

والطرمولانا اعازا عرضماني صاحب

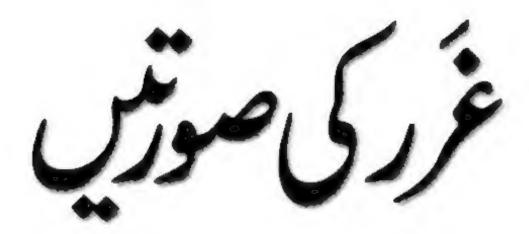
مِحْدَثِينَ مُعَارِفُالْتِالْتُ الْحُكَارِ فِي الْحَالِي الْحَال

KINDS OF UNCERTAINTY



نائى ومنول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الغور.

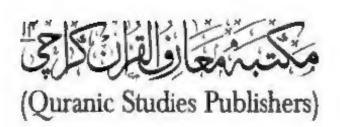
KINDS OF UNCERTAINTY



اس کتاب میں معروف نعتبی اصطلاح "غرد" (Uncertainty) کی حقیقت بیان کرنے کے بعد اس کی ان تمام صورتوں کی نشاندی کی گئی ہے جن مے متعلق شری اُحکام پر عمل پیرا ہونے سے ہمارے بہت سے مالی معاملات شریعت کے سانچ میں ڈھل کتے ہیں۔

واكثر مولانا اعجاز احمصماني (ي ايج دي)





ابهتمام : خِصَراشِفَاقَ قَاسِمِی ً طبع جدید : محرّم ۱۳۶۰ھ - جوری ۲۰۰۹ء مطبع : زم زم پر شنگ پر اس کراچی ناشر : مَسْخَسَنَهُ عَارِفِالْ الْحَالِقِ الْحَقِقِ ناشر : مَسْخَسَنَهُ عَارِفِالْ الْحَالِقِ الْحَقِقِ ناشر : مَسْخَسَنَهُ عَارِفِالْ الْحَقِقِ (Quranic Studies Publishers) فون : 5031566, 5031566 (92-21)

info@quranicpublishers.com: ای کیل

وب بائك: www.quranicpublishers.com

ملغ کے ہے:

فن: 5049733 - 5032020 : فَانَ

فهرست مضامين

صفحه نمبر	عنوان	صفحة نمبر	عنوان
44	غرر کی تعریف موجوده قوانین میں	M	تقريظ مولانامفتي محمد رفع عثاني صاحب
~~	اصطلاحی معنی کے لئے قانونی عبارات	14	تقريظ مولا نامفتي محرتفي عثاني صاحب
	غرر کی شرعی اور قانونی تعریفات کے	IA	تقريظ مولانامفتي محموداشرف عثاني صاحب
M	ورمیان مقارنه(Comparision)	ri.	ضروری گزارش
P*9	غرر کی تقسیمات	**	مقدمه
	غرر کی تقسیم مؤثر ہونے یا نہ	**	موضوع کا تعارف اوراس کی اہمیت
4	ہونے کے اعتبارے	ta	غرر کی لغوی تعریف
69	غرر کے مؤثر ہونے کے لئے شرائط	M	انگریزی میں استعمال ہونے والے الفاظ
۵٠	پہلی شرط م	TA	اصطلاحي تعريف
	كياغريه كثير اورغوريير كے لئے		ضروري وضاحت
۵٠	كوئى ضابطه ہے؟		غرر سے متعلق قرآنی آیات اور ان
ar	ؤ وسری شرط	~	ي تشريخ
20	تيسري شرط	الماسط	غرر ہے متعلق احادیث
ra	چوتھی شرط	14	تشريح احاديث
	غرر کی تقسیم اسباب غرر کے	4	'' نیج الغرر'' میں کونسی اضافت ہے؟
4+	عتبارے	<u> </u>	ممانعت میں عموم ہے یا نہیں؟
71	و کی کا	100	غرر کا شرعی تھم
410	إضاحت	ام)	غرر كالمفهوم زمانة جامليت ميس
		2	اسلام آنے کے بعد تبدیلی

			عرر ی صور میل
فيتمبر	عنوان صغ	سفحهنمبر	عنوان
	صفقتان في صفقة (ايك عقد يس		بابِاوّل
٨٥	کوئی ہے دومعاملات کرنا)	ar	عقد میں جہالت کے اعتبار سے غرر
	"صفقتان في صفقة" كاايك		بيعتان في بيعةٍ (ايك عقد مين تج
AZ	ۇ وسرا مطلب ق		کے دوالگ الگ معاطے کرنا)
	صفقتيان في صفقةٍ تتمتعلق	77	بيعتان في بيعة كي حقيقت
AZ	روايات		مہلی تشریح
	كيا"صفقتان في صفقةٍ"كَ تَمَام	44	دُوسری تشریح
19	صورتين ممنوع بين؟	AF	تيسرى تشريح
	"صفقتان في صفقة" كي منصوص		أدهار كي صورت ميں زيادہ قيمت پر
90	صورتين		اشياء كى څرپيروفروخت كائحكم
	بيع وسلف (رئيج اور قرض ياسلم كو	4.	جمهور فقهاء اورمحدثين كالمدهب
90	ایک ساتھ جمع کرنا)		جمہور کے ولائل
9_	بيع وسلف كى صورتيس		بعض فقہائے کرام کا ندہب اور ان
99	بیع و شوط (أیع کے اندر کوئی شرط لگانا)		کے دلائل
[++	علمي لطيفه		مذکورہ ولائل کے جوایات
[++	اختلاف نماهب	44	مبلی دلیل کا پہلا جواب
1+1"	حقيد		دُ وسرا جواب
1+14	شافعيه		تيسرا جواب
1+17	مالكيه		ؤوسری دلیل کا جواب
1-0	حنابليه		تيسري وليل كا جواب
1+4	ویگر مذاہب		مجمع الفقه الاسلامي (جده) كى قرارداد
1+4	آئمہ أربعه كے دلائل كا جائزہ اور ترجيح	Δſ	وضاحت

_			Q Q
صفحةنمبر	عنوان	صفحهنمبر	عنوان
150	وعدہ بورا کرنے کی شرعی حیثیت	1+9	صديثِ جابرٌ كے جوابات
1100	بيع العربون (بيعائه)	1+9	حدیثِ برمرة رضی الله عنها کے جوابات
1900	لغوى تعريف		عصر حاضر میں بیج کے اندر شرط لگائے
11"1	وجباتهمية	11+	کی بعض صورتیں
111	اصطلاحي تعريف		کیا حکومت وفت بھی قانونی طور پر
	تع العربون میں صرف خریدار کے لئے	İĦ	الیی شرط جاری کر عمتی ہے؟
IFF	خيار ہوتا ہے		بیسع وشسوطیس (گئے کے اندر دو
122	بیج العربون سے متعلق روایات	111	شرطيس لگانا)
11-17	میلی روایت	110	فائده
100	وُ دسري روايت	III	ایک سوال اور اس کا جواب
1124	حضرت نافع بن عبدالحارث كاواقعه	110	Z,
	بيج العربون كالحكم اوراس مين غرر		مروّجه بينكاري ش صفقتان في
12	كاجائزه		صفقة كى رائج أيك صورت بائر
179	جانبین کے ولائل	114	(Hire Purchase)
114	مانعین کے دلائل	114	فقهى اعتبارے بننے والى صورت
129	حبلی ولیل	119	شرعی متبادل
179	وُ وسرى وليل		بیان کئے گئے شرعی متبادل کی مختصر
100	تیسری دلیل ت	189	تشريح
ايماا	چوتھی ولیل	171	بہلی صورت: بیغ کا وعدہ
164	يا نچو س وليل		دُ وسرسی صورت: مبد کا دعده
144	چھٹی دلیل	IFF	تنيسري صورت بمعلق هبيه
100	ساتویں دلیل	irr	ایک سوال اور اس کا جواب

عنوان	صفحهمبر	عنوان	مفحه تمبر
مجؤزین کے دلائل	سوما	ج- نظ دوباره مونے پر بچھرتم دینا	102
پېلى دليل	١٩٣	بيع الحصاة (كنكر بهينك سے بيع	
ؤوسرى وكيل	144	بوجانا)	109
تيسري دليل	166	بيع الحصاة كي تفسير مذاهب أربعه مين	109
معاصرعلماء کی آراء	المالم	حفيه	109
منجنم الفقية الاسلامي		مالكيبه	141
(العالمي) كي قرارواو	14.	شافعيه	144
المجلس الشرعي كافيصله	14+	حنابليه	145
تر يح	101	پہلی تعری <u>ف</u>	141
ہیج العربون کی ضرورت کہال پیش		دُ وسری تعریف	IYP
آتی ہے؟	101	تيسرى تعريف	141
ہے العربون سے ملتی جلتی صورتیں	101	بيع الملامسة (تچونے سے تیج	
الف- تع الخيارات Option)		بوجاتا)	الجاف
Sale)	101	صحابہ کرام ہے مروی اقوال	170
ا- خيارالطلب (Call Option)	100	فقہائے کرام سے مروی اقوال	MZ
۲- خيار الدفع (Put Option)	101"	حثفتيه	147
۳- خيار الركب Stradle)		مالكيه	AFI
Option)	IDM	شافعيه	MĀ
خیار قراہم کرنے کی قیس	IDM	حنابليه	144
سے مشابہت		بيع المنابذة (مبع كيمينك كروم كل كرا	144
أنع الخيارات كاحكم	100	صحابہ کرام سے مروی اتوال	14+
ب- نظ ند ہونے پر بیعاند کی واپسی	ral	فقبائے کرام ہے مروی اقوال	124

صفحهم	عنوان	صفحةنمبر	عثوان
IAC	٢- وه عقود جن كاندر تعليق جائز ب	IZT	حفي
۱۸۵	ب- التزامات	121	بالكيه
110	تعلیق کے ناجائز نہ ہونے کی وجہ		شاقعيه
IAZ	تيسري فشم كے عقو و	121	حنابليه
IAA	شرط ملائم	140	العقد المعلق والعقد المضاف
JAA	صرف شرط ملائم کے جائز ہونے کی وجہ		العقد المعلق
1/4	العقد المضاف	120	الغوى تعريف <u> </u>
1/4	لغوى اور اصطلاحي تعريف	IZY	اصطلاحي تعريف
19.	تغليق اورا ضافت ميں فروق	144	تعلیق صوری اور اس کی اقسام
19+	يبهلا فرق	124	بہلی صورت
191	دُوسِ افرق	الم	دُ وسري صورت
191	تيسرا فرق	IΔA	تيسري صورت
1917	چوتھا فرق		تعلق قبول کرنے کے اعتبار سے
190	يانچوال فرق	149	عقو د کی اقسام
194	جِهِيا فرق	IA+	تشريح
194	اضافت کے اعتبار سے عقود کی اقسام		ا-وہ عقود جنھیں کسی شرط کے ساتھ
	تخرت		معلق نہیں کیا جاسکتا
	ا- وہ معاملات جواضافت کے بغیر	14+	ضروري وضاحت
194	منعقد نہیں ہوتے	IAI	تعلیق کے ناجائز ہونے کی وجوہ
	۲- وه عقو دجو اضافت کو قبول نہیں	1/1	13-1
19/	25	I۸۳	ب- قمار
19.4	عدم جواز کی وجہ		ج- عدم تحقق رضا
	*		*

عنوان
س- وہ معاملات جن ک
طرف اضافت کرناھیجے نے
پاپ دوم
bject Matter) 💆
جہانت کے اعتبار سے غر
مجهول الدات مبيع كأحكم
حنفيه
سوال
جوا ب
غورطىب
عدديات متقاربه كانحكم
مالكييه
ش فعيه، حنابله، خلام ربي
عدم جواز کی وجہ
پندیدگی کے لئے کپڑ
بضجنج كأتحكم
مجهول انحنس مبيع كأحكم
حنفي
مالكيه
شافعيه، حنابليه
مجهول الصفت مبيع كأحكم
حفيه

صفحه نمبر	عثوان	صفحةنمبر	عنوان
MM	لغت کے اعتبار ہے ترجیح		تازہ تھجوروں کو خشک کے بدلے
יייי	روایات کے اعتبار سے ترجیح	229	ينجينه كاحكم
trr	عقلی اعتبار ہے ترجیح	779	أئمَه ثلاثة اور صاحبين كالمرجب
	حفیہ کی بیان کردہ تشریح پر چند	***	ولائل
raa	اعتراضات اوران کے جوابات	۲۳۱	امام ابوحنيفه رحمه الله كامذيب
المالم	اعتراض	111	إمام ابوحثيفه رحمه انتدكى دليل
tro	جو ب		إمامِ اعظمٌ كَى وليل برِ اعتراضات
۲۳۵	اعتر اض	۲۳۳	اور ان کے جوابات
۲۳۵	جواب	۲۳۳	بيبلا اعتراض
۲۳۵	اعتراض	۲۳۳	جواب
۳۳۵	<i>چواپ</i>	٢٣٣	دُ وسرا اعتراض
FMY	اعتراض		چوا ب
MAA	جواب		جمہور فقہاء کے دلائل کے جوابات
	مجہول المقدار میچ کی ایک جائز	٢٣٦	بهيج المحاقلة
44.4	مر ڏجه صورت	rma	بیع المحاقلۃ کے کہتے ہیں؟
r ~∠	بیع المجارفة (انکل سے نیچ کرنا)	rr Z	بيع العرايا
46.4	حنفيه	rrrq	شافعيه
7179	مالكيه	44.4	حنابليه
ro+	ا- بیجی جانے والی چیز نظر آرہی ہو	1114	ه لکید
tů•	۳- مبیع کی مقدار معنوم نه ہو	/ 1~+	حنقيه
۲۵ •	۳- عددیات میں خاص شرط	rri	خلاصه
F\(\triangle \)	س- اس كا انداز ولگايا جاسكتا <u>م</u> و	MALE	ند ہب حنفی کی وجوہ ترجیح

مفحدتمبر	عنوان	_	عنوان
	حمل الحمل کی بیع کے بارے میں	tol	۵- سطح زمین جموار جو
	فقهی عبارات		ش فعيداور حنابليه
141	۴۔فصل کی کٹائی کے وعدہ پرخر بداری		باب سوم
	غورطلب		مدت میں جہالت کے امتبارے غرر
7 2.7	س- مت بیان کے بغیر خریداری کرنا	ram	جہالت یسیرہ اور جہالت فاحشہ
141	۳- مرضی کی مدت		کونسی جہالت مفسد عقد ہے؟
121	جواز کی صورت		حفيه، شافعيه، ظاہر پير
121	کیا تنخواہ کوعطاء پر قباس کیا جا سکتا ہے؟	1 09	ما نكبيه
		109	حنايليه
	باب چہارم	ryr	خلاصد
	مثمن میں جہالت کے املتبارے غرر ا	FYF	مانعین کے دارکل
74 4	جہالت چمن کی صورتیں		مهلی ولیل چهلی ولیل
744	تمن کا ذکر کئے بغیر سے کرنا		ۇ <i>وسر</i> ى دلىل
t22	حنفیه کی عبارات		مجوزین کے دلائل
14 A	مذہب جمہور کی عبارت		۱ – ابن عمر رضی الله عنه کافعل
14	بازاری ما مکھی ہوئی قیمت وغیرہ پر بیچ کرنا		۲- حضرت عا کشهٔ کا قول
	ان معاملات کے عدم جواز پر دیگر		٣- أمهات المومنين كالمل
PΔI	فقنهاء كى عبارات		مه _عقلی ولیل
MM	سيح الإستجر ار		ترجيح
PAP"	بیچ الاستجر ارکی اقسام م		مجبول المدت بيوع ك چند مثاليل
	تثمن مؤخر کے ساتھ بھے الاستجر ارکرنا		
PA (*	مبلغ مقدم كب ساته نيخ الاستجر اركرنا	212	حمل انحمل کی سے کیا مراد ہے؟

فحدثمبر	عثوان	فحانمبر	عتوان
MIM	حنابلد		ن الاترار كے بارے ي
ric	ہوا میں موجود پرندے کی خرید وفروخت	MA	فقہائے کرام کی آراء
MIM	حنفيد		بيج الاستجر ارميس ركھوائي گئي ايْدوانس
۳I۵	شافعيه	191	رقم کی شرعی حیثیت
1714	حنابله		تعیین قیمت کا فارموله Bench)
MZ	دَین (قرض) کی بیچ	794	mark)
MIV	قرض بیجنے کی صورتیں		متبادل معيار Alternative)
MIA	بيع الكا لئ بالكالئ	7-1	Benchmark)
mri	قرض بیجنے کی وُوسری صورت		باب بهجم
mri	·		مبع کے غیر مقدور السلیم ہونے
٣٢٢	وُ وسري صورت كالحكم	#*#	کے اعتبار سے غرر
mrr	حنفيه اور حنابليه		کیا تھے میں مبھے سپرو کرنے کی
****	ما لكية		قدرت ہونا شرط ہے؟
۳۲۵	شافعيه		جمهور فقتهاء كايذهب
774	این القیم کی رائے		علامه ابن حزم كانديب
TTA.			علامدا بن حزم رحمد الله کے دلاکل
MYA			جمہور فقتہائے کرام کے دلاکل
mrq	**		غير مقدور التسليم مبيع كي چند مثاليل
	موجوده دور میں قرض بیجنے کی مختلف		
"" •			اور ان کا حکم
rr •	حمَّن بیچنے کی ایک صورت		حنفيه
mm.	جائز صورت	MIL	شافعيه

			U-15 (1)
سفحه نمبر	عنوان	صفحهنمبر	عنوان
rar	امام ابوحنيفهٔ اور ابو يوسفُ كا مذہب	PP	ملنے والی تنخواہ یا انعام کی بیج
۳۵۴	27		مندات (Documents) کی خرید
	عدم جواز کی علت کے بارے میں	rrr	وفمر وخت
۲۵۲	فقنهاء كرام كى آراء		بل آف المجين Bill of
۲۵۲	مالكيه	ייושייין	(Exchange کی تخ
roy	حنفيه، شافعيه اور حنابله	٣٣٩	جائز صورت
MOA	علامدائن تیمیدکی رائے	rr2	ضروري وضاحت
1709	ایک مخصوص علت اور اس کی تطبیق		
m4+	مختلف اشياء مين قبضه كي حقيقت		بابششم
۲۲۲	حفيه		مبیع کے مبنی برخطر ہونے کے اعتبار
۳۲۳	مالكيه بهثا فعيه اور حنابله	779	ے قرد
۵۲۳	خلاصہ		غيرمملوك چيز بيجنے كاحكم
٣٦٦	تخلیه کی شرا نط		جواز کی صورتیں
1 144	بیع قبل القبض کے نقصا نات	۳۳۲	ا – بييج الوكيل
MAV	ا-مهنگائی	۳۳۲	٣- ربيع الفضو لي
AFT	۳ ریا اور غرر		۳۰ بیع سلم
24	٣- مزدور طبقے کے لئے نقصانات		غيرمتن نباجيز بيجينا كافتكم
	شه (Speculation) اور اس کی		بیع قس القبض کے متعنق فقہائے
121	مقيقت		كرام كے اقوال
121	سٹہ کے ناجائز ہونے کی وجوہات		حنابله
721	ا-غیرمملوک کی نتا		مالكيه
12 1	٢- سيع قبل القبض	۱۵۲	شوافع اور امام محمد کا مذہب

160			مرري سوريان
صفحهمبر	عتوان	صحدثمير	عنوان
	تھلول کی خریدوفرخت کی صورتیں		مستقبل کی تاریخ پرخرید و فروخت
PAH	اور ان کا تحکم	1 21	(Future Sale)
የአነ	کھل ظاہر ہونے سے پہلے تی کرنا		عقود المستقلبات (Future
ተላ ዓ	کھل طاہر ہونے کے بعد بھے کی صورتیں		Sale) اور غائب سودے
m9 +	قبل بدوّ الصلاح بيع كاحتم	72 m	(Forward Sale) میں فرق
1 -9+	بهای اور دوسری صورت چبی اور دوسر	r20	شرعي تحكم
9	تيسري صورت		کرنسی کی خرید و فروخت میں عقود
	بدة الصلاح کے بعد پھلوں کی ہیج		المستقليات (Future Sale) كي
79 4	كأنحكم	172 4	ا يک صورت
1 799	خلاصه		شرعى تحكم
	کھلوں کی خرید فروخت کی مروّجہ		معدوم چيز بيجنے كاحكم (البسنسانع
1"99	صورتيس اور أن كائتكم		المستقلة)
(°++	يانج صورتيں	PAI	عدم جواز کے دلائل
	حصص کی خرید و فروخت کی مختلف	PAI	الف يغرر کي ممانعت ہے متعلق روايات
الم. الم.	صورتوں میں غرر کا جائزہ		
rr+∆	فوری سودے (Spot Trading)	PAT	متعلق روايات
~+ q	حصص کا قبضہ کب متحقق ہوتا ہے؟		
ተገተ	مستقبل کے سودے (Futures)		علامدابن تيميداورابن القيم رحمبها اللد
710	فاریکس (Forax) کا کاروبار	ተለተ	کی رائے
∠ا۳	مصادر ومراحح (Bibliography)	MAM	رج ج
	.A\$2.		بيع الثمار قبل بددّ الصلاح (كيل كين
		የ ለሰ	سے بہلے اس کی خرید وفروخت)

تقريط مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانامفتی محمد رفیع عثمانی مدهمم الشارخ الحظیم الشارخ الحظیم

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيْمِ

أمَّا بَعُدُ!

عزیز القدرموانا عجاز احمد صمدانی صاحب نے ماش وابقد دورہ صدیت بھی جو معہ دارالعلوم کراچی میں محنت ہے کی اور درجہ تخصص فی الافاء کی پیمیل بھی سیمیں سے گی۔ اس عوصے میں ان کا علمی ذوق وشوق اور اس سلسے میں ان کی محنت و کاوش سامنے تی رہی، بعض فقہی مسائل بھی یہ مجھے دکھاتے رہے، جس سے قوی اُمید ہے کہ یہ فقہ وفتوئی کے کام میں اسی طرح سگے رہے تو ان شاء اللہ اس میدان میں تیز رفتار ترقی کریں گے۔
میں اسی طرح سگے رہے تو ان شاء اللہ اس میدان میں تیز رفتار ترقی کریں گے۔
تہ ج انہوں نے ''غرز'' کے موضوع پر مکھا گیا اپنا مقالہ وکھ یو، اسے مطالعہ کرنے کی نوبت تو ناچیز کونہیں آئی لیکن ورقی گرد نی اور عنوانات کو دیکھ کر اندازہ ہوا کہ''غرز' جسے

کی نوبت تو ناچیز کونبیں آئی لیکن ورق گردنی اور عنوانت کود کیر کر اندازہ ہوا کہ'' خرر'' جیسے غیر مخدوم موضوع پر ان کا یہ مقالہ شاید پہلی کی کوشش ہوجس میں اس موضوع پر اتن تفصیل سے کلام کیا گیا ہے۔ مید ہے کہ انہول نے اس میں بھی اپنی عادت کے مطابق شخفیق سے کام لیا ہوگا۔

ول ہے وہ ہے کہ املد تھالی ان کی اس کاوش کوشرف قبولیت ہے نوازے، ان سے علم وعمل اور عمر میں برکت عطا فر مائے۔

والله المستعان محد رفيع عثماني عفه الدّعنه رئيس الجامعددار العلوم كراچي

تقريظ شيخ الاسلام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثانی مدهم

الُحمُدُ للله ربّ الْعالمين، والصّلاةُ وَالسّلامُ على رسُوله الْكريْم وعلى اله وصحْمه احْمعيْنَ. امّا بعُذا

ماثاء الله مزیز مرامی مول نا اعباز احمد صدانی صاحب نے '' فرر' کے موضوع پر ایک ضخیم متالہ تیار کیا ہے۔ انہول نے بید موضوع بندے کے مشورے بی سے منتخب کیا تھا، اور تحریر کے دوران کبھی مشورے بھی کرتے رہے۔

بندے نے بید مقالہ بالاستیعاب تو نہیں ویکھا، لیکن اس کا معتد بہ حصہ ویکھنے کا موقع مل ہے، اور یہ دیکھیے کر مسرزت ہوئی کہ یفضد تعالی عزیز موصوف نے نہایت محنت اور عرق ریزی سے متعلقہ مواوجی کیا ہے، اور اے سیقے کے ساتھ مقالے بیں نہ صرف پیش کیا ہے، جکہ اس سے مہت سے معاملات بیں دُرست نتائج نکالے بیں۔ اس سے عزیز موصوف کی استعداد، سکتے تاکیف اور مسائل کی نہم کا اندازہ ہوتا ہے۔ دِل سے وَ اس کے کہ اللہ تعالیٰ ان کی اس محنت کوا پی بارگاہ بیں شرف قبولیت عطافر مائیں، اور اسے طلب اور ابل علم کے لئے نافع بنائیں، آمین شم سین۔

بنده هم تفقی عثمانی عفی عنه حامعه دارالعلوم کرا چی مهاری ۱۳۲۳ ه

تقريط حضرت مولانامفتی محمود اشرف عثمانی مدلهم استاذ الحدیث جامعه دارالعلوم کراچی

المالخالين

الحمد لله و كفي وسلامٌ على عباده الذين اضطفى خصوصًا على سيدنا وشفيعاً مُحمَّد وَاله وَصَحْبِه، وَنَعْدُ

عوری عدر ما وی ای زرجر صدانی سلمهٔ الله تعالی و علمه ها ینفعه کا دو غررا کے مرصوع پر تربر برا و من به حتران تحریر وقا فو قا و کیتا رہا اور جومشورہ من سب معلوم ہوا، مرصوع پر برتا رہا اس طرح بحدالملہ بورا مقالہ و کیمنے کا موقع ما۔

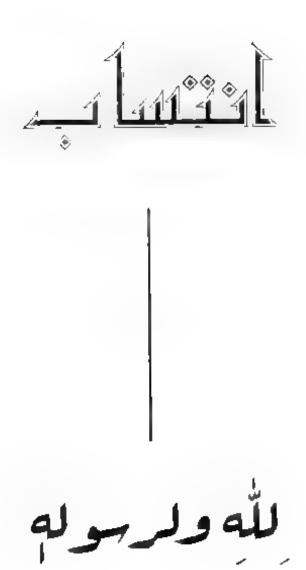
مرصوع پر برتا ہو ہا اس طرح بحدالملہ بورا مقالہ و کیمنے کا موقع ما۔

مرس بدی برت با من مرست ہے کہ عزیز سلمۂ نے بورا مقالہ محنت اور تندی سے محمد کرد ہے ہیں۔

مرسوع پر سے ورمونموں نے محمد قا ازم مراحت منظم اور مرتب طریقے ہے جمع کرد ہے ہیں۔

مرسوع پر برا مرتبوں مدمت کی مزید رمزید قونی نارگاہ ہیں شرف قبول سے نوازی اور منبیل مربین کی مربین)

احقر محمو و اشرف خفر ابتدایه جامعه داراهلوم کر چی ۲-رورههمانه



ضروری ً مز ارش

الْحَمَّدُ لله رَبِّ الْعَالَمِينِ، والصَّنوةُ والسَّلامُ على سيّد اللَّانِيآء والْمُرْسِلِينِ وعلى اله وصحْمه أَحْمَعِينِ، أَمَّا بَعْدُ:

رب ڈو امنن کا ہے پایا انتشال و رم ہے کہ اس نے جھے جیسے تبی وامن علم کو 'نفر'' جیسے نیر مخد و مسلمی موضوع پر قلم کا سے آل و فیل عن یت فرائی۔ بااشہ یہ ایسا موضوع ہے جو مال معاملات کی بہت زیادہ صورتوں کو محیط ہے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ مان معاملات کے اندر بنیادی طور پر صرف وو چیز وں سے نہیجے کی ضرورت ہے، آیک''سوڈ' سے اور دو سر ساز فرر' سے المحدللہ، عام طور پر مسلمانوں کے ذبنوں بیں سود کی حقیقت بھی موجود ہوتی ہے اور اس سے نہیجے کا جذبہ بھی، الیکن''غرز' سے عمومی طور پر ناوا تقیت بھی موجود ہوتی ہے اور اس سے نہیجے کا جذبہ بھی، الیکن''غرز' سے عمومی طور پر ناوا تقیت بیا کہ جی موجود ہوتی ہوتی، مثنا کوئی چیز بیا کہ جی اس سے نہیجے کا اہتمام نہیں ہوتا، مثنا کوئی چیز خرید نے کے بعد اس پر قبضہ کر نے سے پہلے اُسے آگے بیچنا (نہیج قبل القبض) شرعہ ناج تز کے بعد اس پر قبضہ کر نے سے بھری ہوئی بیں۔ اس طرح اور بھی صورت بیں موجود ہوتا ہے، اس لئے اس بات کی ضرورت تھی کہ اس موضوع پر باق عدہ صورت بیں موجود ہوتا ہے، اس لئے اس بات کی ضرورت تھی کہ اس موضوع پر باق عدہ کو شریعت کے بعد اپنے معاملات کوشریعت کے بعد اپنے معاملات کوشریعت کے سائے بیں ذھاں سیس۔

لیکن واقعہ یہ ہے کہ ایھی تک اس موضوع پر اُردو زبان میں باتا عدہ کوئی تصنیف احقر کی نظر سے نہیں ً مزری، چنانچہ اس ضر ورت و محسوس َ سے ہوئے بندے نے ابتداءٔ جامعہ دارانعدوم کرا ہی میں تخصص فی الانتیاں تربیت کے دوران اسے موضوع شخیت بنایا جسمین منایا جس میں المختر کرائی میں تقدیم اس کی مختلف صورتوں کو زیر بحث لایا گیا۔ الحمد للد، جامعہ کے اکا بری کے ایسے بہند میں کی افاق ہے دیکھا اور تخصص فی الافقاء میں بتقدیر ''متاز' سند مرحمت فرمائی۔

تاہم اہمی تک اس موضوع پر کانی کام کرنے کی ضرورت تھی، خصوصا مختف مالی مواملات ہیں اس کے بندے نے مواملات ہیں اس کے بندے نے مرا پی ہو نیورٹی سے نی ایک فائد کے جانزہ مینے کی بھی ضرورت تھی۔اس لئے بندے نے مرا پی ہو نیورٹی سے نی ایک فائل کی کے بنے جس اس اپنی تحقیق کا موضوع بنایا، جس میں بندے نے نس موضوع بران پر مزید تحقیق کے مواوہ مالی معاملات پر ''فرر'' کے نز ت کوموضوع بنایا، الحمد مقد سے نی مرف سے لی ایک بحث بنایا، الحمد مقد سے متن یہ بھی پایے تھیل کو ببنچا اور بحد اللہ جامعہ کراتی کی شرف سے لی ایک فور کی و کری مل گئی۔

بعض اکا بر اور دوستوں نے مشورہ و یا کدان دونوں مقا ول کا شائع کرنا بہت مفید ہے، چنا نچہ بندے نے ان پر نظر کانی کے بعد اشاعت کا فیصلہ کیا۔ ان میں سے بہلا مقالہ '' نخرر کی صور تیں' کے عنوان ہے، جبکہ وُوسرا مقالہ'' مالی معاملات پر غرر کے اثرات' کے عنوان سے ، جبکہ وُوسرا مقالہ'' مالی معاملات پر غرر کے اثرات' کے عنوان سے مثالع کیا جارہا ہے۔ اس وقت آ ب کے ہاتھوں میں پہلا مقالہ ب۔

بندہ اس موقع پر شیخ الرسلام حضرت موادنا مفتی محد تقی عثانی صاحب مرضاہم، سن فی مخد تربیر اشاف بنی فی مشاہم، سن ف کرنم مولانا مفتی محمود اشرف عثانی صاحب مرضهم اور استاذ کرتم مولانا محد زبیر اشاف بنی فی صاحب مرظاہم کا تبد دل ہے شکر بیدادا کرتا ہے کدان کی سر پرتی، رہنمانی اور منید مشوروں کی بدولت اِن مقالوں کی جمیل ممکن ہوتگی۔

ہ رگاہِ الٰہی میں النّہا ہے کہ بندے کی اس حقیر کاوش کو قبول فرہ میں •رے اہل علم اور عامة السلمین کے نے مفید اور نافع بنائمیں۔ (سمین)

ا مجاز احمد سعد کی

چامدار البار بري ۱۸ شمېان ۱۹ شما ۱۹ اد

السالخان

مقدميه

الْحَمُدُ لله رَبِّ الْعَالَمِيْنَ والصَّلُوةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيَّدَ الْأَلْبِياءِ والْمُمُرُسِلِيْن وعلَى الله وصَحْبه أَجُمَعِيْن وعلى كُلِّ مَنْ تَبِعِهُمُ بِإِحْسَانَ إِلَى يَوْمِ الدِّيْنِ، أَمَّا بَعُدُ:-

موضوع کا تعارف اور اس کی اہمیت

اسلام کے تجارتی اُصولوں میں ہے سب سے بنیادی اُصول یہ ہے کہ کوئی شخص سمی وُوسرے کے مال کو ناجا مُزطریقے سے نہ کھائے۔

چنانچه ارشاد باری ہے.-

اے ایمان والو! آپس میں ایک ذوسرے کے مال کو ناحق طریقے ہے (۱) نہ کھاؤ۔

ای بنیادی اصول پر اسلام کے بہت سے تجارتی احکام کا دار و مدار ہے انہیں میں سے ایک تھم '' غرر'' سے ممانعت کا ہے جس کا مطلب ہیں ہے کہ کوئی شخص سی ؤوسرے کے ساتھ ایسا معامد ند کرے جس میں دھو کہ دبی ، نعط اُمید دِلا نا، جیج کوخطرے (Risk) میں والو کہ دبی ، نعط اُمید دِلا نا، جیج کوخطرے (Risk) میں والنا یا بھے کے نیر نقین کیفیت (Uncertainty) میں پائے جانے کی خرابیاں موجود بول کونکہ ان خرابیوں کا ارتکاب کرکے مال کی نے والہ انسان نہ صرف نافق مال کھانے کا مرتکب بوتا ہے بند اس کے اس ممل کی وجہ سے بورا معاشرہ پریش نی اور مدم تحفظ کا شکار موجود تا ہے۔

غرر کا وجود اور س کامفہوم اگر چہ کئی صدیوں سے متعارف چل آرہا ہے حتی کے

زمانة جابيت كي بهت سنة معامات جيسے نفخ المواسد، نَقُ امن بذه، نَحُ احصاة اور نَقَ انعر بوت وغیرہ کے ندرغر رکا پہلوموجوہ ہے کیکن عصر حاصر میں تبیارت اور باہمی کین دین کے طریقوں میں جس قدر پذیریوں پیدا ہو چکی میں ان جا سے میں غرر کو پھھنے اور جدید معاملات میں اس کا جائزہ لینے کی شدید شرورت ہے۔ سٹہ کی نئی صورتیں، تیج الخیارات (Option Sale)، مثقوه المستقيميات (Future Sale)، حاضر اورغائب مودي (Forward Sales)، تعین قیت کے لئے Bene mark کا استعمال اور ان تیسے سیننگڑ واں معاملات ایسے یانے جاتے میں جن میں'' نحرر'' کا عنصر بہت نمایاں ہے۔

علامدتووي رحمة الله فريات بين:-

أمنا المهني عن بينع المعرر فهو أصل عظيم من أصول كتاب البيوع ويدحل فيه مسائل كشرة عير منحصرة. ``

ترجمہ - بیٹی غرر ہے ممانعت کا حکم کیا۔ المبوع کے اندر بہت بڑے اصول کی حیثیت رکھتا ہے جس کے اندر ہے شار مسائل شال ہوج تے ہیں۔

علامه ابن العربي ابني كتاب" احكام القرآن مين قرآن مجيد كي سيت نمبر٢ ٥٥٥ کی تقسیر کے ذیل میں چھین ناجائز معاملات کو ذکر کرنے کے بعد فر ماتے ہیں کہ ان کے اندر درج ذیل تین خرابیول میں ہے کوئی خرالی ضرور یائی جاتی ہے --

ا-رباب ۲-ناحق طریقے ہے ؤوسرے کا مال کھانا۔ ساتھ رب⁽⁺⁾

ڈاکٹر صدیق محمد ایامین الضربر فرماتے میں کہ اسلامی فقہ کے اندر دو نظریات

بنیادی اہمیت کے حال ہیں -

۲ غرر کا نظریه۔ ا رما کا نظریه۔ کیکن اکثر مقالہ اگار اور معائے کرام'' سوو'' کے متعلق تو بحث کرتے ہیں جبکہ

⁽۱) النمنهاج المعروف بشرح الووي على صحيح مسلم ابو ركويا يحيي بن شرف الووي ؛ كراچي، اداره الفرآن والعنوم الاسلامية الطبعة الأولى ١٢٠٨٠ هـ (١٠١٠)

٣٠) أحلكم المفر آن، ابس العربي (ايتوبيكر محمد بن عبدالله المعروف بابن العربي ٢١٠ ~ ~ ۵۳۳هـ) بيروت، دارالمعرفة (۲ ۳۳۳)

غرر بي تسهرتيس

''غرر'' کے موضوع کو مناسب اہمیت نہیں دی گئی حالانکہ معاملات کے اندر ''غرر'' کا اثر ''ر با'' سے زیادہ ہے۔

غرر سے متعلق متقدمین او معاصر علائے کرام کے اقواں کا مطاعہ کرنے سے کھل کر ہے بات سامنے آئی ہے کہ مالی معاملات میں غرر کا موضوع بہت زیادہ اہمیت کا حامل ہے کہ بالی معاملات میں غرر کا موضوع بہت زیادہ اہمیت کا حامل ہے کہ باک تابی ہے۔ کہ باک تقاضا تھا۔

اس موضوع پر ابھی تک آردو یا انگریزی زبان میں کوئی تابل قدر کامنیں ہوا۔
اگر بڑھ ہوا ہے تو وہ انتہائی مخضر، محدود اور غیرجامع ہونے کی وجہ سے نہ ہونے کے برابر
ہے، بعض علائے عرب نے اس موضوع پر شخقیقی قدم اُٹھایا ہے لیکن اس میں عصر حاضر کی مرقبہ صورتو ل کا بہت م تذکرہ ملتا ہے اور ان صورتو ل کا ذکر تو بالکل نہیں متاجن کا تعنق ہمارے دیار سے ہے، لہذا چش نظر مقالے میں قومی زبان کے اندر غرر کے متعلق ایسا شخشیق کام کرنے کی کوشش کی گئی ہے جس میں غرر کی بنیادی مباحث کے ساتھ ساتھ غرر کے شخیق طلب پہلوؤل پر بھی سیرحاصل بحث ہو۔

وَاللهُ المُسْتِعَانُ وعليُه التُكُلانُ وَلا حَوْلَ وَلا قُوّة الّا بالله

غرر کی لغوی تعریف

'' نفر''عربی زبان کا لفظ ہے، اس کے بغوی معنیٰ میں دھوکہ دینا، غلط أميد دارن، چنانچہ نسان العرب میں ہے:-

غور. غره، يغوه، غراً، وعرورا، وغره، الاخيرة عن اللحياسي فهو مغرور وغرير، حدعه وأطعمه بالباطل قال الله الرأ غره منكن واحدة، بعدى وبعدك في الديبا لمغرور القاموس المحيط ش ب:-

 ⁽¹⁾ التغرر واتره في العقود، الصرير والدكتور الصديق محمد الامين الصرير) طبع المولف سفسه الطبعة الثانية، ١١٣ هـ ص١٢ ا ، ١٤

 ⁽٢) لسان العرب ،ابن منظور ١ العلامة ابن منظور)بيروت، داراحياء التراب العربي ٠٠٠٠٠.

عبورا، وعرورا، وعرة، بالكسر فيهو مغرور وعرير كامير حدعه وأطعمه بالباطل الموسوعة الفقهبة (الكويت) مين ب

غره غر ١، وعرا، وغرة فهو مغرور وغرير: خدعه وأطعمه بالبطل."

عر بی کا ایک می ورہ ہے:-

أنا غرر منك.

رہ) یہ جملہ اس وقت بولا جو تا ہے جب کوئی کسی سے دھوکہ کھ نے ،مصباح العفات اور (م) میں بھی یہی معنی مذکور ہیں۔ القد موس انجد ید میں بھی یہی معنی مذکور ہیں۔

ق ضی عیاض رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ غرر الی چیز کو کہتے ہیں کہ جس کا ظاہر پہندیدہ ہو کہتے ہیں کہ جس کا ظاہر پہندیدہ ہو۔ اس معنیٰ کا حاصل بھی ہیہ ہے کہ غرر دُوسرے کو ہو جہر اس معنیٰ کا حاصل بھی ہیہ ہے کہ غرر دُوسرے کو ہوں اس معنیٰ کا حاصل بھی ہیہ ہے کہ غرر دُوسرے کو ہوں ہے کہ خرید لیے ہوئے۔ دینے کا نام ہے کیونکہ جو چیز ظاہراً خوبصورت ہوگی تو خریدار اسے خوشی سے خرید لیے ہوئے۔ دِن خید سے اسے دھوکہ ہوگا۔ چنا نجے۔ اُن حقیقت میں اندرونی تقص اور عیب پر مشتمل ہوگی جس سے اسے دھوکہ ہوگا۔ چنا نجے۔

ر) الصامران المحيط، العيارور أسادي (محد الله بن محمد بن بعقوب العيارور أسادي ٢٥ الصامران العيارور أسادي (محد الله من ١٩٩١ م ١٩٩١ م ٢٠٠٠) بياروت دار احياء التراث العربي، الطبعة الأولى ٢٠ ١٩٩ م ١٩٩١ م ٢٠٠٠) بياروت، منطابع

و مصنافتی ساح لنفروس، لربندی (السیدموتصی الربیدی) بیروت، مطابع دارالمادر ۱۳۸۹ هـ ۲۱۹ مر۲ ۳۳۳)

⁽٣) ليسوسوعه الصفهاء لكويت، ورارة الأوقاف والشئون الاسلامية، الكويت، الطبعة الاوس ١٨٥هـ ١٨٥٠ المربعة

⁽ ۳) مصب ح المنعاب، بيباوي (عبدالحفيظ بنياوي) كراچي، مير محمد كتب حاله، طبع اوّل ۱۵۰ ع ص ۹۴ هـ

ا عاموس بحدید کیر انوی، زمولا تا و جیدالرمان قاسمی کیر انوی) لاهور، اداره اسلامیات، طبع اوّل ذی الفعده ۱ ۲ اهد - حون ۱۹۹۰ عص. ۲۵۹

رند) المعروق النصر في رسهاب البديل أبو العباس الصهباحي المشهور بالقرافي) بيروب، در المعرفة الصعد الأولى المراد العروب عياض رحمه الله "هو ماله طاهر المعروب وباطن مكروه ولدلك سمنت الدنيا متاع العرور"

عارمدائن اثير نے اس كى تصريح كى ہے، وہ فر ماتے ہيں.-

الغرر ماله ظاهر توثره وباطن تكرهه فظاهرة يغر المشتري وباطنه مجهول. ُ

ترجمہ: - غرریہ ہے کہ کسی چیز کا فا ہے تو متأثر کرے اور اس کا ب^طن نا پسند بیرہ ہو پس اس کے طا ہر ہے خریدار کو دہنوکا ہو کیونکہ اس کا باطن ا ہے معلوم تبیں۔

قرآنِ حکیم میں بھی عام طور پر غرر کا لفظ '' وحوکہ'' کے معنی میں استعمال ہوا جیسے ارشادِ باری ہے:-

> يَأَيُّهَا الْإِنْسالُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكُرِيمِ ر جمہ:- اے انسان! مجھے اپنے کریم رّب کے معاملے میں کس چیز نے دھو کہ میں ڈالا۔

اس کے علاوہ نمرر'' خطر'' کے معنی میں بھی آتا ہے، خط کا مطلب ہے کسی انسان کا ا بيخ آپ كو يا ابيخ مال كو خطر ب يش أ النار المنجد يش ب --(-) الغور المتعريض للهالاك.

ترجمہ - اینے آپ کوخطرے میں ڈالنے کا نامغرر ہے۔ خلاصہ بیاکہ افظ '' خرر'' لغوی المتبار ہے ان تمام معانی کو شامل ہے جو اور پر

(١) حامع الاصبول في احادث الرسول، ابن الأثير امجد الدين الوالسعادات لسارك بن منحسد ال الاثير الحروي ١٥٢٠-٢٠٠هـ) مكتبة دار النيان الطبعة الاولى ١٣٩٩هـ-٩٦٩ .

(۲) القرآن (۲۰۸۲)

(٣) السبيحيد في البعة، معنوف (لوئس معلوف) ايران، انتشار ت سباعيليان. انطبعه الحادية والعشرون ٩٤٣ ام ص: ٩٣١

> الصاً في الموسوعة الفقهية والكويت) بحواله بالا وفي بدائع الصنائع (١٩٣/٥) الغرر هو الحطر

انگریزی میں استعمال ہونے والے الفاظ

ورخ بالتفصيل معلوم بواكه غرر لغوى المتبار سے تين معنوں ميں استعال موتا ہے - ا- دھوكه وينا۔ ٢- غلط أميد ولانا۔ ٣- خطرب

ہ ایک معنی کے امتہار ہے انگریزی میں مختف الفاظ استعمال ہوتے ہیں۔ چنا نچے اَس غرر دھوکہ دبی کے معنی میں استعمال ہوتو اس کے لئے درج ذیل الفاظ استعمال ہوتے ہیں.

Beguile, Deceive, Cheat, Delude

اً سر شاھ اُمید ۱۰ نے کے معنی میں موتو اس کے لئے درج ہیں الفاظ استعمال ہوئے۔ – Lure, entice , tempt

اور اگر ''خط'' کے معنی میں بوتو اس کے لئے درتی ذیل اٹنا تا استعمال ہوتے ہیں۔ –
(۱)
Uncertainty Danger, Peril, Jeopardy Hazard.

اصطلاحي تعريف

فقہی اصطلاع میں "غرر" اینے معاملے کو کہتے ہیں جس نا انہا م غیر معلوم ہو،

اسے انگریزی کے لفظ و Uncertainty) سے جبیر کیا جاسکتا ہے۔ منتف فقہ سے کر م ن اسی مفہوم کو مختلف اند زیل بیان فرہایا ہے۔ ذیل میں مختلف فقہ و کے حوالے سے غرر ک تعریف ذیر کی جاتی ہے۔

علامد مرضی رحمد ملد فرمات میں:-

الغرر مايكون مستورالعاقبة.

(۱) التقاموس العصري رعربي، الحليري) الياس (الياس الطول الياس) - U A R) Elas Modern) Cairo الطبعة الثاملة . • ۱۹۲۱ء ص: ۳۷۳

اينصنا في الشامنوس النمندرسني (غنوبي التحليري مع التحليري غربي) الياس الطول الناس. كواتشني، دارالاشاعنت، النظيعة الأولى ١٣٩١هـ ص (التحليزي غربي) ٢٨٠، ٣٤، ٢١١، ومراوعو بي،التحليزي) ٢٨٠

(۲) كتاب المسوط، السرحسى (العلامة شمس الدين السرحسى) بيروب، دار المعرفة الطعة الأولى ١١٣ اهـ ١٩٣٠ الم (١٩٣٧)

ترجمه - غرر ایسه مع مع کو کہتے ہیں جس کا انجام پوشیدہ ہو۔ ملامہ ابن البمام رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

الغرر ما طوى عنك علمه.

ترجمہ: - غرر وہ مع ملہ ہے جس کے انبی م کاملم بچھ سے لیبٹ لیا گیا ہو (یعنی پوشیدہ ہو)۔

علامه کاسانی رحمه القد فرمات میں:-

الغرر هو الخطر الذّي استوى فيه طرف الوحود و العدم (ع) بمنزلة الشك.

ترجمہ: -غررخطر پرجنی ایسے معاملے کو کہتے ہیں جس میں وجود اور عدم دونوں جہتیں برابر ہوں، لیعنی (بیچ کے ہونے بیانہ ہونے میں) شک سا ہو۔ عہد دسوقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

الفور التودد بين أمرين أحدهما على الغوض والثاني على خلافه. ترجمه: - غرر دو چيزول ك درميان ترددكا نام ب، ايك چيزغرض كا حاصل جونا اور دُومرى اس ك يرتكس ـ

علامه قرافی مالکی رحمه الله فرماتے ہیں:

اصل الغرر هو الذّى لا يدرى هل يحصل أم لا كالطير في الهواء والسمك في الماء.

⁽۱) فسح الشدير مع الهداية والكفاية، ابن الهمام (كمال الدين محمد بن عبدالواحد بن عبدالحميد بن مسعود المعروف بابن الهمام المتوفى ۸۹۱هـ) كوئه، مكتبه وشيديه (۱۳۱/۱) عبدالحميد بن مسعود الكاساني المتوفى ۵۸۵هـ) (۲) بندانع الصسائع، الكاساني (علاء الدين أبوبكر بن مسعود الكاساني المتوفى ۵۸۵هـ) كراچي، ايچ ايم سعيد كمهني، الطبعة الأولى ۱۳۳۸هـ -۱۹۱۰ م (۵۳۲۱) (۳) حاشية الدسوقى على الشرح الكير، الدسوقى (شمس الدين الشيخ محمد عرفه الدسوقى بيروت، دارالهكر (۳/۵)

برر المعرفة (٣) القرافي (ابوالعباس شهاب الدين الصهايجي المشهور بالقرافي) بيروت، دارالمعرفة (٣/٣/٣).

تر مد - غرر بی التیتت بیات که بیرود معاهد ہے جس میں معلوم ند ، و کدنتی میں ماہ بور کی میں اس بات و دوسرے انداز میں بیون فر مایو ہے ،

آپ کھنے ہیں۔

من المسخوطرة والعرر اشتراء ما في بطون الإبات من المساء والمدرات لأده لا يمدري ايمحوج أم لا يخوج، فإن حرج فلا يمدري ايمكون حسمنا او قبيحا، تاماً أو ناقصا، دكراً أم أشي وذلك كلّه يتفاضل.

ترجمه - می طره اور غرر بین عوراول اور مؤنث جا نورول کے حمل کی بیٹے بھی شرط ہو اور غرر بیدا ہوا تو بید معلوم شرط ہے بیوا ہوگا یا تہیں ، اگر پیدا ہوا تو بید معلوم شہر کی ہوئی ہوگا یا تہیں ، اگر پیدا ہوا تو بید معلوم شہر کی ہوگا یا ناقش انخلق ، اور تا م انخلق ہوگا یا ناقش انخلق ، مذکر موکا یا مؤنث ان تمام چیز وں سے ان کی قیمت میں فرق آتا ہے۔ مدامہ شیرازی شافی رحمہ القد فر ماتے ہیں : --

العرر ما العلوى عله أمره وخفى عليه عاقبته. تر:مد. - غرر وو معامد ہے جس كى حقیقت چچپى ہوئى ہو اور اس كا انجام پوشيده ہو۔

ما مدر ملي رحمه الله لكصف مين:-

الغرر ما احتمل أمرين أعلبهما أخوفهما وقيل: ما انطوت عنا عاقبته.

⁽١) كتاب الموطا (الإماد مالك بن الس) كراجي بور محمد كارجابه تحارث ص ٥٩١

 ⁽۲) لیمهدی، السیراری رالإهام ابو اسحاق الشیراری) مصر، عیسی البابی الحلبی و شرکاءه
 (۲) بیمهدی، السیراری رالإهام ابو اسحاق الشیراری) مصر، عیسی البابی الحلبی و شرکاءه

 ⁽٣) بهایة المحتج، الرملی رشمس الدین محمد بن أبو العباس احمد بن حمرة ابن شهاب الدین لرمدی المتوفی ۱۰۰۰ هـ) بیروت، داراحیاء التراث العربی (۳۹۴/۳)

ترجمہ: -غرر وہ معاملہ ہے جو دو پہلوؤں کا اختال رکھتا ہے، ان میں ہر یب کے شہونے کا اختال عالب ہے (یعنی ہر پہلو کے اندر بیاختال عالب ہے کہ دوہ شہو) اور بیا بھی کہا گیا ہے کہ غرر وہ ہے جس کا انجام پوشیدہ ہو۔ علامہ ابن تیمیہ دھمہ اللہ کھتے ہیں: -

الغرد هو المجهول العاقبة. ترجمه: - غرروه معامله ہے جس كا انجام مجهول ہو۔ علامه ابن بطآل رحمه الله فرماتے ہيں: -

الغور ہو ما یجوز أن یو جد وأن لا یو جد. '' ترجمہ:-غرراس معاملے کو کہتے ہیں کہ جس کے اندر ہونے یا نہ ہونے کے دونوں پہلوؤں کا امکان موجود ہو۔

غدکورہ بالا تمام تعریفوں کا حاصل ہی ہے کہ غررایک ایسے معاطے کو کہتے ہیں جس کا انجام غیریفینی ہو، البتہ اس مفہوم کو علامہ ابن بطال نے سب سے آسان اور عمدہ انداز بیل بیان فرمایا ہے، کیونکہ غیریفینی کیفیت کا مفہوم ان الفاظ سے جلدی سمجھ میں آجا تا ہے۔ بیان فرمایا ہے، کیونکہ غیریفینی کیفیت کا مفہوم ان الفاظ سے جلدی سمجھ میں آجا تا ہے۔ تاہم علامہ مرحیٰ کی بیان کردہ تعریف سب سے زیادہ جامع ہے، انگریزی میں اس مفہوم کے لئے Uncertainty کا لفظ استعمال ہوا ہے۔

ضروري وضاحت

اگر چہ فقہی کتب میں ''غرر'' کی میمی تعریف ذکر کی گئی ہے کہ یہ ایسا معاملہ ہے کہ برا اسامعاملہ ہے کہ برا انجام ہولیکن اس کا میہ مطلب نہیں کہ ہر وہ معاملہ جس کے انجام کے بارے میں انسان کوعلم نہ ہو، وہ غرر میں واخل ہے، بلکہ اس کے اندر ایک بنیا دی شرط بہ محوظ ہے کہ

 ⁽¹⁾ القواعد المورانية الفقهية، ابن تيمية (شيخ الإنسلام أنو العساس تقى الدين أحمد بن
عبدالحليم لد مشقى، المعروف بابن تيمية (٢١ هـ ٢٨ عـ هـ) القاهرة، مطبعة النبية المحمدية،
الطبعة الأولى ١٣٤٠ هـ - ١٩٥١م ص: ١١١

 ⁽۲) شرح صحبح البحاري، ابن بطال (ابوالحسن عنى بن حلف بن عبدالملک المعروف بابن
 بطال رياض، مكتبة الرشد الطبعة الأولى ۳۲۰۱هـ ۳۲۰۰۰م (۲۲۲/۱)
 (۳) القاموس المدرسي (انحليزي، عربي) ض: ۳۱۹

غررسی عقد کے اصل اجزاء کے اندر ہو، لبذا انج م کی پوشیدگی کا تعلق اگر عقد کے صل اجزاء کے نہیں تو وہ غرر ممنوع میں داخل نہیں، جیسے سبزی بیخے دالے کو بید معدم نہیں کہ اسے تن نفع معے گا، اسی طرح اگر دو آ دمی مل کر شرکت یا مضار بت کی بنیاد پر کوئی کام کرتے ہیں تو ان کو بھی بید معنوم نہیں ہوتا کہ آئہیں مستقبل میں کتنا نفع ہوگا، غع ملے گا یا نقصان ہوگا وغیرہ وغیرہ لیکن بیدانجام مستور ہونے کے باوجود غرر ممنوع نہیں کیونکہ اس پوشیدگی کا عقد کی فرت سے کوئی تعلق نہیں۔ تو یوں کہ جاسکتا ہے کہ دخرر ایک ایسے معامے کو کہتے ہیں جس کی وجہ سے کوئی تعلق نہیں۔ تو یوں کہ جاسکتا ہے کہ دخرر ایک ایسے معامے کو کہتے ہیں جس کی وجہ سے کسی عقد (Contract) کے اصل اجزاء کے اندر غیر بینی کیفیت بیدا ہوج کے۔'' کسی عقد کے اندر غیر بینی کیفیت بیدا ہونے کی مختف صور تیں ہوگئی ہیں جس کی تفصیل آ گے ذکر کی حالے گی بان شاء اللہ۔

غرر ہے متعلق قرآنی آیات اور ان کی تشریح

قرآن مجید میں کسی جگہ غرر کا لفظ ذکر کر کے اس کے اُحکام بیان نہیں کئے گئے ابعتہ ایسا ضابطہ بیان کردیا ہے جس کے تحت غرر کی تمام صورتیں واخل ہوجاتی ہیں، اور وہ ضابطہ ہے'' کسی کے مال کو ناجائز طریقے سے کھانے کا حرام ہونا''۔

قرس مجید میں جابجا وُوسرے کے اَموال کو ناجائز طریقے سے کھانے اور سنتیں کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ چنانچہارش وِ باری تعالی ہے: ولا تأکُلُوۤا اَمُوالکُمْ بَیْنکُمْ بِالْبَاطِلِ. (۱)
ترجمہ: - اور ایک وُوس کا مال ناحق نہ کھاؤ۔

ایک اور جگه ارشاد ہے:-

يَايُهِا الَّذِينَ امْنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمُوالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنُ تَكُونَ تَجَارَةً عَن تُواضَ مِّنُكُمُ.

ترجمہ:- اے ایمان والو! ایک دُوسرے کا مال ناحق نہ کھاؤ، ہال مگر آپس کی رضامندی سے تجارتی لین دین ہوتو جائز ہے۔ ایک اور جگہ یہودیوں پر بہت ی پاکیزہ چیزوں کے حرام ہونے کی وجہ ذکر کرتے ہوئے فرمایا گیا:-

وأخُذِهمُ الرَبوْ اوقدُ نُهُوْ اعدُهُ وأَثْحُلِهمُ أَمُو ال النّاس بالباطل (۱)
ترجمه - اوراس سبب سے بھی کہ باوجود منع کئے جائے کے سود لیتے
سے اور اس سبب سے بھی کہ لوگوں کا مال ناحق کھاتے ہے۔
ایک اور جگہ ارشاد باری ہے:-

يَـالَيُهـاالّـذين المنسُوا إن كتيرًا من اللَّحبارِ والرُّهبان ليأكُلُون أَمُوالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ.

ترجمہ - اے ایمان والو! اہل کتاب کے بہت سے عالم اور درویش لوگوں کے مال ناحق کھاتے ہیں۔

ندکورہ تمام آیت میں "انسل بالباطل" کا لفظ استعمال ہوا ہے جس کے معنی ہیں " "'وُوسرے کے مال کو ناحق طریقے سے کھانا" اس لفظ کی تفسیر میں بہت سے مفسرین نے " "مغرر" کا ذکر فرمایا ہے، چنانچے ابن العربی مالکی رحمہ القد لکھتے ہیں

> يعنى ما لا يحلّ شرعًا ولا يفيد مقصودًا، لأنّ الشرع نهى عنه ومنع منه وحرّم تعاطيه كالربا والعرر ونحوهما.

> ترجمہ - اس سے مراد وہ چیزیں ہیں جوشری ناج ئز اور مقصود کے لئے غیرمفید ہیں کیونکہ شریعت نے ان سے روکا ہے اور اس کے معاملات کو ناجائز قرار دیا ہے جیسے سود اور غرر وغیرہ۔

ایک اور جگہ تا جائز معاملات کی چھپن اقسام ڈکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: -

ولا تخرح عن ثلاثة اقسام وهي الربا والأكل بالباطل والغرر

 ⁽٣) أحكام القرآن، ابس العربي (أبر بكر محمد بن عبدالله المعروف بابس العربي ٣٩٨ هـ ٥٣٣ هـ) بيروت، دارالمعرفة (١/٣٤)

^{. .} أسطر أيضا أحكام القرآن، العثماني (العالامة ظفر احمد العثماني) كراتشي، ادارة القرآن والعلوم الاسلامية، الطبعة الأولى ٢٠٠١ هـ - ١٩٨٧م (١٣٠١)

غرر کی صورتیں

ويوجع العود مالتحقيق إلى الماطل فيكون قسمين "
ترجمه - يهتمام اقسام تين قسمول بين شائل بين، سود، بإطل طريق مد كهانا ورغرر اور بالتحقيق غرر باطل طريق سد كهانا ورغرر اور بالتحقيق غرر باطل طريق سد كهان مرح كل دولتمين بهوكين -

علامہ قرطبی "اکے اسل "کی تفسیر میں مختلف ناجائز معاملات کا ذکر کرنے کے بعد ان کی وجہ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں --

لأنّه من باب ميع القمار والغور والمخاطرة. (۲) ترجمه - كيونكه ان مين قمار، غرر اور خطر كى خرافي پائى جاتى ہے۔ غرر سے متعلق احاد بيث

غرر کی ممی نعت اور اس کی حرمت ہے متعبق بہت سی احادیث مروی ہیں جنھیں اور کی ممی نعت اور اس کی حرمت ہے متعبق بہت سی احادیث مروی ہیں جنھیں اور دیگر اور دیگر اور دیگر بہت ہوئے، نسائی آبیبی آ ، دار قطنی اور دیگر بہت ہے محدثین کرام نے اپنی کتب حدیث میں اپنی مختف اسناو سے ذکر فرمایا ہے۔ ذیل میں اپنی میں سے چندروایات ذکر کی جاتی ہیں۔

ا- عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: نهى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن بيع الحصاة وعن بيع الغرر.

(١) أحكام القرآن لإبن العربي: (١/٣٣٢)

 ⁽۲) التجامع الأحكام القرآن، القرطني (أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطني) القاهرة،
 مطعة دار الكتب المصرية، الطعة الأولى ٢٠٠١ هـ-٩٣٣ ا م (١٥٥)

⁽٣) صبحيح مسلم، اليسابورى (ابوالحسين مسلم ابن الحجاج القشيرى اليسابورى المتوفى ١٢٦هـ) استبول، المكتبة الإسلامية، الطبعة الأولى ١٣٥٣هـ ١٩٥٥ ام كاب البيوع حديث (٣٢٩) سبن ابني داؤد، السحستاني (ابوداؤد سليمان ابن اشعث السحستاني المتوفى ٢٤٥هـ) بيروت، دار احياء السبة النبوية، البطبعة الأولى ٢٩٦١هـ داب في بيع الغرر حديث: (٣٢٣٠) حامع الترمري، الترمدي (ابو عيسي محمد بن عيسي بن سورة الترمذي المتوفى ١٤٣٨هـ) بيروت، دار احياء التراث العربي، المطعة الأولى ١٥١٥هه—٩٩٥ ام البيوع، حديث: (١٢٣٣) سن ابن ماجة، القروبي (الحافظ ابو عبدالله محمد بن يريد القروبي المتوفى ٣٢١هـ) رياض، شركة الطباعة العربية، الطبعة الثانية ٣٠٠ اهـ-٩٨٠ ام كتاب التجار ت حديث (١٩٣١) مسد احمد بن حبل، يبروت، المكتب الاسلامي، في مسد أبي هريرة ح: ٢ ص ٢٤٣١، ٢٣٣١) هسد احمد بن حبل، يبروت، المكتب الاسلامي، في مسد أبي هريرة ح: ٢ ص ٢٤٣١، ٣٣٢)،

ترجمہ - حضرت ابو ہر رہ و صلی اللہ عنہ سے مردی ہے کہ آنخضرت صلی () اللہ عدیہ وسلم نے بیچ الحصاق اور بیچ الغرر ہے منع فرمایا۔

عس الس عباس رضي الله عنه. بهي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن بيع الغرر.

ترجمہ: - ابن عباس رضی اللہ عند سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تھے الغرر سے منع فرمایا۔

حضرت عبدائلد ابن عبس رضی اللہ عنہ کے علاوہ بیہ روایت حضرت ابو ہر بریہ اور (۳) حضرت ابن عمرؓ ہے بھی مروی ہے اور ان کے علاوہ عامر الشعنی رحمہ اللہ اور سعید بن المسیب (۵) رحمہ اللہ اس روایت کومرسلا نقل کرتے ہیں۔

"-عن على رضى الله عنه قال: سيأتى على الماس زمان عضوص يعض الموسر على ما في يديه ولم يؤمر بذالك. قال الله تعالى: "ولا تنسوا الفصل بينكم" ويباع المضطرون وقد نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن بيع المضطر ويع الغرر وبيع الثمرة قبل أن تدرك.

- (1) " بچ الصاۃ" کی تعریف آ کے آری ہے۔
- (٢) ابن ماجة كتاب التجارات حديث: ٢١٩٥ ـ
- (٣) السمس الكبرى، البيهقي (ابوبكر أحمد بن حسين بن على البيهقي المتوفى ٥٨٠هـ) بيروت، لبسان دار الكتب العلمية الطبعة الأولى ٢٠٠ هـ بات النهى عن بيع العرر (٣٣٨/٥) حديث ١٠٢٢٩.
- (٣) كتاب الحراح، أبو يوسف رقاصي أبو يوسف يعقوب س إمراهيم المتوفى ٨٢ اهـ) بتحقيق
 الدكتور محمد ابرهيم البنا مصر، دار الإصلاح الطبعة الأولى ١٣٩٨هـ ٩٤٨ ا م ص. ١٩٢١
 - (۵) السنن الكبرى للبيهقى بحواله بالإ

كتاب المؤطأ للإمام مالك بن انس، باب بيع الغرر حديث ١٣٣٢

- (٢) القرآن: (٢٢٤:٢٢).
- (۵) أموداؤد، البيوع حديث ٣٣٨٢، انظر اينظا سن الكبرى للبيهقي، باب ما جاء في بيع
 المضطر وبيع المكرة حديث: ١٠٨٥٩.

ترجمہ: - حضرت میں رضی امتد عند سے مروی ہے کہ لوگوں پر کانے وال زمانہ آئے گا کہ مالدار اپنے مقام کو کائے گا (یعنی مالدار اپنی مقبوضہ تمام چیزیں اپنے پی رکھنے کی کوشش کرے گا) حال نکداسے اس کا تکم نہیں دیا گیا۔ امتد تعالی فرمات ہیں '' اور آپس ہیں بھل کی کرنے کو فراموش نہ کرنا'' اور مجبور لوگوں کی بچے کی جائے گی حالا تکہ آنحضور صلی اللہ عدید وسلم نے مضطر کی بیج ، بچے الغرر اور پھل پکنے سے پہلے اس کی بیج سے منع فرمایا ہے۔

٣- عس عدالله بن مسعود رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تشتروا السمك في الماء فائه غرر. مرجمة: - حضرت عبدالله بن مسعود رضى الله عنه عدموى به كدرمول الله صلى الله عليه وسلم في في مروى به كدرمول الله صلى الله عليه وسلم في فرمايا بإنى مين موجود مجلى كونه خريدو كيونكه ميغرر به صلى الله عليه وسلم في فرمايا بإنى مين موجود مجلى كونه خريدو كيونكه ميغرر به

تشريح احاديث:

مذکورہ احادیث میں درج ذیل ہاتیں قابلِ تشریح ہیں۔ دد بیچ الغرر'' میں کنسی اضافت ہے؟

پہلی بات یہ ہے کہ'' نیج الغرر'' میں لفظ'' بیج'' کی اضافت لفظ'' غرر'' کی طرف کی گئی ہے تو بیداضافت کی کوئی قشم میں داخل ہے۔

اس بیں دواخیال ہیں۔

ا-مصدر کی اضافت پے مفعول کی طرف ہے۔ اس صورت میں غرر بمعنی مفعول ہوگا اور مطلب میہ ہوگا" بیسع السمنغیر ور بدہ " لیعنی غرر والی چیز کی بیجے۔ اس صورت میں غرر کا تعلق صرف مبعی (Subject Matter) کے ساتھ خاص ہوگا۔

 ⁽۱) لسمس البكيرى للبيهةي، باب ما جاء في النهى عن السمك في الماء حديث ١٩٢١ ومستند احمد حديث ٣٢١٥ ومستند احمد حديث ٣٢٠٥ وفي معجم الكبير للطبراني ح٩٠٠ ص: ٣٢١ حديث ٩٧٠٥ موقوفًا على عندالله بن مسعود.

ممانعت میں عموم ہے یا نہیں؟

موتار چانچه المستصفى ش ي:-

قول الصحابي نهى البي صلى الله عليه وسلم عن كذا كبع العرر وسكاح الشغار وغيره لا عموم له لأن الحجة في المحكى لا في قول الحاكي ولفطه وما رواه الصحابي من حكى البهى يحتمل أن يكون فعلا لا عموم له نهى عنه البي صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون لفطا حاصا و بحتمل

أن يكون لفطاعاما فاذا تعارص الإحتمالات لم يكن إتبات العموم بالتوهم.

ترجمہ - کسی صحالی کا بیے کہنا کہ رسول انتراسی انترابیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا جیسے نی الغرر اور اکاح شف روغیرہ تو اس میں عموم نہیں ہوتا اس لئے کہ ولیل وہ قول ہے جو حکایت کیا گیا نہ کہ حکایت کرنے والے کا قول اور اس کے الفاظ، اور صحالی جو ممانعت روایت کرتا ہے اس کے بارے میں بیا اختال ہے کہ وہ وہ کوئی ایسا فعل ہوجس میں عموم نہ ہواور بیا بھی اختال ہے کہ وہ کوئی خاص لفظ ہواور بیا بھی اختمال ہے کہ وہ کوئی خاص لفظ ہواور بیا بھی اختمال ہے کہ وہ کوئی خاص لفظ ہواور بیا بھی اختمال ہے کہ وہ کوئی خاص لفظ ہواور بیا بھی اختمال ہے کہ وہ کوئی خاص لفظ ہواور بیا بھی اختمال ہے کہ وہ کوئی خاص لفظ ہواور بیا بھی اختمال ہے کہ وہ کوئی خاص لفظ ہواور بیا بھی اختمال ہے کہ وہ کوئی خاص لفظ ہواور بیا بھی اختمال ہے کہ وہ کوئی خاص کو دیا ہوا کہ بوائی ہو گئی اور میں تعارض واقع ہو گئی تو ہو گئی وجہ عموم ٹا برت شہوا۔

البتہ علامہ آمدی رحمہ اللہ نے اس بات کوتر نیج دی ہے کہ چونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم عادل اور مغت کو جاننے وا سے تنے اس لئے ان کی بیان کروہ نہی سے عموم ثابت ہوجائے گا، چٹانچہ وہ لکھتے ہیں:-

قول الصحابى، نهى رسول صلى الله عليه وسلم عن ببع الغرر وقوله قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشفعة للجار و نحوه، احتلفوا فى تعميمه لكل غرر و كل جارٍ. والله معول أكثر الأصوليين أنه لا عموم له لأنه حكاية الراوى ولعله رأى السى صلى الله عليه وسلم وقد نهى عن فعل حاصٍ لا عموم له وفيه عرر وقضى لجارٍ مخصوص بالشفعة فقل صيغة العموم لظنه عموم الحكم. ويحتمل أنه سمع صيعة ظنها عامة ويحتمل أنّه سمع صيغة عامة، وإذا

المستصفى من علم الأصول، الغرالي حجة الإسلام أبو حامد محمد بن محمد بن محمد العرالي) مصر، مطبعة مصطفى محمد، الطبعة الأولى ٣٥٦ هـ ٩٣٤ ا هـ (٢٢/٢)

تعارصت الإحتمالات، لم يثبت العموم لقائل أن يقول وإن كانت هذه الإحتمالات مسقدحة عير أن الصحابي الراوى من أهل العدل والمعرفة باللعة فالطهرأية لم يبقل صيغة العموم إلاوقد سمع صيغة لا شك في عمومها لما هو مشتمل عليه من الداعي الديني العقلي المابع من إبقاع الناس في ورطة الإلتباس فالعالب إصابته فيما طه ظهرا فكنان صدقه فيما نقله غالبا على الظن ومهما ظن صدق الراوى فيا نقله عن النبي صلى الله عليه وسلم وحب اتباعه. ' ترجمه السي صافي كا كبن كرسول الترصلي التدسيه وسم في يج ا غرر ترجمه الله عن النبي صلى الدين كرسول الترسلي التدسيه وسم في المراوى فيا نقله عن النبي صلى الا يركبن كرسول الترسلي التدسيه وسم في المراوى في النبي طرح الله كا يركبن كرسول الترسلي التدسيه وسم في المراوى في التدسية والم في المراوى الترسلي التدسية والم في المراوى الترسلي التدسية والم في المراوى في المراوى في التربيل المراوى في التربيل المراوى في ا

اکثر مولیوں کی رائے ہے ہے کہ اس میں عموم نہیں کیونکہ ہے ایک راوی
کا بیان ہے جس کے بارے میں بیا اختمال ہے کہ ہوسکتا ہے کہ انہوں
نے رسول الدصلی اللہ عدیہ وسلم کو کسی ایسے فعل ہے منع کرتے ہوئے
و یکھا ہو جس میں غرر ہو، یا کسی مخصوص بڑوی کے حق میں شفعہ کا فیصلہ
فرمایا ہو، لیکن اُس صی فی نے اسے عمومی حکم سمجھتے ہوئے عام صیغے کے
ماتھ فقل کردیا۔

لیکن کہنے والا یہ کہد سکتا ہے کہ اگر چد یہ اختالات قابل مدل ہیں لیکن کہنے والا ہوتا لیکن (قابل قبول نہیں کیونکہ) صحالی عادل اور نفت جانے والا ہوتا ہے۔ خلام ہے کہ جس صینے کے عموم میں اسے شک ہوگا، وہ مجھی اسے

 ⁽۱) الإحكام في اصول الأحكام، الامدى رسيف الدين الوالحس على بن الى على بن محمد
 الأمدى؛ القاهرة، موسسة الحلى و شركاءه الطبعة ١٣٨٠ هـ ١٩٦٧ هـ ١٩٦٨ م. ٢٣٥/٢)

عموم ئے ساتھ فق نہیں کرے گا اس کئے کہ دینی جذب اور عقل سیم اے اس بات ہے منع کرے گا کہ وہ وگوں کو ورصہ میں ڈاے۔ اور فاس بات ہے منع کرے گا کہ وہ وگوں کو ورصہ میں ڈاے۔ اور فاس بیا مناب ہیں ہے کہ اس کا گمان صحیح ہے اور اس کی فل کروہ بات بھی فالب گم ن کے مطابق کچی ہے اور جب راوی رسول المدصلی المدعدیہ وسلم سے فقل کردہ روایات میں سچا ہوتو اسکی اتباع واجب ہے۔

غرر کا شرعی تھم

ائکہ اربعہ اور جمہور فقہ ہے گرام کے نزدیک بیٹے الغرر ناجائز ہے۔ ان کا استدال "
"اسحل مالماطل" ہے مم نعت والی آیات اور ندکورہ احادیث سے ہے جبکہ عامدائن سیرین اور قاضی شریح جمہما امتد تعال کے بارے مروی ہے کہ ان کے نزدیک بیٹے الغرر کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

کوئی حرج نہیں۔ لیکن ابن بطار رحمہ امتد نے س کا جواب بید دیا ہے کہ ہوسکت ہے کہ ان تک بیٹے الغررے مانعت والی روایات نہ بیٹی ہول۔

چنانچي آپ لکھتے ہيں:-

وقد يمكن ال يكون ابن سيرين ومن أجاز بيع العرر لم يبلغهم لهى البي صدى الله عليه وسلم عن ذلك و لا حجة لأحد حالف السنة.

ترجمہ -ممکن ہے کہ اہن سیرین اور وہ لوگ جو بیج الغرر کو جائز کہتے بیں، ان تک مما نعت کی میہ روایات نہ پینچی ہوں اور جس شخص کا قول منت کے خداف ہو، وہ معتبر نہیں ہوگا۔

⁽اوع) شير حصيحينج السحاري لاس نظال (٢٠٣٠٢) عن اس سيرين قال لا أعدم في سع لغرر سأشنا و ذكر اس المندر عن بن سيرين قال لا نأس في بيع العبد لابق إذا كان عدمهما فيه واحد، وحكى مثله عن شويح

غرر كالمفهوم زمانة جامليت ميس

اسلام ہے قبل زہانہ جائیت میں مختلف قسم کے معاملات کاروان تھا سیکن ان کے بید معاملات کی شرق ضابطے کے پابند نہیں ہوتے تھے بلکدان کے اپنے عرف وعادات اور قبائل کے طے کروہ نظام پر بنی ہوتے تھے۔اس میں بید معیار نہیں تھ کہ فلال معاملہ غرر پر بنی ہوئے کو فیال معاملہ غرر پر بنی ہوئے کی وجہ سے تا جائز ہے، اور فلال معاملہ جائز ہے بلکہ جس معاطلے کو ان کا عرف جائز قرار دیتا، وہ اے بے دھوئے کے کر گزرتے خواہ اس میں غرر ہویا نہ ہو۔

چنانچه اس زمانے میں جس طرح جائز معاملات جیسے شرکت اور مضار بت و نمیرہ موجود ہے، اس طرح معاملات کی بہت بزی تعداد الی بھی تھی جن میں غرر کا بہبو نمایاں ہوتا تھ جیسے حمل انجمل کی بنتے ، نئے المار مسه ، نئے المنابذہ ، بنتے الحصاق ، نئے المنامین اور بھے الملاقیح ونیم و۔
الملاقیح ونیم و۔

الشخ مل الخفیف زهانه جابیت کی باجی معاملات کا تذکره کرت بوئے لکھتے ہیں۔
وکانوا یت حالفون ویتبایعون ویتداینون و برهون ویتجروں
ویتنارعوں ویتحاکموں ویتاکحون و کانوا فی حمیع دلک
حاضعیں لعادات جاریة أو تقالید موروثة أو عرف مألوف أو
متبعین دیانات سابقة و کان کل أولنک إلی حدّ ما ناحتلاف
القبائل ومتأثرا کدلک بھوی رؤسانهم.

ترجمہ - زمانۂ جالجیت میں آلیں میں لوگ ایک ڈوسرے سے صف یعتے بھے، نیٹی وشرا، کرتے تھے، عبدات کرتے تھے، ایک دوسرے کے وسرے کے پاس رہن رکھواتے تھے، تجارت کرتے تھے، ان کے درمیان جگھڑے ہوجاتے تو ان کے فیصلے کرتے تھے، آئیں میں کان کرتے جگھڑے ہوجاتے تو ان کے فیصلے کرتے تھے، آئیں میں کان کرتے

 ⁽١) احكاد المعاملات الشرعية. لحصف والاستاد الشبح على الحصف، البحرين، سك البوكة الاسلامي للاستثمار. ص١٩٠

تھے وغیرہ اور بیسب کچھان کی جاری عادات، آباء و اجداد کی تقلید، مانوس عرف، سابقہ نداہب کی پیروی کی بنیاد پر ہوتا تھا اور ان میں قبائل کے اختراف کی وجہ سے ان چیزول میں بھی بہت زیادہ ختلاف واقع ہوجاتا تھا نیز وہ اپنے سرداروں اور وڈیروں کے احکام اور ان کی خواہش کے تا بع رہے ہے۔

اسلام آنے کے بعد تبدیلی

اسلام آئے کے بعدان معاملات میں تبدیں واقع ہوئی۔ اسلام نے جاری شدہ تمام معاملات کو بالکل ناج کر قرار نہیں ویا بلکہ ان میں سے جو معاملات شری اصوول کے مطابق تھے، انھیں برقرار رکھ اور جن میں قدرے اصلاح کی ضرورت تھی، ان میں تبدیلی بیدا کر کے اے اختیار کرنے کی اجازت دی اور جنکے اندر تبدیلی لانے کے باوجود بھی اصلاح کی صورت مشکل تھی، اے ناجائز قرر دیا۔ جن معاملات کو برقرار رکھ گیا ان میں شرکت اور مض ربت سرفہرست میں۔ اور جن معاملات میں قدرے اصلاح کی گئی ان میں شرکت اور مض ربت سرفہرست میں۔ اور جن معاملات کو ناج ئز قرار دیا گیا، ان میں احصاق کی تی ان میں احت میں قدرے اصلاح کی گئی ان میں احصاق کی اختیال ذکر میں اور جن معاملات کو ناج ئز قرار دیا گیا، ان میں کئی احت میں احت کی اختیال کی بیج وغیرہ نمایوں میں ان پرتفصیلی بحث آئندہ کا عضر نمایوں تھا۔ ان می معامل کی بیج وغیرہ نمایوں وجہ بیتھی کہ ان کے اندر غرر کا عضر نمایوں تھا۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ اسلام میں غرر کا جو تصور بایا جا نا ہے، زمانہ عالمیت کا عرب اس سے بالکل نابعد اور ہے بہرہ تھا۔

الشيخ على الخفيف لكصة مين:

جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وحال هذه الأمة كما وصف افلم يعمده إلى هدمها ولكه حاول إصلاحها وعنى بعلاجها حتى طهرها من الرحس وخلصها من شوائب الظلم و نفى عن بوائق الجاهلية وأدران الوثية فحرم الضار وكمل الاقص وأصلح الفاسد وأقر الصالح حرم الربا وأصلح بطام البيوع فيفي عنها العرر والخداع والعبن الفاحش، وأقر الإجارة والرهن والعارية لصلاحها.

ترجمہ - جب رسول القد عليه وسم تشريف لائ تو اس المت كا وبى حال تھا جو ہم نے پہلے بيان كيا آپ نے اسے فتم نہيں كي جكہ اس كا حل تلاش كرنے كى طرف متوجہ ہوئے يہاں كا حل تلاش كرنے كى طرف متوجہ ہوئے يہاں تك كه اسے شدگى ہے ياك كيا ظلم ہے نكا اور جابيت اور بت پرتى كى ميل كچيل اس ہے دوركى چنا نچه آپ نے نقصان دہ اشياء كو حرام قرار ديا، ناقص كو مكمل كيا، خراب كى احداح كى اور درست كو برقرار ركھا۔ آپ نے حود كو حرام قرار ديا۔ معاملات كا نظام درست كيا اور اس ہے خرر، دھوكہ دى اور غين فاحش كو ختم كيا اور اجارہ، ربن اور اور اس ہے خرر، دھوكہ دى اور غين فاحش كو ختم كيا اور اجارہ، ربن اور فاكم صد بتى گھر الفرير كھتے ہيں: -

إِنَ نَظَرَةَ الْفَقَهِ الاسلامي للعرر تختلف اختلافً كليًّا عن نظرة العرب في الجاهلية له.

ترجمہ، - غرر سے متعلق اسلامی فقہ کا نظر بیاس سے باکل مختلف ہے جو زمانۂ جا بلیت میں عرب معاشرے کے اندر یا یا جاتا تھا۔

غرر کی تعریف موجوده قوانین میں

موجودہ قوانین کے اندر غرر کے لغوی معنی کی تعریف اور تشریح بھی ملتی ہے اور اصطلاحی معنی کی تعریف بھی۔ ذیل میں اسے قدرے وضاحت کے ساتھ بیان کیا جاتا ہے۔

⁽١) بحواله بالاب

⁽٢) الغرر وأثره في العقود ص: ٢٢.

غرر جمعنی دھوکہ دبی کے لئے "Cheat" کا لفظ کثرت سے استعمال کیا جاتا ہے، اس کی نشریج ہوں کی گئی ہے:-

Cheat: Swindling, Defrauding, The act of fraudulently deceiving.

غرر بمعنی خطر کے لئے استعمال ہونے والے نفظ "Danger" کی شریح ہوں کی گئی.-

Danger: exposure to loss or injury. (*)

"Hazard" کی وضاحت یول کی گئی ہے:-

Hazard A danger or risk lurking in a situation which by change or fortuity develops into an active agency. (r)

ترجمہ: - خطر ،یہ نقصان یا خطرہ جو کسی حالت میں بالقوۃ اس طرح موجود ہو کہ سے باشعل خطرے میں موجود ہو کہ سے باشعل خطرے میں بدل جاتا ہے۔ بدل جاتا ہے۔

اصطلاحی معنی کے لئے قانونی عبارات

جباں تک غرر کے اصطلاحی معنی کا تعلق ہے تو مصری قانون کی کتب میں اسے'' عقد احتی لی'' کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ مشہور مصری ماہر قانون ڈاکٹر عبدالرزاق اسہوری اسکی تشریح کرتے ہوئے مکھتے ہیں -

إذا كان كل من المتعاقدين لا يستطيع أن يحدد وقت تمام العقد القدر الذي أحد أو القدر الذي أعطى ولا يتحدد

⁽¹⁾ Black's law distionary, Black (Henry campbell black), USA, West Publishing company, (ifth edition), 1927, Page 215

⁽r) Black's law distionary p.355

⁽r) Black's law distionary p.205

دلک إلّا في المستقبل تبعًا لحدوث أمرٍ غير محقق المحصول أو غير معروف وقت حصوله، فالبيع بثمن يكون إيرادًا مرتبًا طول الحياة هو عقد احتمالي لأنّ البائع وإن كان يعرف وقت البيع القدر الّذي أعطى، لا يستطيع أن يعرف في ذلك الوقت القدر الّذي أخذ والمشترى ابنضًا كالبائع يباشر عقدًا احتماليًا فهو يعرف القدر الّذي أخذ ولكن لايعرف القدر الّذي أعطى وهو الشمن الّذي لا يمكن تحديده وقت البيع.

ترجمہ: - جب متعاقدین میں سے ہرایک عقد کمل ہونے کے وقت اس بات کی تحدید نہ کرسکے کہ کتنی مقدار نی گئی اور کتنی مقدار دی گئی بلکہ وہ اسکی تحدید ستقبل ہی میں کرسکیں کیونکہ وہ الیمی چیز ہے کہ اسکا ملنا لیجینی نہیں یا حصول کے وقت تک وہ غیر معروف ہے تو وہ عقد اختی وہ ہے کیونکہ نیج کے وقت بائع کو بیاتو معلوم ہے کہ وہ کیا دے گا،لیکن وہ کیا لیے گا اے اسکا علم نہیں۔ اس کے برشکس خریدار لی جانے والی چیز کوتو جانتا ہے لیکن دی جانے والی چیز کونہیں جانتا اور بیشن میں جسکی تحدید عقد کے وقت نہیں ہوسکتی۔

اسكے بعد وہ عقود احتمالیہ کی مثالیں دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

ومن العقود الاحتمالية الشائعة عقود التامين وعقود الرهان و السمقامرة، فهذه وإن تحدد فيها وقت العقد القدر الذّى يعطيه المؤمّن والمراهن والمقامرة أن القدر ياحذه لا يتحد دالًا تبعًا لأمر غير محقق الحصول وهو وقوع الحادثة المؤمّن عليها أو كسب الرهان أو نجاح المقامرة. (١)

ا) نظرية العقد، السهوري (الدكتور عبدالرزاق أحمد السهوري) بيروت، دار احياء التراث العربي، ص ١٣٠

مشہور عقود احتی لی بین انشورنس، شرط گانا اور قمارش مل بیں۔ اس میں عقد کے وقت وہ مقدر تو معلوم ہوتی ہے جو انشورنس، شرط لگائے والے اور قمار کی معامد کرنے والے کو دی جاتی ہے لیکن ں جانے والی مقدار ایک نیریٹینی واقعہ کے تابع ہوتی ہے جیسے انشورنس کی گئی چیز کا حادثہ، شرط کا یا یا جانا اور قمار میں کا میابی۔

مصر کے ایک اور معروف ماہرِ قانون ڈاکٹر احمد حشمت'' عقدِ احتمالی'' کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

العقد الدى لا يستطيع فيه كل من المتعاقدين تحديد ما يحصل عليه من نفعة.

ترجمہ: - یہ ایک ایس عقد ہے جس میں فریقین میں ہے کوئی بھی حاصل ہونے وال منفعت کی تحدید نہیں کرسکن مصر کے عدالتی توانین میں عقداختالی کی تشریح اس طرح کی گئی ہے۔ ان العقد الإحت سالسی هو الذی لا یستنظیع فیله کل من المتعاقدین تحدید ما یحصل علیه من المنفعة وقت التعاقد. وهی لا تتحدد إلا فیما بعد تبعاً لوقوع امر غیر محقق کبیع الشمار قبل اسعقادها والزرع قبل نباته بشمن. والبیع بسعر الشمار قبل اسعقادها والزرع قبل نباته بشمن. والبیع بسعر الوحدة لیس احت مالیا لأن کل مالبانع والمشتری یعلم

ترجمه. - عقد احتالی ایک ایما عقد ہے جس میں فریقین میں سے کوئی

(r) وقت العقد ما أعطى كما يعلم ما أخذ.

 ⁽¹⁾ بطرية الإلتراه في قانون المدني المصرى أبو ستيت (الدكتور أحمد حشمت أنو ستيت)
 ص:٣٣ كدا في الغرر واثره في العقود ص١٨٠

 ⁽۴) هكذا قصت محكمة استيناف مصو (۴۸ ابريل ۹۳۸ ام، المحاماة ۳۱، رقم ۱۳۵) كدا
 في الوسينط في شرح القانون المدني، السنهوري (الدكتور عبدالرزاق السنهوري) بيروت، دار
 احياء التراث العربي (۱۲۳/۱)

بھی عقد ہونے کے وقت حاصل ہونے والی منفعت کی تحدید نبیں

رسکتا۔ اس کی تحدید سی غیر بقینی واقعے کے تابع ہوتی ہے جیسے بھلوں

کے پکنے سے پہلے یا تھیتی کے پلنے سے پہلے کسی شمن (قیمت) بران کی

بیعے۔ البتہ اگر متعین شمن کے بدلے متعین چیز وینے کا عقد ہوتو وہ عقد
اختی نبیس اس صورت میں عقد کے وقت بائع اور مشتری میں سے ہر

ایک کو میہ معلوم ہے کہ اس نے کی لین ہے اور کیا وین ہے۔

ایک کو میہ معلوم ہے کہ اس نے کی لین ہے اور کیا وین ہے۔

قانون کی معروف لغت بلیکس لاء و کشفری (Black's law dictionary)

فانون کی سروف تعت میں آء و سفری (Black's law dictionary) میں Uncertainty کے بجائے اس کے متضاد غظ Certainty کی تشریح ملتی ہے جو کہ ان الفاظ میں ہے۔

Certainty: Absence of doubt, accuracy; The quality of being specific.

قانون کی ایک اور معروف لغت " المعجم القانونی" (Law Dictionary) کے اندر Certainty اور Uncertainty دونوں الفاظ کی تشریح ملتی ہے جو کہ ان الفاظ میں ہے:-

Certainty:

(في المرافعات) إبانة في تقرير أمر، وضوح أو تفصيل في كلام. (في العقود) ضبط، وضوح أو جلاء.

Uncertainty.

عدم تشت أو عدم يقيل (من أمر)، عدم الجزم به، غموض (في قصد أو تعبير).

Black's law dictionary P.205 (1)

 ⁽۲) السمعنجم القانوني، (انجليري عربي) الفاروقي (حارث سليمان الفاروقي) بيروت، مكنبة لبنان، الطبعة الرابعة ٢٠٠٦م ص:١١٥.

غرر سے متعبق ذکر کروہ قانونی عبرات کا حاصل ہے ہے کہ قانون کی نظر میں کسی معاطے کے غرر پرجنی ہونے کا مطلب ہے ہے کہ اس میں کوئی نہ کوئی ابہام ہو، معاملہ واضح نہ ہو اور کسی معاطے کے غرر پرجنی نہ ہوئے کا مطلب ہے ہے کہ اس میں کوئی ابہام نہ ہو، بلکہ اس معاطے سے متعلق تمام پہلو واضح طور پر بیان کر دیئے گئے ہوں۔

غرر کی شرعی اور قانو نی تعریفات کے

درمیان مقارنه (Comparision)

غرر کی شرعی اور قانونی تعریفات کا مطالعہ کرنے کے بعدیہ بات سامنے آتی ہے کہ قانون غرر کے ان تمام پہلوؤں کا اعاطہ نہیں کرتا جن کا اعاطہ شرعی تعریفات کے ذیل میں ہوجا تا ہے مثلاً اگر کسی معاملے میں بائع مبیع سپرد کرنے پر قادر نہ ہو ابت مبیغ (Subject Matter) اورشن (Price) کی ادالیگی کی مدت، جگه اوراس کا طریقه کار غرضیکہ اس کی تمام تفصیلات بیان کروی جائیں تو قانون کی نظر میں مید معامد درست ہے کیونکہ اس میں کوئی ابہام نہیں ہے لیکن شرعی امتنبار سے بیدمعا ملہ غرر میں داخل ہونے کی وجہ ے ناجائز ہے کیونکہ یہ بیتین نہیں کہ وہ مستفل میں مبیع سپر دکرنے پر قادر ہوگا یانہیں۔(' اس کئے بول کہا جا سکتا ہے کہ غرر شرعی اور غرر قانونی کے درمیان عموم خصوص مطنق کی نسبت ہے جس میں غریہ قانونی خاص مطلق اور غریہ شرعی عام مطلق ہے یعنی جو مع ملہ قانون کی رو ہے غرر پر بنی ہے وہ شرعی اعتبار ہے بھی غرر پر ببنی ہے کیکن جو معاملہ (۱) جیسے فیوچر اور فارورڈ بیل (Future Kale and Forword Sale) اور بوامیس موجود پرندے کی بیع وغیرہ البیتہ سلم و منصناع وغیرہ کا جواز خداف قباس ہے جس کی تفصیل سے ندہ آئے گی۔ (r) معظم منطق کی ایک فاص اصطلاح ہے جس کا مطلب میہ ہے کہ دو چیزوں کے درمیان ایک نسبت کہ

بیج وغیرہ البتہ سلم وستصنائ وغیرہ کا جواز خدف قیاں ہے جس کی تفصیل سکندہ آئے گی۔

(۲) پیسم منطق کی ایک خاص اصطلاح ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ دو چیزوں کے درمیان ایک نبعت کہ جب ایک چیز پائی جائے وہاں ؤہسری بھی پائی جائے لیکن جبال دُوسری چیز پائی جائے ضروری نہیں کہ وہاں پہلی بھی یائی جائے جسے مندان اور جاندار کے درمیان عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے جس میں انسان خاص مطلق اور جاندار یا مطلق ہے، لینی جو انسان ہے وہ جاندار بھی ہوگا کیکن جو جاندار ہے، طنروری نہیں کے وہ جاندار بھی ہوگا کیکن جو جاندار تو ہیں لیکن ضروری نہیں کہ وہ انسان ہے جسے شیر، چیتا وغیرہ کہ بیہ جاندار تو ہیں لیکن خات انسان نہیں۔

شریعت کی رو سے غرر پرمبنی ہے، ضروری نہیں کہ وہ قانونی امتنبار سے بھی غرر پرمبنی ہو۔ غ**رر کی تقسیمات**

ذیل میں مختلف امتہ رات سے غرر کی بننے والی اقسام کو ذکر کرنا مقصود ہے۔ غرر میں ہنیادی طور دو تقسیمیں ہوتی ہیں:-

ا - غرر کی تقلیم . . مؤثر ہوئے یا شہونے کے املیار ہے۔

۲-غرر کی تقتیم ...اسباب غرر کے اعتبار ہے۔

ذیل میں دونوں قسموں کو قدرت تفصیل ہے ذکر کیا جاتا ہے۔

غرر کی تقشیممؤثر ہونے یا نہ ہونے کے اعتبار سے

غرر سے متعلق فقہائے کرام کی بیان کردہ تفصیلات سے معلوم ہوتا ہے کہ غرر کے مؤثر ہونے یا نہ ہونے کے اعتبار سے دولتمیس میں:-

ا - غررمؤثر - ۲ - غررغيرمؤثر -

غررمؤٹر ہے مراد وہ غرر ہے جس کا اثر عقد میں ظاہر ہواور اس کی وجہ ہے عقد فاسدیا باطل ہوجائے اورغرر غیرمؤٹر اس غررکو کہا جاتا ہے کہ جس کا اثر عقد میں ظاہر نہ ہو اور عقد کے اندر اس کے پائے جانے کے باوجود بھی عقد سے رہے۔

غرر کے مؤثر ہونے کے سے شرائط

عقد کے اندرغرر کے مؤثر ہونے کے لئے چارشرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔ ا-غررکٹیر ہو۔

٢- عقد كے اندر اصالة بايا جائے۔

۳-اس عقد کو کرنے کی ضرورت اور حاجت نہ ہو۔ ۱۱) ۴-غررعقو د مالیہ میں ہو۔

ذیل میں ہرایک کوقدر نے تفصیل کے ساتھ ذکر کیا جاتا ہے۔

میلی شرط بیہ بے کہ خرر کثیر ہو، اُسرمعموں درجے کا غرر پایا جائے تو اس کی وجہ ہے۔ عقد فی سدنہیں ہوتا ، ملامہ ابن رشد الحقید رحمہ اللّٰہ لکھتے ہیں:-

> الفقهاء متفقور على أنّ الغرر الكثير في المبيعات لا يحوز () وأن القليل يجوز

> ترجمہ: - فقہائے کرام کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر مبیع کے اندر پائے جانے جانے وا یاغرر کثیر ہوتو وہ جائز ہے۔ جانے وا یاغرر کثیر ہوتو وہ جائز ہے۔ علامہ قرافی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: -

الغرر ثلاثة أقسام كثير ممتنع اجماعًا كالطير في الهواء وقليل جائز إحماعا كأساس الدار وقطن الجبة ومتوسط اختلف فيه، هل يلحق بالأول أوالثاني.

ترجمہ: - غرر کی نین قسام ہیں۔ غریر کثیر جو ہال تفاق ممنوع ہے جیسے ہوا
میں موجود پرندے کی بیج، غریر قلیل جو بالا تفاق جائز ہے جیسے گھر کی
بنیاد اور جبة کی رُوئی میں پایا جانے وال غرر، اور غریر متوسط کے بارے
میں اختلاف واقع ہوا ہے کہ اسے پہلی قسم کے ساتھ ملایا جائے یا
دُوس کی قسم کے ساتھ۔

كياغرر كثيراورغرريسرك لئے كوئى ضابطه ؟

ال بات كا فيصد كرن كه كون غرر كثير بي يد كونسا قليل، بيه يك مشكل كام بي كيونكه كثرت اور قدت كا معيد رزمان اور عداق كي بدلنے سے بدل جاتا ہے، اس لئے

 ⁽۱) يبداية السبحتهاد، ابس رشد الحفيد رأبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن رشد القرطبي الأبدلسي الشهير بابن رشد الحقيد المتوفى ٥٩٥ هـ) مصر، مطبعة محمد على صبيح، الطبعة الأولى (١٣٤/٢)

⁽٢) الفروق للقرائي (٣١٥/٣)

ان کے درمیان کوئی متعین حدّ بندی کرن مشکل ہے، یہی وجہ ہے کہ فقہ کے کرام میں بعض مرتبہ غرر کے درمیان کوئی متعین حدّ بندی کرن مشکل ہے، یہی وجہ ہے کہ فقہ کے کرام میں بعض مرتبہ غرر کے درمیان کثیر یا قلیل ہونے میں اختلاف واقع ہوا ہے جسے سامہ قرافی نے غرر متوسط قرار دیا ہے تاہم بعض فقہاء نے غرر کثیر اور غرریسیر کی پہپون کے سے ضابطہ بیان بھی فرمایا ہے، چنا نچہ علامہ ابوالوہید یاجی رحمہ المتدفر ماتے ہیں.-

الغرر الكثير علب على العقد حتى صار العقد يوصف به و الغرر اليسير ما لا يكاد يخلو عقد منه.

ترجمہ - غرر کثیر وہ ہے جوعقد میں غالب آجائے یہاں تک کہ عقد اس غرر کے ساتھ ہی موصوف ہو، اور غرر قلیل وہ ہے کہ تقریبا کوئی عقد اس سے خالی نہ ہو۔

علامه ابن رشد الجد رحمه الله قرمات مين:الغور اليسير الذي لا تنفك البيوع مه.

ترجمہ: -غرریسیروہ ہے کہ عام طور پرمع ملات اس سے خالی نہیں ہوتے۔ علامہ دسوقی رحمہ اللہ علیہ قرماتے ہیں:-

> (٣) غرر يسير هو ما شان الناس التسامح فيه.

ترجمہ: -غربے بیسروہ ہے جس میں عام طور پرلوگ تسام جے سے کام لیتے ہیں۔ گے نہ سے میں نہ قال سے نہ میں میں نہ میں دیا ہے۔

اگر چہ غریر کثیر اور غریر قلیل کے درمیان فرق کرنے کے بئے فقہاء نے ضوابط ذکر فرمائے ہیں لیکن ان کی بنیاد پر بھی کوئی حتی فیصلہ کرنا آسان نبیس البتہ عدامہ دسوقی رحمہ

⁽۱) الفروق للقرافي (۲۲۵/۳)

 ⁽۲) المستقى شرح المؤطأ، الباحى (القاصى الوالوليد سليمان بن حلف بن سعد بن ايوب بن
 وارث الباجى ۳۰۳ هـ ۳۳۳ هـ) مصر، مطبعة السعادة، الطبعة الأولى ۱۳۳۲ هـ (۵ ۱۳)
 (۳) المعقد ما المتعدد معليمة السعادة، الطبعة المعادلة الأولى ۱۳۳۲ هـ (۵ ۱۳)

 ⁽۳) المقدمات الممهدات، ابن رشد (ابو الوليد محمد بن أحمد ابن رشد القرطى المتوفى ۲۰۸ هـ ۱۹۸۸ م
 (۳) المتوفى ۲۰۵هـ) بينووت، دارالغرب للإسلامي، الطبعة الأولى ۲۰۸ هـ ۱۹۸۸ م
 (۳/۲).

⁽٣) حاشية الدسوقي على الشوح الكبير (٣- ١٠)

القد سیہ نے غرر پیبر کے بارے میں جو ضابطہ بیان فرہ یا ہے بید زیادہ رائج اور عمل کے امتبار سے آسان ہے۔ اس کی روشن میں بیہ کہا جاسکتا ہے کہ جس غرر میں لوگ عام طور پر تسامح نہیں کرتے بلکہ وہ باہمی نزاع کا ذریعہ بن جاتا ہے، وہ غرر کثیر ہے اور جس غرر میں لوگ عام طور پر تسامح کرتے بیل اور وہ باہمی نزاع کا ذریعہ نہیں بنتا وہ غرر پیبر ہے۔ و و مسری شرط

ووسری شرط بیہ کے بین فررعقد کے اندراص لیڈ پایا جاتا ہو، اگر کسی کے سمن میں پایا جائے گا تو اس صورت میں بین بین فررمؤٹر نہیں ہوگا اور بیج جائز ہوجائے گا، اس لئے کہ شریعت کا ضابطہ بیہ ہے کہ بعض مرتبہ کسی چیز کے ضمنا ہونے کی وجہ سے تو اسے ہرداشت کرلیا جاتا ہے کیکن اگر وہ اصالہ اور قصدا ہوتو وہ جائز نہیں ہوتی۔

کرلیا جاتا ہے کیکن اگر وہ اصالہ اور قصدا ہوتو وہ جائز نہیں ہوتی۔

علامہ ابن نجیم نے بیا صوب ان اغاظ میں ذکر کیا ہے '۔

علامہ ابن نجیم نے بیا صوب ان اغاظ میں ذکر کیا ہے '۔

یغتفر فی الشی ضمنا ما لا یغتفر قصدًا۔ (۱)

اور شریعت مطبرہ میں اس کی بہت کی مثابیں بھی موجود ہیں، چندایک درج ذیل ہیں۔

ا - جانور کے بیٹ کے اندر موجود بچے (حمل) کی بیچ کرنا جائز نہیں کیونکہ حدیث میں اس کی ممانعت وارد ہوئی ہے۔ نیز علامہ ابن منذرؓ اور علامہ ماوردیؓ نے اس تیج کے ناجائز ہونے پر اجماع نقل فرمایا ہے۔ نیز علامہ جانور کی بیچ بالا تفاق جائز ہے حالانکہ اس بیچ کے اندر حمل بھی شامل ہوتا ہے لیکن چونکہ یہ حاملہ جانور کی بیچ بالا تفاق جائز ہے حالانکہ اس سے بیچ کے اندر حمل بھی شامل ہوتا ہے لیکن چونکہ یہ حاملہ جانور کے شمن میں ہوتا ہے اس سے

⁽۱) الأشباه والسطائر، ابس بحيم (زين الدين بن إبراهيم المعروف بابن تجيم المتوفى ٩٤٠هـ) كراچى، إدارة القرآن والعلوم الاسلامية، الطبعة الأولى ٢١٨ هـ (١,٣٢٦) وأيصاً في الأشباه والمنظائر، السيوطى (جلال الدين عبدالرحمن السيوطى المتوفى ١ ١٩هـ) مصر، مصطفى البابي الحلبي وأو لاده، الطبعة ١٣٥١ هـ-١٩٣٨ م ص ١٤٢

⁽٢) السن الكبرى لليهقى (١/٥)

⁽٣) المجموع شرح المهدب، النووى (أبو ركريا محى الدين يحيى بن شرف الووى المعتوقى ١٤٢٨هـ) بيروت، دارالفكر (٩ ٣٢٣) وأجمع العلماء على بطلان بيع الجنين وعلى بطلان بيع مافي أصلاب المفحول نقل الإحماع فيها ابن المملر والماوردى وعيرهما لأنه غور ولأحاديث ولما ذكره المصنف

اس وفت اس کی بیچ جائز ہو جاتی ہے بتی کہ ایک صورت میں حمال کومشنی قرار دے کر اس جانور کی بیچ کرنا صحیح نہیں ہوتا۔

ملامه نوویٌ فرمات میں:

۳- اسی طرح جانور کے تقنول میں موجود دُودھ کی بیچ اصالۃ جائز نہیں کیونکہ حدیث میں اس کی ممانعت وارد ہوئی ہے۔ نیز اس میں دُودھ کی مقدار مجبول ہونے کی دجہ ہے غرر کی خرابی بھی پائی جاتی ہے۔ لیکن ایسے جانور کی خرید و فروخت بالا تفاق جانز ہے جس کے تقنوں میں دُودھ موجود ہو، حامائکہ یہاں دُودھ کی مقدار مجبول ہونے کی وجہ سے غرر موجود ہین ضمنا اور تابع ہونے کی وجہ سے مؤثر نہیں۔

ملامدتو وي رحمه الله قرمات بين

أجمع المسلمون على جوار ببع حيوان في صرعه لن، وإن كان اللس منجهولا لأنَّه تناسع للحيوان ودليله من السنة

⁽۱) المحموع شرح المهدب لدووي (۹ ۳۲۸)

⁽۲) سس الدارقطى ر لحافظ على بن عمر الدارقطى المتوفى ۳۸۵هـ) بيروت، دارالمعرفة الطبعة الأولى ۱۳۲۱هـ ۱۳۰۹هـ ۲۵ م ۱۵۳ عن ابن عباس قال بهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تباع الثمرة حتى يبين صلاحها او يباع صوف على ظهر او لس فى صرع وايصافى السن الكبرى للمهيقى (۵ ۳۳۰)، وصحح استده النووى فى المحبوع (۹ ۳۲۹) السن الكبرى للمهيقة (الكوبت) (۳۲۱) الموسوعة الفقهية (الكوبت) (۱۵۲ المار) الأنه مجهول القدر لائه قديرى امتلاء الصوع من اللبن ولائه مجهول الصفة لانه قد يكون اللس صافيا وقد يكون كدرا، ودلك عرد من غير حاجة فلم يحر

حديث المصراة "

ترجمہ - مسلمانوں کا اس پر اتفاقی ہے کہ جس جانور کے تھنوں میں وُودھ ہو، اس کی ایج جائز ہے حالانکہ وُودھ کی مقدار مجبول ہے، جائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ حیوان کے تان ہے اور جواز کی دیبل حدیث مصراة ہے۔

۳-ای طرح ۱۰ زنوں پر موجود کھلوں کو پکنے اور آفت ہے محفوظ ہونے ہے پہلے فروخت کرنا جائز نہیں لیکن کر ان کھلوں کو ورخت سمیت فروخت کردیا جائے تو کھر میہ بیج بالا ٹنی ق جائز ہے۔

ندکورہ تمام مثاول ہے واضح ہوا کہ غرر کے مؤثر ہونے سکے سکتے بیرضروری ہے کہ وہ عقد میں اصالة بایا جائے ، اگر صمنا بایا جائے گا تو اس کی وجہ سے عقد فاسد نہ ہوگا۔ علامہ ابن قدامہ رحمہ اللّٰد فرمائے ہیں :

یحور فی الدبع من العور ما لایحوز فی المتبوع. (") ترجمہ: - تابع کے اندر وہ غرر بھی جائز ہوتا ہے جومتبوع (اصل) کے اندر جائز نہیں ہوتا۔

تيسري شرط

تیسری شرط بیا ہے کہ اس عقد کو کرنے کی واقعی ضرورت اور حاجت نہ ہوں گرسی

- (۱) المحموع شرح المهذب لدووي (۳۲۲ ۹)
- (۲) مصراة اليے جانوركو كئے بيں جس كا يكھ دانوں ہے أو دھ ند كالا كيا ہو، حديث مصراة ہے مراووہ حديث ہے جس بيں ايس جانور ني فريد وفر وخت كي اجازت دي تي ہے۔
- (٣) بحارى، لمبوع، حديث ٩٩ ، مسلم، البوع، حديث ٢٥٥٢، عن اس عمر قال قال رسول الله صدى الله عديه و الله قال و قال الله و الله عديه و سدى الله عديه و الله و تقصيل بح يو باب نمبر ٢ ميل آيكي) ــ عليم المنطاق اورتفصيل بح يو باب نمبر ٢ ميل آيكي) ــ
- (٣) الصعسى. ابن قدامة رموفق الدين أنو محمد عبدانة س احمد بن محمد بن قدامة المقداسي ١ ٣٠هـ – ٢ ٢هـ) رياض، دار عالم الكتب، الطعه الثالثه ١ ٢ ١ هـ – ٩ ٩ ١ م (٢ - ٠ ٤ ١) لانه ادا ناعها مع الأصل حصلت تبعا في البيع ، فيم نصر احتمال العور فيها

عقد کو ضرورت کی وجہ ہے جائز قرار دیا گیا تو، س میں غرر مؤٹر نہیں ہوگا جیسے بیچ سلم کے اندر غرر موجود ہے کیونکہ بید معدوم چیز کی بیچ ہے، لیکن ضرورت کی وجہ ہے اسے جائز قرار دیا گیا۔

امی طرح تقنوں کے اندر موجود دُودھ کی بیچ جائز نہیں لیکن حاجت کی وجہ سے بیچوں کی پرویش کے لئے بطور دضانت کی عورت سے اجارہ کے معاصلے کی اجازت وی بیچوں کی پرویش کے لئے بطور دضانت کی عورت سے اجارہ کے معاصلے کی اجازت وی بیچوں کی پرویش کے معاوہ مزارعت اور خیار شرط و غیم ہ کو بھی حاجت کی وجہ ہے جائز قرار ویا گیا،

البندا الن میں غرر مؤٹر نہیں ہوگا۔

علامدائن تيميد قرمات بين:

مفسدة الغور أقل من الربا، فلدلک رخص فيما تدعو إليه الحاجة منه، فإن تحريمه أشد ضررا من صرر كونه غورا.

غرر كے مفاسد موو ہے كم بين اس ئے حاجت كوفت اس كا اجازت دك تن ہے، اس لئے كدائے صورت بين اسے حرام قرار دينا اس كے غرد ہوئے كے ضرد ہے زيادہ سخت ہے۔

⁽۱) فتح الصدير، ابن الهيمام (كيمال الدين محمد بن عبدالواحد بن عبد لحميد بن مسعود السينواسي النمعروف بناس الهمام المتوفى ۱۲۸هـ) كوينه، مكنه رسيد به (۲۰۲۱) وفي ببع السينية، و لا يتحقينا أن حوار ه عنى حلاف القياس ادهو بيع المعدوم وحب لمصير اليه بالنص والإجماع للحاجة من كل من البائع والمشترى

⁽٢) المعنى الاين قدامة (٢٠١٠) أما لن الطبر قائما جار لتحصابه الآنه موضع جاحه

 ⁽٣) توبر الأبصار للمرباسي الدرالمحتار للحصكفي مع شرحه ردّ المحتار المعروف بحاشية
 ابس عنابندين (محمد امين الشهير باس عابدين المتوفي ٢٠٢ هـ) كراچي، انچ انه سعند كميني
 (٣ ٢٤٥) ولا تصح عند الإمام لأنه كقفير الطحان وعندهما تصح ونه يفتي للحاحة

⁽٣) بدائع الصابع للكاسائي (٥ ٤٠٠) عن رسول المصلى الله عليه وسعم بهي عن بيع الغرر الائه تبعلق العصد عنى عرر سقوط الحيار الائلة ورد نص حاص في حواره وقيه ايضا ال المن الوارد في حيار ثلاثه أياه معلول بالحاجة الى دفع العن بالتامل والنظر

 ⁽⁴⁾ القواعد الور بنه الفقهية، ابن تيمية (شيخ الإسلام ابن تيمية) القاهرة، مطبعة السنم البويه المحمدية، الطبعة الاولى ١٣٤٠هـ - ١٩٥١م ص ١١٨٠

نور د صورتیں چوتھی شرط

مالکیہ کے ہال غرر کے مؤثر ہونے کے گئے یہ ضروری ہوری کہ وہ ماوضات کے اندر پایا جاتا ہو جیسے ہے ، اجارہ، شرکت اور مضاربت اغیرہ و بہذا آبر وہ غررعتو و تبرع کے اندر پایا جاتا ہو جیسے ہیداور وصیت تو اس بیل غرر کا پایا جانا معزنہیں۔ اور وہ میں مد جو محض عقو و تبرع میں ہے بھی نہیں جیسے تکات، یہ اس اعتبار سے محض عقد مالی نہیں کہ اس میں مال کا تبادلہ مقصود نہیں ہوتا بلکہ زوجین کے درمیان موذت اور محب کا رشتہ تو تم کرنا مقصود ہوتا ہے اور محض عقد تبرع اس نے نہیں کہ شو برک طرف سے و یہ مہر کا رشتہ تو تم کرنا مقصود ہوتا ہے اور محض عقد تبرع اس نے نہیں کہ شو برک طرف سے و یہ مہر کا رشتہ تو تم کرنا مقصود ہوتا ہے اور محض عقد تبرع اس نے نہیں کہ شو برک طرف سے و یہ مہر کا رشتہ تو تا ہوتا ہے جو وہ زوجہ سے مصل کرتا ہے۔ ایسے معامل ت میں مالکیہ کے بال اس میں غرر فاحش تو جا نز نہیں ، ابت غرر قابل جا ترز ہے۔ قلیل جا ترز ہے۔

چنانچەعلامەقرافی فرماتے ہیں -

وانقسمت التصرفات عده على ثلاثة أقسام طرفان وواسطه فالطرفان أحدهما معاوضة صرفة فيجتب فيها ذلك الاما دعت الضرورة إليه عادة، وثانيهما هو إحسان صرف لا يقصد به تسمية المال كالصدقة والهبة والإبراء فان هده السصرفات لا يقصد بها تسمية المال بل إن فاتت على من أحسن إليه بها لا ضرر عليه فائه لم يدلل شيئاً بخلاف القسم الأول إذا فات بالغرر والحهالات ضاع المال المبذول في مقابلته فاقبضت حكمة الشرع منع الحهالة فيه أمّا الاحسان الصرف فلا صرر فيه فاقتضت حكمة الشرع وحثه على الإنسان التوسعة فيه بكل طريق بالمعلوم والمحهول

فينه لينس منقبصودًا وإنَّما مقصده المودّة والألفة والسكون يقتضي أن ينجوز فيه الجهالة والعرر مطلقًا ومن جهة أنّ صاحب الشرع استرط فيه الممال بقوله تعالى "أن تبتغوا بأموالكم '' يقتضي امتساع البحهالة والعرر فيه فلوحود الشبهين توسط مالك فحوّر فيه العرر القبيل دون الكثير. ترجمہ - امام ما مک کے نزد کی تقرفات کی تین فقمیں ہیں۔ دو طرفیں اور درمیان میں (وا سطہ)، بہلی طرف محض مالی معاملہ اس میں غرر ہے بیخنا صروری ہے سوائے اس کے کہ وہال صرورت ہو۔ دُوہری طرف محض احسان کا معاملہ اس ہے مال کا حصول مقصود نہ ہو جیسے صدقه، ببیداور ابراء، چونکه ان معاملات میں مال مقصود نہیں بیکه اگر پیہ عقد نه کیا جائے تو محض احسان کا نه کرنا له زم " تا ہے تو اس میں غرر کا ہونا مصر نہیں کیونکہ اس ہے دُوسرے فریق کا کوئی نقصان نہیں ہوتا بخلاف پہلی قشم کے کہ اس میں غرر اور جہالت کی وجہ ہے مالی عوض ضائع ہوجاتا ہے اس نے شریعت نے اس میں جہالت کوممنوع قرار ویا اور یہاں انسانوں کو اس پر اُبھارنے کے بئے توسع پیدا کیا گیا اس کئے اس میں غرر کا پایا جانا مصر نہیں ، اور وہ معاملہ جو دونو ں طرفوں کے درمیان ہے وہ نکات ہے، اس اعتبار ہے کہ اس میں مال مقصور نہیں ہوتا بلکہ زوجین کے درمیان اُنفت ومحبت اورتسکیین پیدا کرنامقصود ہوتا ہے، اس میں غرر اور جہاست کی اجازت معلوم ہوتی ہے سیکن اس اعتبارے کہ شارع مدید السلام نے اس میں مال کی شرط لگائی ہے جیب

⁽۱) القرآن: (۲۲:۳۱)_

⁽۲) الفروق للقرافي (۱ ۵۱)، بطر ايضا الحرشي على حليل (۲۲۹)، لمسقى (۲۳۲ م)،المدوية (۵ ۲۳۱)

کہ باری تی بی کا ارشاد ہے''تم ان کو اپنے ، ول کے بدلے طلب کرو'' س کا تفاض میہ ہے کہ اس میں غرر اور جہاست مضر ہوتو دونوں طرف کے شبہ کی وجہ سے امام ما مک رحمہ اللہ نے اسے ان دونول کے درمیان رکھا اور اس میں غرر فاحش کو تو ناج ہز قرار دیو البنته غرر بسیر کی اجازت دی۔

جمہور فقب ہے کرام ہبہ کے اندر تو غرر کو جائز قرار نہیں دیتے البتہ ویگر عقو دمثلً وصیت وغیرہ کے اندراس کی اجازت دیتے ہیں۔

طامه کاس تی رحمه الله بهداور وصیت کے بارے بیس قرب تے ہیں: (امّا) ما یو حع إلى المو هو ب فأنواع (منها) أن یکون مو حودًا
وقت الهمة قبلا تبجوز هبة ما لیس بموجود وقت العقد بأن
وهب ما یشمر نخله العام و ما تلد ناقته السنة و نحو دلک
بخلاف الوصیة، و الفرق أن الهبة تملیک لنجال و تملیک
المعدوم محال و الوصیة لا تمنع جو ازها و کذلک لو وهب
ماهی سطن هده الجاریة أو ما فی بطن هده الشاة أو ما فی
صوعها لا یجوز، ()

ترجمہ - وہ شرا کا جوموہوب کے اندر ہونا ضروری ہیں، ان ہیں سے
ایک بیہ ہے کہ وہ چیز جبہ کے وقت موجود ہو طبدا ایک چیز کا جبہ کرنا صحیح
منیں جو عقد کے وقت موجود نہ ہو مثل ایک سال کے لیے اپنے
درخت کے کھنوں کا جبہ کرے ایک سال تک اس کی بکریاں جینے بیج
جنیں گی ، ان کا جبہ کروے وغیرہ بخلاف وصیت کے کہ ان میں بیہ جا مز
ہے۔ وجہ فرق یہ ہے کہ جبہ میں فور، تمدیک کی جاتی ہے اور معدوم چیز
کی فوری تمدیک میں ہے اور معدوم کے بعد

⁽١) بدائع الصائع (١ ١٩٠)

والے زونے کی طرف ہوتی ہے یہ نبیت وصیت کے جواز سے والے نہیں۔ اس طرف ہوتی ہے یہ نبیس۔ اس طرف ہود سے یا کہری کے پیٹ میں موجود کے یا تھن میں موجود ڈودھ کا ہبد کیا تو وہ بھی سے نہیں۔

ملامه نو وي رحمه الله ل<u>كهة</u> مين -

وما جار بيعه حاز هبته وما لا كمحهول ومعصوب وضال فلا. ترجمه: - جس چيز ك بيخ صيح ب، ال كا جبه بهى صيح ب اور جس كى بيع صيح نهيں جيسے مال غير معلوم، غصب شده مال اور كم شده اشياء وغيره تو ان كا جبه بهى صيح نهيں۔

علامه بہوتی رحمه الله فرماتے میں:-

الهبة تمليك جائز التصرف مألا معلوما او محهولا تعذر علمه موجودًا مقدورًا على تسليمه من عير واحب في المحياة، فخرح بالمال اختصاصات، وبالمعلوم المحهول تعذر علمه فلا يصبح هنه كيبعه وبالموحود المعدوم وبالمقدور على تسليمه الحمل.

ترجمہ - ایسی چیز جے استعال کرنا جائز ہے، اس کا کسی کو مالک بنانا بہد کہااتا ہے، خواہ اس کا تلم ہو یا نہ ہو، بلکہ اس کا تلم ہونا بھی مشکل ہو لیکن وہ مال موجود ہواور مقدور انتسلیم بھی ہو بشرطیکہ دینے والا اپنا بیا مال ابتداء (تبریاً) کسی کو دہے، کسی وُ وہرے کا کوئی فامد اس پر واجب نہ والی ابتداء (تبریاً) کسی کو دہے، کسی وُ وہرے کا کوئی فامد اس پر واجب نہ ہو، مال کی قید لگائے ہے محض شخصیص کرنا بھل سیا، معدوم کی قید سے

⁽١) المهاج مع معنى المحتاج (٣٩٩/٢)

 ⁽۲) كشباف القبياع عن متن الاقساع، البهنوتين (منتصور بن يونيس بن ادريس البهوتين
 ۱۹۵ هـ ۱۹۵ هـ ۱۹۶ هـ مگة المكرمة ، مصعة الحكومه الطعة ۳۹۳ هـ ۳۹ هـ ۳۴۹)

اییا مجہول نکل گی جس کا عمم حاصل کرنا مشکل ہے کیونکہ جس طرح ان ک بیچے صحیح نہیں ، ای طرح ان کا ہبہ بھی صحیح نہیں اور موجود کی قید سے معدوم اور مقدور التسمیم کی قید ہے حمل اور واجب نہ ہونے کی قید سے قرض اور نفقہ نکل گئے (کہ انکا ہبہ صحیح نہیں)۔

غرر کی تقسیماسباب غرر کے اعتبار سے

اسباب غرر کے امتیار سے غرر کی تقسیم کے متعلق مالکی فقیہ ء نے'' بیچے انغرر'' کو مستقل باب کے تحت تفصیداً ذکر فرمایا ہے جبکہ دیگر مسالگ کے اندر بیتر تبیب نہیں متی ، ابدتہ بعض دیگر فقیہا ، نے بھی غرر کی تقسیم فرمائی ہے۔علامہ کاس فی رحمہ اللّٰہ نے غرر کی تین صورتیں ذکر فرمائی ہیں :-

ا۔ بیچ کے وجود میں خطر کا ہونا۔

۲- بینی کی صفت میں خطر کا ہونا۔

m - بیچ کی سپر دگی میں خطر کا ہونا۔

علامہ ہا جی ، لکی رحمہ اللہ علیہ فرہ تے ہیں کہ غرر تمین اعتبار سے پایا جاتا ہے۔ ا- عقد کے اعتبار سے جیسے ایک عقد میں دو معاصعے سرنا، بیٹے الحصاۃ اور بیٹے

العر لوان وغيره-

۲- مرت کے اغتبار سے کہ وہ مجبول ہوگی یا بہت جید کی مرّت مقرر کی گئی ہوگ۔ سا۔عوض کے اغتبار سے ،خواہ میاعض ہیچ ہو یا شمن ہو۔ کیرعوض میں غرر کی تبین صور تبیں ہیں۔

۱- مجہول الصفت ہو۔ التسلیم ہو۔ ۲- غیر مقدور التسلیم ہو۔

 ^() بند سع الصنائع، الكاساسي (۵ ۱۹۳) الغرر هو الحطر وفي البيع الحطر من وحود حدها في
 أصل المعقود عدما، و لئاسي في وصفه و لذلت في وجود النسليم وقت وجوده

۳- جہالت ہو_ (۱)

(+) علامہ ابن رشد کے نز دیک غرر درج ذیل تین چیز وں میں ہوتا ہے:-الف: - عقد مين جيسے ايك عقد ميں دو معاملے كرنا اور بين الحصاق وغيرو۔ ب - عوض کے اندرخواہ تمن میں ہو یا مبیع میں یا دونوں میں _ اس کی پھر تین صورتیں ہیں۔-ا-عوش کی مقدار یا صفت میں جہالت_

٢- عوض كا غيرمقدور التسهيم ہونا۔

۳-عوضین کے انجام کا غیرمعلوم ہونا۔اس کی مثال یوں ذکر فر ہاتے ہیں جیسے کسی تشخص کا ایسے نیلام کوفروخت کرنا جس کے سر پر زخم لگا ہو اور ابھی تک وہ ڈرست نہ ہوا ہو اور اس کے لئے تاوان کا فیصلہ کیا گیا اور جنایت کرنے واے کو بری قرار نہ ویا گیا ہو۔ ج: - مبیج اور ثمن دونوں میں پاکسی ایک کے اندر جہاست کا ہونا۔ علامه قرافی رحمه الله کے نز دیک ورج ذیل سات اشیاء کے اعتبار سے غرر ہوتا ہے:-ا- وجود کے اعتبار ہے۔ ۲-حصول کے اعتبار ہے۔

۳-جنس میں جہالت کے اعتبار ہے۔

⁽١) السنسقى شيرح السؤطأ (١٠٥٠٪) الغرر متعلق بابيع من ثلاثة ارحم من جهة العقد والعوض والأحل فأما لمبيع والثمن فأن يكون أحدهما مجهول الصفة . . . أو أنه عير مقدور على تسليمه وص الجهالة.

 ⁽٢) المقدمات الممهدات البررشد الحد (٢ ٢٤) الغرر الكثير المابع من صحة العقد يكون ي ثلاثة أشياء (أحدهما) العقد (والثاني) أحد العوصين الثمن والمثمون أو كليهما

٣) المقدمات ينحوانه بالا (والثالث) الأحل فيهما أو في أحدهما وفيه ايصاً (٥٥/٢) أمّا مغرر في الشمس والمشمون أو في كليهما فانه يكون بثلاثة أوجهِ (أحدها) الجهل بصفة ذلك مقداره. (والثاني) عدم القدرة على تسليمه وذلك مثل أن يبيع العبد الآبق والجمل الشارد . (والثالث) الحهل بمآل حاله، وهو أمر مختلف فيه، ذلكت مثل أن يبيع الرجل العبد المحرو ح صحة قبل أن يبرأ يحكم له بأرشها من عير أن يبرأ الجامي من الجماية

۳- تو ع میں جہالت کے اعتبار ہے۔
9- مقدار میں جہالت کے اعتبار ہے۔
9- مقدار میں جہالت کے اعتبار ہے۔
9- تعیین ور عدم عیمین کے اعتبار ہے۔
2- چیز کی بقاء اور عدم بقاء کے اعتبار ہے۔
عدامہ ابن تیمیہ کے نزویک غرر کی تین قسمیں ہیں: 1- بیج المعد وم۔
9- غیر مقدور انتسلیم کی بیج۔
9- غیر مقدور انتسلیم کی بیج۔
سا۔ مطلق جہول یا مجبول الجنس یا مجبول انقدر کی تیج۔
معاصر عدمائے کرام ہیں ہے مولا نا محمر تقی عثانی صاحب نے غرر کی تین صور تیمی معاصر عدمائے کرام ہیں ہے مولا نا محمر تقی عثانی صاحب نے غرر کی تین صور تیمی

ا- مبتی میں جہالت ہو۔ ۲- بائع مبیع کوسپرد کرنے پر قادر نہ ہو۔ ۳- جبیع مبنی ہر خطر ہو۔ "اکٹر صدیق محمد الامین الصریر کے نز دیک غرر کی بنیادی طور پر دونتمیں ہیں – الف: – صیفۂ عقد میں جہالت ہو۔

⁽۱) المعروق القرافي (۳ ۲۵ ۳)؛ ثم العرر والحهالة في سبعة أشياء في الوحود كالآبق قبل الإماق والتحصول إن علم الوحود كالطير في الهواء وفي الحب كسلعة لم يسمها وفي الوع كعبد لم يستمنه وفي المقدار كبيع الى مبلع رمى الحصاة وفي التعيين كثوب من ثوبين محتلفين وفي البقاء كأثمار قبل بدو صلاحها فهده سبعة موارد لنعرر والحهالة

⁽٣) القواعد الدوارية المفهية لاس تيمية ص ١١٠ أمّا العرر، فإنّه ثلثة أنواع أمّا المعدوم كلحبل الحبية وبيع لسبيس وأما المعجوز عن تسليمه كالعبد الآبق وأمّا المجهول المطلق أو المعين المجهول حبيبه أو قدرة كقوله بعنك عبدًا أو بعتك ما في بيتي أو بعتك عبيدي (٣) ٢٠ كي الماه مدارا معمد دارالعلم ها في المعارف كيا مدارا معمد دارالعلم ها في المعارف كيا تشريع مكتبه دارالعلم ها في المعارف كيا تشريع مكتبه دارالعلم ها مدارا علم المعارف كيا مدارا علم المعارف كيا
⁽٣) تكملة فتح المنهم، العثماني (مولانا محمد تقى العثماني) كراتشي، مكتبه دار العلوم كراتشي الطبعة الأولى ٣٠٥ هـ (١٠٥٠)، والجامع الذي يجمع هذه البيوع كلها إمّا جهالة لمبيع، او عدد قدره البانع على تسليمه أو كون المبيع على خطر

اس کی مزید چھ صورتیں ہیں:-ا – بیعتان فی بیعة (ایک عقد میں دوسرے معامعے کرنا)۔ ٢- ربيع العربان-٣- تَنْ الحصاة _ الم التح المنابذة-۵- بيع الملاميه به ٢ - العقد المعلق والعقد المضاف. ب:-محل عقد کے اعتبار سے غرر۔ اس کی مزید نواقسام ہیں:-ا-مبیع کی ذات میں جہالت۔ ۲- ببیع کی جنس میں جہالت۔ ٣-مبيع كي نوع مِن جهالت_ ۴ - مبیع کی صفت میں جہالت۔ ۵- مبيع کي مقدار ميں جہالت۔ ۲ - مبیع کی مدت میں جہالت۔ ۷-مبيع كاغيرمقدورالتسليم ہونا۔ ٨- معدوم کي بيچ۔ 9 – اَن دیکھی چیز کی زیعے۔

⁽۱) الغرر وأثره في العقود ، الصرير (الدكتور الصديق محمد الأمين الصرير) طبع المؤلف بنفسه ، الطبعة الأولى ۱۳۱۱هـ ۱۹۵۰ م ص ۹۷ التقسيم الذي احترته الف الغرر في صيغة القسر وليشمل البعتين في بيعة وصفقتين في صفقة ٢ بيع العربان ٢ بيع الحصاة ٢ بيع المسابدة ٥ بيع الملامسة ٢ العقد المعلق والعقد المصاف ب العرر في محل المعقد ويتفرع هذا القسم الى الفروع الآتية السلجيل بدات المحل ٢ الحهل بحسن المحل ٢ المجهل بنوع المحل ٢ الحهل بأحل المحل ٤ الحهل بأحل لمحل ٤ ، عدم القدرة على تسليم المحل ٨ التعاقد على المعدوم ٩ عدم رؤيه المحل ١ الحهل بأحل المحل ١ الحهل بأحل المحل ١ الحهل المحل ١ الحهل المحل ١ عدم رؤيه المحل ١ المحل ١ المحل ١ المحل ١ المحل ١ المحل ١ عدم رؤيه المحل ١ المحل ١ المحل ١ المحل ١ المحل ١ عدم رؤيه المحل ١ المحل ١ المحل ١ عدم رؤيه المحل ١ المحل ١ المحل ١ المحل ١ عدم رؤيه المحل ١ المحل ١ المحل ١ عدم رؤيه المحل ١ المحل ١ المحل ١ المحل ١ المحل ١ المحل ١ عدم رؤيه المحل ١ المحل ١ عدم رؤيه المحل

احقر کے خیال میں ذکر کردہ تقسیمات میں زیادہ عمدہ اور آسان تقلیم وو ہے جو مولانا محد تقی عمانی صاحب نے ذکر فرمائی ہے کیونک بیر اختصار اور جامعیت کا پہلو ئ ہوئے ہے، البتہ جہالت کے سبب کو صرف مہتے کے ساتھ خاص کرنے کے بچائے عام سردینا منا سب ہے۔غور کرنے ہے معلوم ہوتا ہے کہ جہالت جار چیزوں کے اندر یائی جاسکتی ہے '-ا – عقد میں ، ۴ – مبتی میں ، ۴ – مرت میں ۔ اس طرح غور کی کل جیرصورتیں بن جاتی ہیں:-الف: - جہالت کے امتبار ہے غرر۔ اس کی حیار صورتیس ہیں:-ا-عقد میں جہالت کے اعتبار ہے غرر۔ ۲- بیج میں جہالت کے اعتبار سے غرر۔ ۳-تمن میں جہالت کے اعتبار سے غرر۔ ۳- مرّت میں جہالت کے اعتبار سے غرر۔ ب: - مبيع كاغير مقدور التسنيم بهوتا .. ج:-مبيع كالبني برخطر مونا_ احقر نے یہی تقلیم اینے اس مقالے میں اختیار کی ہے۔

وضاحت

اس عنوان کو دو حصول میں تقتیم کیا گیا ہے، پہلے جھے میں غرر کی حقیقت اور اس کی مختلف صورتوں پر تفصیلی روشنی ڈالی گئی ہے، جبکہ دُ وسرے جھے میں مختلف مالی معاملات پر غرر کے اثرات کا جائزہ لیا گیا ہے، اس دفت آپ کے سامنے پہلا حصہ ہے۔ دُ وسرا حصہ اللّ معاملات پر غرر کے اثرات کی اثرات کی اثرات کے اثرات کے تام سے الگ شائع ہوا ہے، والله اللّ اللّ شائع ہوا ہے،

بابِ اوّل عقد میں جہالت کے اعتبار سے غرر

عقد میں جہست کے امتبار سے غرر ہونے کا مطلب رہے کہ خود عقد اسطرح انجام دیا جائے کہ ای گونات میں جہالت اور غرر کی خرابی موجود ہو جیسے کوئی شخص رہے کہ سے کہ میں خیسے ایک کی دات میں جہالت اور غرر کی خرابی موجود ہو جیسے کوئی شخص رہے ہیں کہ میں گئی ایک ایک ایک روپے میں کہتے ایس ڈیڑھ ، کھ روپے میں فروخت کرتا ہوں اور کسی ایک قیمت پر اتفاق ہوئے بغیر مجلس عقد تم ہوجائے۔ تو یہاں یائی جانے والی جہالت نفس عقد کے اندر موجود ہے۔

عقد میں جہالت کے امتبار سے غرر کی مختلف صورتیں ہیں۔ ذیل میں چندا کیک کی حقیقت اور ان کے شرعی احکام بیان کئے جاتے ہیں۔

بيعتان في بيعةٍ

(ایک عقد میں بیچ کے دوالگ الگ معالمے کرنا)

ایک عقد میں بیچ کے دو الگ الگ معاطے کرنا شرعاً ناجائز ہے۔ احادیث کے اندراس کی ممانعت وارد ہوئی ہے۔ چنانچے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عندے مروی ہے کہ:-نھبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیعتین فی

(۱) يعةٍ.

ترجمہ - رسوں امد صلی ابند مدیہ وسلم نے ایک سفند کے اندر کتا کے وہ الگ ایگ معاطے کرتے ہے منع فرہایا۔ ایک اور روایت میں ہے:-

من باع سعتین فی بیعة فله أو گسهما أو الریا () ترجمہ - جو شخص ایک عقد میں بیج کے دوالگ ، لگ معامے کرے گاق اے یا توان دونوں میں ہے تم قیمت ملے گی یا دہ رہا کھائے گا۔ اس بات پرتو انمہ آربعہ کا اتفاق ہے کہ بیعناں فی بیعة یعنی ایک عقد میں بیج کے دوالگ الگ معاملے کرنا شرہ ناجائز ہے۔ لیکن بیعنان فی بیعة کی حقیقت کیا ہے؟ اس کی متعدد تفاسیر فقید ء ہے منقول جس۔

بيعتان في بيعة كرحقيقت

ایک عقد میں بیٹے کے دوانگ انگ معاملے کرنے سے کی مراد ہے؟ اس بارے میں فقہائے کرام سے متعدد تشریحات منقول ہیں۔ ان میں سے دری ذیل تین تشریحات منقول ہیں۔ ان میں سے دری ذیل تین تشریحات ریادہ مشہور ہیں۔
زیادہ مشہور ہیں۔
مہل تشریح

"بیعتاں فی بیعة" کی ایک تشریح بیری گئی ہے کہ ایک شخص و وسرے کے ستھ کسی مدت کے سئے بیعت سم کرلے مثلاً بول کیے کہ استے روپے کے بدلے بیل بچھ ہے ایک ماہ بعد ایک من گندم اول گا ، اور اس کی قیمت بھی ادا کرے۔ جب گندم کی ادا گیگی کا وقت آئے تو بیچنے و ماشخص بیہ کہ جو ایک من تمہاری گندم میرے ذمہ ہے ، اس کے بدلے بیل بچھ سے دو ماہ کے بعد دومن گندم سے لینا۔ گویا یہ ایک من گندم تمہاری ہے اور بیل تم سے تمہاری بید ایک من گندم دومن گندم سے بدلے خرید لیتا ہوں اور اس دومن گندم کی ادا ئیگی دو ماہ بعد کروں گاتو اس طرح گویا ایک بیجے کے اندر وومری بیج داخل ہوگئے۔ یہ ادا ئیگی دو ماہ بعد کروں گاتو اس طرح گویا ایک بیجے کے اندر وومری بیج داخل ہوگئے۔ یہ

⁽١) أبو داوُد ، باب فيمن باع بيعتين في بيعة، حديث : ٣٣١٦

غرر کی صور تغیب

تفییہ عدامہ شوکانی رحمہ اللہ علیہ نے تیل الاؤھار میں شرح اسنن لاین ارسلان کے حوالے سے خوالے سے نقل کی ہے۔ سیسن جمہور فقہائے کرام نے اس شرح کو اختیار نہیں کیا اس لئے کہ یہ تفسیر صدیث کے فلا ہری مفہوم سے قدوے بعید ہے۔

ؤوسرى تشريح

ؤوسری تشری ہیان کی گئی ہے کہ ایک معاہدے میں بڑنے کے دو معالمے اس طرح کئے جاکیں کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کے ستھ مشروط ہو مثلاً ایک شخص ڈوسرے سے یہ کہے کہ میں مجھے اپنا یہ گھر اس شرط پر بیچنا ہوں کہتم اپنی فلال چیز مجھے اتی قیمت پر فروخت کرو۔

علامه ابن قدامه فرماتے ہیں:-

وإذا قال: بعتك بكذا على أن آخذ مك الديبار بكدا، لم ينعقد البيع، وكذلك إن بناعه بذهب على أن يأخذ منه دراهم بصوف ذكراه. وحملته أن البيع بهذه الصفة باطل، لأنه شرط في العقد أن يصارفه بالثمن الذي وقع العقد به، والمصارفة عقد بيع، فيكون بيعتان في بيعة، قال أحمد هدا معناه وهكذا كل ما كان في معنى هذا.

ترجمہ: - گرایک شخف نے وُوسرے سے بید کہا کہ میں قلال چیز کھے اتنی قیمت میں اس شرط پر فروخت کرتا ہوں کہ میں تجھ سے اتنے کے بدے ایک دینارلوں گا تو اس سے بیچ منعقد نہیں ہوگی، ای طرح اگر اس نے سونا اس شرط پر فروخت کیا کہ اس کے بدلے بیچ صرف کریں

⁽۱) بيل الأوطار، الشوكاني (الامام متحيميد بين محمد الشركاني المتوفي ۲۵۵ اهـ) مصر، مصطفى البابي الحلبي وأولاده، الطبعة الأولى رجب ١٣٣٧هـ (١٢٩ م)

 ⁽۱) المغنى، ابن قدامة (موفق الدين أبو محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة) رياض، دار
 عالم الكتب، الطبعة الثالثة ١٣١٤هـ ١٩٩٧م (٣٣٢/٩).

گے تو یہ بھی چار نہیں۔ حاصل میہ ہے کہ اس طرح کی تی بطل ہے کیونکہ س نے عقد کے اندر اس شمن کے مصارفہ کی شرط نگائی جس کے عقد منعقد ہوا تھا اور مصارف (صرف) عقد بھے ہے لہٰذا میہ سے عشاں فسی بیعۃ ہو گیا۔ اہام احمد نے اس کے بہی معنی فرکر کئے بین اسی طرح جوعقد بھی اس طرح کا ہوگا وہ سعتان فی بیعۃ کہلائے گا۔

تيسري تشريح

تیسری تشری سے بین کی گئے ہے کہ ایک شخص کسی چیز کو نقد کی صورت میں کم قیمت پر اور اُدھار کی صورت میں زیادہ قیمت پر بیجے لیکن سے معاملہ اس طرح ہو کہ بیجے والاشخص مجلس میں اس چیز کی دونوں قیمتوں کو ذکر کردے اور پھر سی ایک قیمت کی تعیین کے بغیر اس طرح عقد مکمل ہوجائے اوروہ اس حال میں جدا ہول کہ خریدنے والے کو سے اختیار رے کہ وہ ان دونوں صورتوں میں سے جس صورت کو اختیار کرنا چاہے، کرلے مثلا ایک شخص وہ ان دونوں صورتوں میں سے جس صورت کو اختیار کرنا چاہے، کرلے مثلا ایک شخص دوسرے سے ہے کہ بید گھڑی میں تجھے نقد سورو ہے کے بدلے اور اُدھار کی صورت میں دوسرے سے بد کے کہ بید گھڑی میں تجھے نقد سورو ہے کے بدلے اور اُدھار کی صورت میں دیر ہوگل کر لے اور اس معاطے کو اس میں قبول کرلے اور اس مجلس میں اس بات کا فیصلہ نہ ہو کہ خریدار اسے نقداً خریدے گایا اُدھار خریدے گا۔ تو سے معاملہ ''جبور فقہائے کرام نے اسے اختیار کیا ہے۔

وقد روى في تفسير بيعتين في بيعة وجه آخر، وهو أن يقول: بعتك هذا العد بعشرة نقدًا أو بخمسة عشر نسيئة هنكدا فسره مالك والثورى وإستحاق وهو ايضًا باطل وهو قول الجمهور.

⁽۱) المغيى، بحواله بالا وأيضًا في بيل الأوطار (۱۲۹۵) وفي حامع الترمذي، المبرمذي (أبو عيسي محمد بن عيسي بن سورة الترمذي)، بيروت، دار احياء التراث العربي، الطعة الأولى ۱۳۱۵هـ ۱۲۳۱ هـ ۱۹۵۵ م باب ما حاء في النهي عن بيعتين في بيعة، حديث: ۱۳۳۱ وفي بهاية المحتاح، الرملي (شمس الدين محمد بن أبي العباس أحمد بن حمرة ابن شهاب الدين الرملي المتوفى ۱۰۰۳هـ) بيروت، دار إحياء التراث العربي (۳۳۳/۳)

ترجمہ - "بید عتیس فی بیدعة" کی ایک اور تفسیر بھی منقول ہے وہ یہ کہ

کوئی شخص ڈوسرے سے یہ کے کہ میں تجھے بیہ غلام نقر میں دئ روپ
میں اور أدھار پر بندرو روپ میں فروخت کرتا ہوں امام، لک،

توری اور اسی ق نے بہی تفسیر کی ہے اور بہی جمہور کا قول ہے۔

اُ دھار کی صورت میں زیادہ قیمت پر اشیاء کی

اُ دھار کی صورت میں زیادہ قیمت پر اشیاء کی

خريد وفروخت كاحكم

اس بات پر تو کوئی اختلاف نہیں کہ جس قیمت پر اشیا، کو نقد فروخت کرنا چائز ہے، اس قیمت پر اشیا، کو نقد فروخت کرنا چائز ہے۔ ابستہ اُدھار کی صورت میں زیادہ قیمت پر خرید و فروخت ہے ابستہ اُدھار کی صورت میں زیادہ قیمت پر وفروخت ہے جواز اور عدم جواز میں پکھا ختلاف ہے کہ نیا ہے بیسعت میں میں بیعد میں وافل ہونے کی وجہ سے ناج از ہے یا اس پر بیسعتاں فی بیسعہ کی حقیقت صادق نہیں آئی۔ اُنکہ اَر جداور جمہور فقہا کے کراس کی رائے ہے ہے کہ اُدھار کی صورت میں زیادہ قیمت پر خرید وفروخت کرنا جائز ہے جبکہ بعض شخصیات کی طرف منسوب ہے کہ ان کے نزد یک نیٹ کی ہے صورت جائز ہے جبکہ بعض شخصیات کی طرف منسوب ہے کہ ان کے نزد یک نیٹ کی ہے صورت جائز ہیں۔ (۱)

عصر می ضرکے تیجارتی معاملات میں بیہ صورت بہت زیادہ اہمیت اختیار کرچکی ہے۔ یہ مطور پر تاجر حضرات اُدھار کی صورت میں اپنی اشیاء اس قیمت پر فروخت کرنے کے لئے تیار نہیں ہوئے جس قیمت پر وہ چیز نقدا نیجی چاتی ہے، ڈری ادویات، نیج اور کھاد وغیرہ کی خرید و فروخت میں بیہ بات روز مرہ کے مشاہدے کے طور پر سامنے آتی ہے کہ وکا ندار ان چیزول کو اُدھار کی صورت میں زیادہ قیمت پر ہی فروخت کرتے ہیں، اس کے ملاوہ اسلامی بینک کوئی چیز خرید کر اپنے خریدار کو اُدھار پر زیادہ قیمت کے بدلے فروخت کرتے ہیں۔ اس علی اسلامی بینک کوئی چیز خرید کر اپنے خریدار کو اُدھار پر زیادہ قیمت کے بدلے فروخت کرتے ہیں۔ اس بیال کی بینک کوئی چیز خرید کر اپنے خریدار کو اُدھار پر زیادہ قیمت کے بدلے فروخت کرتے ہیں۔ یہ سے جس میں ایک طریقہ کی جا کے جس میں اسلامی بینک کوئی چیز خرید کر اپنے خریدار کو اُدھار پر زیادہ قیمت کے بدلے فروخت کرتے ہیں۔ ندگورہ صورت کی ایمیت کے بیش نظر ذیل میں اسے ذراتفصیل سے بیان کیا جا تا ہے۔

⁽١) نيل الأوطار للشركاسي (٥ ١٢٩)

جمهور فقهاء اورمحدثين كايذبب

ائنہ ارجہ، جمہور فتاب نے سرام اور محدثین عظام کی رائے میہ ہے کہ بیصورت شرعا جائز ہے ابات اس میں درخ ذیل شرائط کی پابند کی ضروری ہے '-

۱- او: مُنِیَّلُی کی مدت متعدین ہو۔

۲- نیچی جائے وال چیز ور او کیگی کی مدّت ، سی مجنس میں متعین کی جائے جس مجنس میں اسے بیچ جارہا ہو۔

۳-اوائی میں تائی ہیں تائی ہیں اور سے بیچی جائے والی چیز کی قیمت میں اضافید نہ کیا جائے۔
ان تیمن شرا کا کی پابندی کے بعد سے معامد "سیعساں فی بیعة" میں وائنل ہوتا ہے
نہ کوئی اور شرعی خرابی الازم آتی ہے۔ او معبدالرزاق نے اپنی کتاب "السمصلف" میں زمی وطاؤس اور سعید بن المسیّب رحمیم الند کا بیقول نقل کیا ہے:-

لا باس مان يقول. أبيعك هذا التوب بعشرة إلى شهر أو بعشرين إلى شهرين، فباعه على أحدهما قبل أن يفارقه فلا بأس به، وهكذا عن قتاده.

تر جمد - اس میں او کی حرق نہیں کہ ایک شخص ہوں ہے کہ میں فلا ب
چیز ایک مبینے کی مذت کی صورت میں دس روپے کے بدلے اور دو او
کی صورت میں جی روپ کے بدلے بیچنا ہوں ، بشرطیکہ مجس ختم
ہونے سے پہلے رہ بیچ مکمس ہوجائے۔ اور حضرت قن دہ سے بھی ای

امام ترمدي لكصة مين:-

قد فسيره بعص أهل العلم، قالوا بيعتين في بيعة أن يقول

⁽۱)المصنف، الصنفاني نونكر عبدالرزاق بن همام الصنفاني ۲۱ هـ- ۱۱ هـ) مع تحفق الشنج حيب الرحمن الاعطبي، حوبي الإيقاحوهانسترگ ص ب، المحدس العلمي، الطعة الاولى ۱۳۹۲هـ-۱۹۷۲م (۱۳۲،۸)

أبيعك هذا التوب بقدٍ بعشرة وبسيبةٍ بعشرين، ولا يفارقه عملى أحمد البيعين، فإن فارقه على أحدهما فلا بأس ادا كان العقد على أحد منهما.

ترجمہ - بعض اہل عم نے بیعناں فی بیعة " ی تفسیر یہ کی ہے کہ ایک شخص (بھ وَ کرنے کے مرحلے میں) یوں کیے کہ میں بید چیز نقد دئ روہ ہے کہ میں بید چیز نقد دئ روہ ہے کہ میں بید چیز نقد دئ روہ ہے کہ میں بید چیز نقد دئ روب کے بدے جبکہ اُدھ رہیں روپ کے بدلے فروخت کرول گا اور آئر دونوں اس حال میں جدا ہوں کہ سی ایک قیمت پر متفق ہو چکے ہوں تو پھر اس میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ عقد کی ایک قیمت پر طے ہوج ہے۔
میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ عقد کی ایک قیمت پر طے ہوج ہے۔
ملامہ مردسی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

وإذا عفد العهد على أنه الى أجل كدا بكدا وبالبهد كذا أو قال إلى شهر بكدا فهو قاسد لانه لم يعاطه على شهر بكدا فهو قاسد لانه لم يعاطه على شس معلوم، ونهى البي صلى الله عليه وسلم على شرطبس في بيع وهذا هو تفسير الشرطين في بيع ومطنق النهى بوجب المساد في العقود الشرعبة وهذا إذا افنرقا على هدا فإل كال يتراصيان بيهما ولم يتفرقا حتى قاطعه على شمن معلوم وأتما العقد عليه فهو جائز لأبهما ما افترقا ألا بعد تمام شرط صحة العقد .

ترجمہ '- اگر سی شخص نے دوسرے سے اس شرط پرعقد کیا کہ اگر اتی مدّت کے بعد قیمت لوگ تو است میں اور نقد میں پیچے ہوتو اتی قیمت میں یا ایک مہینے یا دو مہینے کے سے پیچے ہوتو اتن قیمت میں ، تو یہ عقد

⁽۱) جامع الترمدي، البوع، حديث: ۱۳۳۱

 ⁽۲) كتاب التمسوف السرحسى (العللامة شيمين الدين النبرجسي) بيروت، دارالمعوفة
 ۸ ۱۸ هـ ۹۹۳ م ۱۹۲۱ ک)

ف سد ہوج ہے گا کے بوئدہ س میں قیمت متعین نہیں کی گئے۔ نیز نبی آ رم صلی للہ علیہ وسلم نے بھی بیچ کے اندر دو شرطیں لگانے ہے منع فرہ یا ہے اور بیچ میں دو شرطیں لگانے ہے منع فرہ یا اور ہوا میں دو شرطیں لگانے کا بہی مفہوم ہے جو ہم نے بیان کیا اور شرعی معامل ت پر نبی وارد ہونے کا تقاض ہے ہے کہ وہ عقود فی سد ہوج کیں، لکین میاس دی جبت کی تعیین کے بغیر جدا لکین میں اور آ گر مجس کے اندر دونوں کا سی ایک بات پراتف تی ہو ہوئے اور اسی پر دونوں اپنا عقد مکمل کرمیں تو میہ جو نز ہے کیونکہ جدا ہونے ہے اور اسی پر دونوں اپنا عقد مکمل کرمیں تو میہ جو نز ہے کیونکہ جدا ہونے ہے بہتے دائے ہوئے ہیں۔ اس میں علامہ محمد اما کی فرماتے ہیں۔

إنما منع للحهل بالتمن حال البيع فإن وقع لا على الإلرام فلا منع أى كما أنه لا منع في عكس مثال المؤلف وهو أن يبيعها بأحد عشر نقدًا أو نعشرة لأجل وذلك لعدم تردد المشترى عالما لأنّ العاقل إنّما يختار الأقل لأجل.

ترجمہ میں بیک موقد میں بیج کے دو ایک الگ سود ہے کرنے کی ممانعت
اس وجہ ہے ہے کہ بیج کے وقت بیچی جانے واق چیز کامین مجبول ہوت ہے لہذا اگر اسی مجس میں بیسودا طے ہوجائے اور خریدار کو کسی ایک جبت کے قیمن کا اختیار ہوتا بیصورت جائز ہے جبیب کہ مؤلف کی بیان جبت کے قیمن کا اختیار ہوتا بیصورت جائز ہے جبیب کہ مؤلف کی بیان کراہ صورت کے بیمن اگر کوئی شخص اُدھار دس کراہ صورت کے بیمن اگر کوئی شخص اُدھار دس روپ پر اور فقد میں دو ہے کہ بدے فروخت کرے تو بیہ جائز ہے اس میں خریدار کے اندر کوئی تر ذونہیں پایا جاتا کیونکہ عقلمند اس سے کے اس میں خریدار کے اندر کوئی تر ذونہیں پایا جاتا کیونکہ عقلمند اس سے کے اس میں خریدار کے اندر کوئی تر ذونہیں پایا جاتا کیونکہ عقلمند

 ⁽۱) حاشبة الدسوقي على الشرح الكبر، الدسوقي, لشيح محمد عرفة الدسوقي) بيروت،
 دارالفكر (۳ ۵۸)

مل مد بغوی رحمه الله ادھار کی صورت میں زیادہ قیمت بیٹے کے جواز کے ہارے میں قرماتے ہیں:-

> الأجل يأخذ جزءً من الثمن. ترجمہ:- مدت اصل قیمت کا جزو بن جاتی ہے۔ وُوسری جگہ فرہ نے بیں -

(r) الخمسة نقدًا تساوى ستة مؤجلة.

ترجمہ - فقریس پانچ کے بدلے چیز بیچن اور أدهار پر چھ کے بدلے بیچنا برابر ہے۔ بیچنا برابر ہے۔

علامه ابن قدامه حنبلی قرماتے ہیں:-

لا بأس بأن يقول. أبيعك بالنقد بكدا وبالسينة بكذا في ذهب على أنه جرى بينهما وهذا محمول على أنّه جرى بينهما بعد ما يحرى في العقد، فكانّ المشترى قال. أما احده بالسيئة بكدا. فقال خذه أو قد رصيت و بحو دلك فيكون هذا عقدًا كافيًا.

ترجمہ - ال طرح معاملہ کرنے میں کوئی حرق نہیں کہ ایک شخص یوں کے کہ میں یہ چیز نقد اسے کے بدے میں اور اُدھار اسے کے بدلے میں فروخت کرتا ہوں اور پھرکسی ایک قیمت پر معاملہ طے ہوج کے ۔

میں فروخت کرتا ہوں اور پھرکسی ایک قیمت پر معاملہ طے ہوج کے ۔

یہ یوں سمجھا جائے گا کہ باکع کی طرف ہے پیشیش ہوئے کے بعد خریدتا ہوں خریدا ہوں اور میں فداں قیمت کے بدے خریدتا ہوں

 ⁽۱) السحموع شرح المهداء النووى (انو ركزيا محى الدين يحيى س شرف النووى المتوفى ۲۵۲هـ بيروت، دارالفكر (۲،۱۳)

⁽٢) المجموع شرح المهذب (٢٢/١)

⁽٣) المعنى، لابن قدامة (١/ ٣٣٢)

تو ہائع نے کہا سے لے او ، یا کہا کہ میں ،س پر راتنگی ہوں یا اسی جیسا کوئی لفظ کہا ، تو بیاعقد مکمل ہوگیا۔ علامہ ابن تیمید فرماتے ہیں ؛

الأجل يأخذ قسطًا من الثمن.

رّ جمہ: - مدّت (أوهار) اصل قيمت کا جزو بن جاتی ہے۔

علامہ بن تیمیدک س عبارت، ای طرن علامہ بغوی کی ذکر کردہ عبارت پر سے
اعتراض ہوتا ہے کہ اگر مدت کی وجہ ہے زائد قیمت بین جائز ہے قو پھراس میں اور دہا
السینۃ میں کی فرق رہ؟ دہا السینۃ میں بھی تو مدت کے مقابلے میں زائد رقم می جاتی ہے
اور یہاں بھی ریہ جارہ ہے کہ مدت قیمت کا حصہ بن جاتی ہے۔

حقیقت رہے کہ مذکورہ ظاہری مش بہت کے باوجود بھی دونوں صورتوں میں بہت ہوا فرق موجود ہے دونوں صورتوں میں بہت ہوا فرق موجود ہے، وہ بیا کہ دسا السبسنة میں خالصتاً مدّت کے بدے میں اضافی رقم لی جاتی ہے جبکہ اُدھار بیچ کے اندر کوئی چیز یا سامان بیچ جاتا ہے، اگر درمیون میں کوئی مبتق ہے جبکہ اُدھار بیچ کے اندر کوئی چیز یا سامان بیچ جاتا ہے، اگر درمیون میں کوئی مبتق ہے جبکہ اُدھار بیچ کے اندر کوئی چیز یا سامان بیچ جاتا ہے، اگر درمیون میں کوئی مبتق ہوتے کی وجہ سے اُلکہ قیمت بینا جائز نہیں۔

 ^() محتموع فتاوى اس تنتمية , ٢٩ ، ٢٩) اس بيمية الإمام احمد بن عبد الحليم س تنميد.
 رياض، مطبع الرياض، لطبعة الأولى ١٣٨٣هـ

جمہور کے دلائل

ندکورہ تفصیل سے واضح ہوا کہ جمہور فقہائے کرام کی رائے ہیہ ہے کہ اُدھار کی صورت میں زیادہ قیمت پر اشیاء کی خرید و فروخت جائز ہے۔ ذیل میں ان کے دیائل ذکر کئے جاتے ہیں۔

۱-اللدرّبّ العزت کا ارشاد ہے:-

و أحلُّ اللهُ الَّبِيعِ وحرَّمَ الرَّبُوا ﴿ ا

ترجمه - الله تعالى نے بیچ كوحلاں قرار دیا اور سود كوحرام قرار دیا۔

س آیت ہے معلوم ہوتا ہے کہ بیج کی تمام فتمیں شرعاً جائز ہیں ابلتہ اگر کسی معاصے کے بارے میں کوئی نص آجائے جس سے اس کا ناجائز ہون وضح ہوتو سے ناجائز کہا جائے گہ جائے گا ورنہ وہ معامد جائز ہوگا چونکہ اُدھار پرخرید وفروخت بھی بیج کی ایک فتم ہے اور اس کے عدم جواز کے متعلق کوئی نص (آیت یا صدیث) نہیں سئی، س لئے بیج کی مذکورہ صورت اس آیت کے عموم میں واغل ہوکر جائز قرار یائے گا۔

۲-قرآن مجید میں ہے:-

يَـاَيُهَا الَّـدِيْنِ امنُوْا لَا تَأْكُلُوْ آ أَمَـوالْكُـمُ بَيْنَكُمُ بِالْمَاطِلِ إِلَّا انْ تَكُوْنِ تجارةٌ عَنْ تُواضِ مَنْكُمْ. (٢)

ترجمہ، - اے ایمان وا وا ایک دُوسرے کے مال کو ناحق طریقے ہے نہ کھاؤ، ہاں مگر آپس کی رضامندی سے تجارت کالین دین ہو۔

ظہر ہے کہ اُدھار پر خرید و فروخت کرنا بھی تجارت کی ایک قسم ہے اور زیادہ قیمت کے بدلے بیچنے والما اس قیمت کے بدلے بیچنے یا خرید نے میں فریقین کی رضامندگ بھی ہوتی ہے۔ بیچنے والما اس لینے راضی ہوتا ہے کہ ادائیگی میں تا خیر کی تال فی قیمت کی زیادتی ہے ہوجاتی ہے ورخریدار اس می میں جبور اس می میں مجبور اس می میں مجبور

⁽۱) غرآن: (۲۵.۲)_ (۲) اغرآن: (۲۵.۲)_

44 غرر کی صورتنیں

محض نہیں ہوتا۔اس کی مثال ایسے ہے جیسے ہیج سم کہ وہ بھی تنجارت کی ایک قشم ہے اور اس میں عام طور پر مسلم فیہ (Subject Matter) کر قیمت کم لگائی جاتی ہے، بیجنے والا اس ئے راضی ہوجاتا ہے کہ اُسے قیمت سامان سپرد کرنے سے کافی پہلے مل جاتی ہے اور خرید نے والا اس لئے راضی ہوجاتا ہے کہ اسے سے چیز کم قیمت میں مل رہی ہوتی ہے۔ اس کے جواز کی عقلی دلیل میہ ہے کہ شرع تفع کی کوئی شرح مقرر نہیں ، ایک شخص اگر ایک چیز نقد آٹھ روپے میں اور اُدھار کی صورت میں دس روپے کے بدلے فروخت کرتا ہے تو اس کے لئے ریجھی جائز ہے کہ فقد کی صورت میں اے دس روپے پر فروخت کرے بشرطیکه کوئی دهوکه د بی وغیره نه بهوتو جب وه نقداً دس روپ میں فروخت کرسکتا ہے تو اُدھار کی صورت میں دس روپے کے بدلے فروخت کرنے میں کیا مالع ہے؟ بعض فقہائے کرام کا مذہب اور ان کے دلامل

بعض فقتہائے کرام کا مذہب سے ہے کہ سے بیچ جائز نہیں، ان کے دلائل ورخ

ا- أدهار كى وجدے قيمت ميں اضافه كرنا سود ہے يا كم از كم اس ميں سود كا شبدتو ضرور ہے، اور شرعاً دونول جیزیں ناجائز جیں۔لبذا بیج کی سیسم جس میں ان دونوں میں ہے کوئی بھی بائی جائے تو وہ ناجائز ہوگ۔

۲- أوهار كي صورت ميں خريدار زيادہ قيمت دينے كے لئے س لئے تيار ہوجہ تا ہے کہ اس کے پاس فی من اتنی رقم نہیں ہوتی کہ اس سے ادائیگی کرسکے وہ مجبوری کی وجہ ہے اُوھار پر اشی وخریدتا ہے لہذا زیادہ قیمت ادا کرنے پر اس کی رضامندی نہیں پائی

⁽۱) میسل الأوطیار لیلشو کیامی ، ۱۲۹۵ میں ان کے اس مرامی بیؤ کر کئے گئے ہیں امام زین العابدين، ناصر بالله بمتصور بالند اور مد مدها دوبيه

⁽٢) محلة محمع الفقيه الاسلامي، لعورة السادسية، العدد السادس، لحرء الأوَّل (١٠١٠) هـ- ٩٩٠٠م) بحث لفصيلة الدكتور إبراهيم فاصل الدبوء الأسباد بكلية الشربعه بجامعه بعداد ص-۲۲۹،۲۲۵

جاتی بلکہ بیالیک سم کی "بیع الممکوہ" (مجبور شخص کی بیج) ہوتی ہے جبکہ شرع بیج صحیح ہونے کے لئے ضروری ہے کہ اس میں فریقین کی باہمی رضامندی پائی جائے جیب کہ قرآن مجید میں ہے:-

إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِحَارَةً عَنْ تراضِ مِّنَكُمُ.

۳- بیرمعاملہ بیسعتان فسی بیعةِ (ایک عقد کے اندر نیچ کے دوالگ الگ معالمے کرتے) میں داخل ہے جو شرعاً ناجائز ہے۔

مذکورہ دلائل کے جوابات

جمہور فقہائے کرام کی طرف سے عدم جواز کے قول پر بنی ولائل کے ورج ذیل

جوابات دیئے گئے ہیں۔

بہلی دلیل کا پہلا جواب

مذکورہ معالمے کی دوصورتیں ہیں۔

پہلی صورت ہے ہے کہ معاطے کی مدت طے ہونے کے بعد عقد کیا جے مثلاً ایک شخص دُوسرے سے کہت ہے کہ میں بیٹلم نقداً آئھ روپ میں جبکہ اُدھار پر دَن روپ میں بیخے کے لئے تیار ہوں۔ دُوسرا شخص اس مجلس میں ہے کہ میں اسے اُدھار پر خریدتا ہوں۔ تو خریدار کی طرف سے اُدھار کی شق متعین ہونے کے بعد بیچنے والا شخص اس کے ہوں۔ تو خریدار کی طرف سے اُدھار کی شق متعین ہونے کے بعد بیچنے والا شخص اس کے ساتھ اُدھار پر معاملہ کرتا ہے اور اے ایک متعین مدت مثلاً ایک ماہ کی ادائیگ کے وعدے پر دیں روپے میں فروخت کرویتا ہے۔

و وسری صورت میہ کہ و کا ندار اور خریدار کے درمیان نفذ کی صورت میں قیمت متعین ہوجائے کین جب خریدار فوری ادائیگی سے عذر کرے تو وُ کا ندار کچھ رقم بردھا دے مثلاً خریدار نے وُ کا ندار سے آٹھ روپے کے بدلے میں قلم خرید لیا، جب وُ کا ندار نے قیمت

⁽I) يحواله بالا.

⁽٢) القرآن: (٣: ٢٩)

⁽٣) مجلة مجمع الفقه الإسلامي، يحواله بالا.

غرر کی صورتیں

کا مطاب کیا تو خریدار نے کہا کہ میں اس کی قیمت ایک وہ بعد اوا کروں گا تو اب و کا ندار نے کہا کہ اگرتم ایک مہینہ تاکنیر ہے اوا لیگی کرو گے تو آٹھ روپے کے مددوہ مزید دو روپ وینا ہول گے۔ بیصورت بالاتفاق ناجائز ہے۔

پہلی اور دوسری صورت میں فرق ہے ہے کہ پہلی صورت میں اُوھار پر بیجی جانے والی چیز کی قیمت پہلے متعین ہوجاتی ہے اور اس پر عقد بعد میں ہوتا ہے جبکہ دُوسری صورت میں عقد پہلے ہوجاتا ہے اور اضافہ بعد میں ہوتا ہے، ظاہر ہے کہ دوسری صورت ہود میں راضل ہے کیونکہ بیداضافہ اس وقت ہوا ہے جب خریدار ہیتے کی قیمت کا مقروض بن چکا ہے، داخل ہے کیونکہ بیداضافہ اس وقت ہوا ہے جب خریدار ہیتے کی قیمت کی ادائیگی کا وقت اور قرض پر مشروط اض فہ سود ہے اور بیداضافہ ایسا ہی ہے جسے قیمت کی ادائیگی کا وقت آجائے اور خریدار اورائیگی میں مہدت مانگے تو بالغ اس کی قیمت بردھا دے جو کہ بالا تفاق سود میں واضل ہے، جبکہ پہلی صورت سود میں اس لئے داخل نہیں کہ یہاں کسی قرض پر اضافہ نہیں ہوا کیونکہ عقد ہونے ہے پہلے خریدار کسی رقم کا مقروض نہیں بنا، لبذا بیداضافی رقم جیسے نہیں ہوا کیونکہ عقد ہونے ہے پہلے خریدار کسی رقم کا مقروض نہیں بنا، لبذا بیداضافی رقم جیسے نہیں ہوا کیونکہ عقد ہونے ہے۔ دوران

قرآن مجیدگی آیت "قالُوْ النّسا الْبَیْعُ مِثُلُ الوّسوا واحلَّ اللهُ الْبَیْعِ وحوّم السوّبوا" کے تحت مروی ہے کہ زمانهٔ جالمیت کے لوگوں کے ذہوں میں بیسوال پیدا ہوا تھا کہ اگر اُوھار پر فروخت کرنے کی صورت میں اضافہ ج نزہ ج تو پھر ادائیگ کی مدّت آنے کے اید بھی اضافہ جائز ہونا چاہئے۔ لیکن شریعت نے اس خیال کی تحق سے ترویدگی۔

چانچے تفسیر قرطبی میں ہے:-

(إِنَّمَا الْبَيْعُ مَثُلُ الرِّبوا) أي إنما الزبادة عند حبول الأجل اخراً كمثل أصل الشمن في أوّل العقد وذلك أن العرب

 ⁽۱) بمحوث في قصايا ففهية معاصرة، ص ۱۰ العثماني (محمد نقى العثماني) كراتشي، مكتبة دارالعلوم كراتشي

⁽۲) محلة مجمع الفقه الإسلامي، بحواله بالا ايضًا في امداد الفتاوى، تهابوى (مولايا اشرف عبي تهابوي) كراچي، مكتبه دارالعبوم كراچي طع ينجم ۲۰۳۱ هـ (۲۰۳)

كانت لا تعرف رما إلا دلك، فكانت إذا حل دينها قالت للغريم اما أن تقصى وإما أن تربى أى تريد في الدّين فحرم الله سبحانه دلك ورد عليهم قولهم نقوله الحق" واحل الله البَيع وَحَرَّمُ الرِّبَا". (١)

ترجمہ: نی مثل سود کے جینی ادائیگی کی مدت آنے کے بعد اضافہ کرن ایسا بی ہے جین کہ اُدھار بیچنے کی صورت میں شروع بی میں اضافہ کردین، یہ مطلب اس لئے ہے کہ اہل عرب ربا کا بہی طریقہ جانتے سے ۔ چنانچہ جب قرض کی ادائیگی کی مدت تی تو مقروض سے جانتے سے ۔ چنانچہ جب قرض کی ادائیگی کی مدت تی تو مقروض سے کہتے کہ یا تو قرض ادا کرو یا ربا دو یعنی قرضہ کی مقدار سے زیادہ دو۔ پس المدتین نے اپنے اس فرمان حق کے ذریعے اس کوحرام قرار دیا کہ اللہ تعالی نے بیچ کو حلال قرار دیا ہے جبکہ سودکوحرام کہا ہے۔

مذکورہ تفصیل سے واضح ہوا کہ اُدھار کی صورت میں زائد قیمت وصول کرنا سود نہیں بشرطیکہ انہی شرا کط کے مطابق ہو جو شروع میں بیان کی گئیں۔ م

دُ وسرا جواب

دُومراجواب يد ب كدرباكي دوسمين بن:-

ا- رِبِ القرض: وہ سود جوقرض پرمشر وط اضافے کے طور پرلیا جو تا ہے۔ ۲- رِبِا الفضل: وہ مشر وط اضافہ جو چندمخصوص اجناس کے ہم جنس تباد لے کے طور

یر حاصل ہو جیسے گندم کی باہمی خرید وفروخت میں اضافیہ وغیرہ۔

اب ہم دیکھتے ہیں کہ اُدھار کی وجہ سے قیمت میں ہونے وال اض فدسود کی کون کی فتم میں داخل ہے۔ پہلے خریدار مقروض فسم میں اس لئے داخل نہیں کہ سودا ہونے سے پہلے خریدار مقروض نہیں بنا لہٰذا یہ اضافہ قرض پر مشروط اضافہ نہیں قرار پائے گا اور دُوسری فتم میں اس لئے داخل نہیں بنا لہٰذا یہ ہم جنس اشیاء کا بنادلہ نہیں کیونکہ اس میں ایک طرف جنس ہے جیسے گندم ،

⁽۱) تفسير القرطبي (۳۵۲/۳)

غرر کی صورتیں

کیاں ، کھاد ، اسپرے وغیرہ وغیرہ۔ ؤوسری طرف نقد رقم ہے ۔ جب بیہ سود ک^{ہ سی بھی قشم} کے ڈمرے میں نہیں آتا تو اسے ریا کہنا ؤرست نہیں۔

تيسرا جواب

اس کا ایک جواب میہ بھی دیا جاسکتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی عذریا کساد ہازاری یا اس چیز کی ضرورت نہ ہون کی وجہ سے خریدی ہوئی چیز قیمت خرید ہے بھی بہت کم قیمت پر فروخت کردیتا ہے تو اس کے ہارے میں کوئی میہ کہنے کسیے تیار نہیں کہ خریدار فروخت کنندہ سے سود سے رہ ہے کہ کم قیمت اوا کر کے اس کے مقالے میں زیادہ مبیع وصوں کر رہ ہے تو جب قیمت میں کی کرنا سود نہیں تو اضافے کوسود قرار وینا بھی ڈرست نہیں۔

دُوسري دليل کا جواب

وُوسری ولیل کا جواب میہ ہے کہ میہ کہا وُرست نہیں کہ خریدار زیادہ قیمت اینے پر اس قدر مجبور سے کہاں پر "مکسوۃ" کے احکام جاری ہو جاتے ہیں بلکہ بعض اوقات الیک خریداری میں اسے رغبت بھی ہوتی ہے کیونکہ اسے قیمت کی فوری ادائیگی والی پریشانی کا سامنانہیں ہوتا بعد میں ، سی خریدی ہوئی چیز مثلہ مشینری وغیرہ کے ذریعے اتنا کما لیتا ہے کہ جس سے ادائیگی میں آسان ہو، اور پچھنفع بھی ہاتھ آئے۔اس لئے اسے "مکسوۃ" قرار وینا شرعی اصطلاح کے مطابق ورست نہیں۔

تيسري دليل كاجواب

تیسری دلیل کا جواب وہی ہے جواس بحث کے شروع میں بیان ہوا کہ "بیعتاں فسی بیعنی" سے ثابت ہونے والی ممانعت اس وقت ہے جب فروخت کنندہ وونوں قیمتوں کو بیان کردے اور سی ایک قیمت کی تعیین کے بغیر مجس ختم ہوجائے جبکہ مذکورہ صورت میں بیہ

⁽۱) مسجلة مجمع الهقه الاسلامي، الدورة السادسة، العدد السادس، الحرء الأول (۱۳۱۰هـ- ۹۹۰ م) بحث قصيلة الدكتور ابراهيم قاصل الدنو، الأستاد يكلية الشريعة بجامعة بغداد ص: ۲۲۵، ۲۲۵

⁽٢) يحواله بالا

غرری صورتیں خرالی نہیں یائی جاتی۔

مجمع الفقه الاسلامي (جده) كي قرارداد

آج ہے چند برس قبل (مارچ 199۰ء میں) مجمع الفقہ الاسلامی (العالمی) میں اس مسئلے کو زیرِغور لایا گیا۔ اس مجس میں کافی بحث وتحص کے بعد یہ فیصلہ کیا گیا کہ بیج کی بہتم شرع جائز ہے۔ اس مسئلے کے متعلق جو قرار دادیں منظور کی گئیں، ذیل میں انہیں بعینہ مع ترجمہ ذکر کیا جاتا ہے۔

ا- تجوز الزيادة في الثمن المؤجل عن النمن الحال كما يجوز ذكر ثمن المبيع نقدًا وثمنه بالإقساط لمدد معلومة. ولا يصح البيع إلّا إذا جرم العاقدان البيع بالقد أو بالتأجيل فإن وقع البيع مع التردد بين النقد والتأجيل بأن لم يحصل الإتفاق الجازم على ثمن واحد محدد فهو غير جائز شرعًا لا يجور شرعًا في بيع الأجل التنصيص في العقد على فوائد التقسيط مفصولة عن الثمن الحال بحيث ترتبط فالأجل مسواء اتفق العاقدان على نسبة الفائدة أم ربطها بالفائدة السائدة.

٣- إذا تأخر المشترى المدين في دفع الأقساط عن موعد السحدد فلا يجوز إلزامه أي زيادة على الدين بشرط سابق أو بدون شرط، لأن ذلك ربا محرم.

ترجمہ: ا- نقد خریداری کے مقابلے میں اُدھار خریداری کی صورت میں قیمت زیادہ مقرر کرنا جائز ہے، ای طرح بیا بھی جائز ہے کہ پیچنے والا خریدار کو نقد اور اُدھار دونوں کی قیمتوں کا فرق بتا وے، لیکن جب تک عاقدین نقد یا اُدھار میں سے کسی ایک صورت کومتعین نہ کریں ، اس

وقت تک ہے گرست نہ ہوگ ، ہند اگر فقد اور دھار کے درمیان تر دو
اور شک کے ستھ اس طرح ہے ہوج کے کہ ایک معین شن پر انف ق
قطعی نہ ہو ہوتو اس صورت میں ہے ہے شرع نہ ہوگی۔

۲- یہ صورت شرع جائز نہیں ہے کہ اُدھار فرونتگی کی صورت میں
فروخت شدہ سامان کی ایک قیمت مقرر کر لی جائے ، پھر اس قیمت پر
قبط دار ادا گیگ کے سود کا قیمت سے اسک اس طرح ذکر کی جائے کہ یہ
سود مدت کے ستھ مربوط ہو ، یہ صورت بہرحاں ناجائز ہے ، خواہ
شرح سود فریقین نے باہمی رضامندی سے طے کی ہو یا اسے بازار
میں رائج شرح سود سے مسلک کیا ہو۔

سا اگر خریدار فشطوں کی ادا گیگی میں مقررہ مدت سے تا خیر کردے ، تو
اس پر سابقہ شرط کی بنیاد پر یا سابقہ شرط کے بغیر قرض کی مقدار پر

زیادتی کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ بیرحرام'' رہا'' میں داخل ہے۔ ⁽¹⁾

وضاحت

گزشتہ تفصیل ہے معلوم ہوا کہ اُدھار کی صورت میں چند شرائط کے ساتھ اشیاء زیادہ قیمت پر فروخت کرنا جائز ہے، البتہ احقر کا خیال ہیہ ہے بدا وجہ اس صورت کو اختیار کرنے کی عاوت نہیں ڈائن چاہئے۔ اس کی درج ذیل وجوہ بندہ کے ذہن میں ہیں۔

البحض مرتبہ کچھ لوگ واقعۃ کسی مالی مجبوری کے پیشِ نظر چیزیں اُدھار خریدنے پر مجبور ہوتے ہیں مثلاً غریب کا شکاروں کا بیا حال دیکھا گیا ہے کہ ان کے پاس اس قدر رقم نہیں ہوتی کہ کھاد اور اسپرے وغیرہ فقد خرید سکیس اور نہ خریدنے کی صورت میں کھیتی وغیرہ ضائع ہونے کا قوی اندیشہ ہوتا ہے۔ ان حامات میں وہ یہ جا ہے ہیں کہ دُکا ندار اگر نقد والی قیمت پر فروخت نہ کرے تو قیمت میں بچھ مناسب اضافہ کرے فروخت کروے لیکن والی قیمت پر فروخت کروے لیکن

⁽۱) مجلة مجمع الفقه الاسلامي، الدورة السادسة، العدد السادس، الجزء الأوّل، قرار رقم: (۲/۲/۵۳) بشأن البيع بالتقسيط (۱ - ۳۳ شعبان ۱ ۳ اهـ - ۱ - ۲ مارچ ۱ ۹۹۰)

غرر کی صورتی*ن*

عام طور وُکاندار اس پر آمادہ نہیں ہوتے اور بہت بھاری قیمت مقررَ کر کے مطلوبہ اشیاء فروخت کرتے ہیں، حتی کہ بعض مرجبہ اُدھار کی صورت میں بیجی گئی چیز کی قیمت نقد کے مقاطع بن خیر ہیں والا آئر نقد میں والے میں والے میں مقاطع میں والے میں مقاطع میں والے میں والے میں مقاطع میں والے میں مقاطع میں اور ہوئے میں ملتی تو اب وہ چھ سورو ہے میں فروخت ہوتی ہے۔ خوشحال افراد اور بڑے زمینداروں کے لئے تو یہ چیز تا ہل برداشت ہے لیکن مفلوک الحال کسان اس صورت حال کی وجہ سے یہ بیٹانی کا شکار ہوتے ہیں۔

۲- بیہ بات بھی بارہا مشاہدے میں آئی ہے کہ بہت سے لوگ رقم ہونے کے باوجود بلہ جھیک اُدھار پر اشیاء خرید سے رہتے ہیں۔ وُکا ندار زیادہ نفع کے لی لی میں خوشی خوشی سب سب سان دے دیتا ہے لیکن جب ادائیگی کا وقت آتا ہے تو عام طور پر ٹال مٹول کا ایک لمب سسلہ شروع ہوجاتا ہے۔ جس کی وجہ سے وُکا ندار کو اپنی تجارت باتی رکھنے میں کافی پریش نی کا سامنا کرنا پڑتا ہے کیونکہ مسلسل اُدھار کی وجہ سے اصل سر مایہ بھی خطرے میں پریش نی کا سامنا کرنا پڑتا ہے کیونکہ مسلسل اُدھار کی وجہ سے اصل سر مایہ بھی خطرے میں پڑجاتا ہے۔ ان حالت میں وُکاندار اور خریدار کے درمیا ن بھی رجش اور لڑائی کے کئی واقعات بھی و کیھنے میں ملتے ہیں۔

لیکن ان خرابیوں کی وجہ اس نیچ کا جائز ہونانہیں بلکہ بندے کے خیال میں اس کی ایک وجہ سے کہ اس نیچ کو مثالی (Ideal) سمجھ کرا ندھا وُ ھندا فقیار کیا گیا ہے۔ اگر اس پر قدرے قابو پایا جائے اور بلا ضرورت اس کی عادت نہ بنانے کے ساتھ ساتھ مفلوک الحال افراد کے ساتھ قیمت میں مناسب اضافہ کے خرید و فروخت کا معامد کیا جائے تو اُمید کی جائتی ہے کہ ذکر کردہ خرابیاں کافی حد تک و ورجو جا کیں گی۔

اسلامی بینکاری میں بھی مرابحہ (Murabaha) کے اندر عام طور پر بینک عمیل (Client) کو اپنی اشیاء اُدھار پر فروخت کرتا ہے اور عام طور نقد کے مقابعے میں زیادہ قیمت لی جاتی ہے۔ اس کے بارے میں پہلی بات تو یہ ہے کہ معاصر علائے کرام کی رائے میں مرابحہ کوئی مثالی طریقہ تمویل نہیں، اس لئے اس کی زیادہ حوصلہ افزائی نہیں کی جاتی۔ وسری بات یہ ہے کہ اسلامی بینک کسی کو مرابحہ کی سہولت فراہم کرنے سے پہلے قیمت کی وسری بات یہ ہے کہ اسلامی بینک کسی کو مرابحہ کی سہولت فراہم کرنے سے پہلے قیمت کی

غرر کی صورتیں

ادا نیگی سے حوالے سے انجیمی طرح اطمیمیّان کرتا ہے اور اس حوالے سے ضروری اقد امات بھی کرتا ہے، اس لئے جینک کے مراجح میں عام طور پر وہ خرابیال سامنے نہیں آئیس جو عام کاروباری زندگی میں اُدھار کورواج وینے کی صورت میں نظر آتی ہیں۔

صفقتان في صفقة (ایک عقد میں کوئی ہے دومعاملات کرنا)

"بيعتان في بيعة" _ يملتي جلتي ايك صورت "صفقتان في صفقة" ب، اوران ووبول کے درمیان طاہری طور پر ، تنی مشابہت ہے کہ بعض فقہائے کرام نے ان دونوں کو ایک ہی چیز قرار دیا، چنانچہ علامہ شوکانی رحمہ الندفر ماتے ہیں -

() معىى صفقتان في صفقة بيعتان في بيعة.

رِّ جمه:-"صفقتان في صفقة" اور"بيعتان في بيعة"،ثم معنى بيل_ کیکن سیجی بات ہیہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان عموم و خصوص کا فرق ہے۔ "بیسعتساں فسی بیسعة" کے اندر ایک عقد کے اندر بھے بی کے دومعا مے جمع ہوتے ہیں جبکہ "صفقنان في صفقة" كاندرصرف دومع ملات كايايا جانا كافي بخواه وه دونول معامل بیچے کے بہول یا دونول نہ بہو یا ایک بیچے کا ہواور دُوسرا بیچے کا نہ بہو۔ نبذا اگر اجرہ اور عاریت یا يع اور اجاره ايك عقد مين جمع جوج كي تو اس معاضے كو "صفقتان في صفقة" تو كہا جائے گالىكىن "بىيعتان فى بىعة"كېا ۋرست ئە بوگا_

صفقة عربی زبان کا لفظ ہے جس کے تغوی معنی ہیں'' ہاتھ مارنا''۔عربی کا محاورو ے صفقت علی راسه" أی صوبته باليد (س ئال كر ير باتھ مارا) زمانة جاہلیت میں اس کا عمومی رواج تھا کہ جب متعالّدین آلیس میں بھے کرتے تو ایک وُوسرے کے ہاتھ ریر ہاتھ مارتے لیکن بعد میں صب عقبہ کے افظ کا اطلاق مطلقہ عقد پر ہونے لگا خواہ وه بينج كا معامله بهو يا كل اور چيز كا _ چيا نجه علا مه فيومي رحمه الله لکھتے ہيں '-

> صفقته على رأسه أي ضربته باليد وصفقت له بالبيعة (صفقًا) أيضًاضربتُ بيدي على يده وكانت العرب إذا وجب اليبع ضرب أحدهما يبد صباحبه ثم استعملت

⁽١) نيل الأوطار (١/١٣١٥)

(الصفقة) في العقد .

ترجمد - "صفقته على رأسه" كا مطب ب كهيل في الله على رأسه" كا مطب ب كهيل في الله كا مراد بيت كه من في ابنا باته ور "صففت له بالمبعة" مراد بيت كه من في ابنا باته الله على بيرواج تقا كه جب أي منعقد بوج قي و ايك فريق و وسرے كه باته بر ابنا باته و رتا له بحر صفقه كا مطبقاً "عقد" كے لئے استعال ہونے لگا۔

اس کے عدوہ صد عدقہ'' عہد'' کے معنیٰ میں بھی استعمال ہوتا ہے۔ السق امسوس الفقھی میں ہے

الصفقة . . . العهد: في حديث الشريف: إنّ أكبر الكبائر أن تقاتل اهل صفقتك . هو ان يعطى الرجل عهده وميثاقه أن تقاتل اهل صفقة ك ايك معنى "عبد" ك بين جيب كدا يك حديث شريف بين بي كدا يك صفقة " بي قال كن بر النه بي د الله صفقة " بي قال كن بر النه بي بو و صفقة " بي عبد و بي ن كيا اليا بهو و من المواد و الوال بين جن سے عبد و بي ن كيا اليا بهو و من المواد
شری اصطلاع میں بھی صفقة مطلقاً عقد کے معنی میں استعمال ہوتا ہے چنا نچہ مدامہ جرجانی فرمائے میں:-

الصفقة: في اللغة: عبارة عن ضرب اليد عبد العقد وفي (٣) الشرع: عبارة عن العقد.

⁽۱) المصباح المبر، الفيومي (أحمد بن محمد بن عنى المقرى الفيومي المنوفي ٥٥٥هـ. بروت، المكتبة العنمية، الطعة القديمة ص: ١/٣٣٣

وأبيصا في كتباب المعرب في ترتيب المعرب، الحواررمي (الإمام ابو الفتح باصر س عبد السبدين على المطرري الحواررمي ٥٣٨هـ -١٦ الاهـ) سروت، دارالكتب لعربي ص ٢٦٨ (٢) لمماموس الفقهي لعة وعادة، أنوحيب (سعدي أبو حبب) دمشق، دارالفكر، الطبعة الأولى ٢١٣٠هـ- ٩٨٢ هم ص ٢١٣٠

 ⁽٣) كتاب لبغريف، الحرحاني (عني س محمد بن عني أبو الحسن الحسيني الحرحاني
 البمتوفي ٨٢٧هـ) بيروب، دار لفكر، الطعة الأولى ٨١٨ هـ - ١٩٩١م ص ٩٥ يصأفي
 رة المحتار مع الدر (٣ ٢٢٥)

ترجمہ - غت میں عقد کے وقت ہاتھ مارٹ کو صفقہ کہا جاتا ہے جبکہ شرعی اصطلاح میں اس کا اطارق مطلق عقد پر ہوتا ہے۔

ہذا"صفقساں فی صفقہ" کا مطلب ہوگا'' ایر معامد جس میں دو عقد جمع ہوجا کیں خواہ وہ بیچ کے ہول یا اور معاملات ہول۔

"صفقتان في صفقة" كاايك دُوسرا مطلب

"صفقتان فی صفقة" كا ایک مفہوم قو وہ ہے جو اُوپر ذکر کیا گیا، لیکن میں عقد کے اندر دو مختیف معاملات کو جمع کرنا۔ اس کے معاوہ سی کے ساکا ایک ورمطاب بھی منقول ہے۔ وہ بیہ ہے کہ ایک شخص ذو سرے کے ہاتھ کوئی چیزاس شرط پر فروخت کرے کہ اگر فقد خرید و گئے تقواس کی قیمت کم ہوگی اور اگر اُدھار پر خرید و گئے تقیمت زیادہ ہوگی۔ مسند اگر فقد خرید و گئے تقابل کی قیمت کم ہوگی اور اگر اُدھار پر خرید و گئے تقیمت زیادہ ہوگی۔ مسند احد بن ضبل میں ان کا بید فدہب ان الفاظ میں نقل کیا گیا ہے۔

فسر سماک صفقتیس فی صفقة، بأن يبع الرحل البع فيقول: هو بنسأ بكذا و كذا و هو بنقد بكذا و كذا.

یہ مطلب بعینہ وبی ہے جو "بیعنان فی بیعة" کے معانی میں گزر چکا ہے۔

الکین غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مطلب راج نبیل کیونکہ ال صورت میں اصفقناں فی صفقہ" صرف بیج بی کے ساتھ فیاص ہوگا اور گزشتہ تفصیل سے بیہ بات واضح ہوچکی ہے کہ صفقہ کا اطلاق ہر عقد پر ہوسکتا ہے خورہ وہ بیج کا ہویا اجارے کا عربیة کا ہویا مسلم کا وغیرہ۔ اس لئے پہلے معنیٰ کو اختیار کرنا زیادہ راج اور قابل قبول معلوم ہوتا ہے۔

اللہ معلم کا وغیرہ۔ اس لئے پہلے معنیٰ کو اختیار کرنا زیادہ راج اور قابل قبول معلوم ہوتا ہے۔

اللہ معلم کا وغیرہ۔ اس لئے پہلے معنیٰ کو اختیار کرنا زیادہ راج اور قابل قبول معلوم ہوتا ہے۔

صفقتان في صفقةٍ عصمتعلق روايات

"بيعتان في بيعةٍ" كي طرح" صفقتان في صفقة "كاعدم جوزيمي احاديث

⁽١) مسدأحمد بن حنبل (١/٣٩٨)

⁽۲) ڈ، تیڑ انصدیق الضریر نے اپنے مقالہ "علود الصیانة و تکییفها الشوعی" ما پر پھی ای بات کو ترجی وی ہے۔

ے ٹابت ہے، چٹانچہ ایک روایت میں ہے:-

ر) نہی السبی صدی الله علیه و سلم عن صفقتین فی صفقة و احدة. ترجمہ، - رسول الله علیه الله علیه و سلم فی ایک عقد کے اندر دو معامل ت کرنے ہے منع فرمایا۔

ایک و وسری روایت میں رسوں انتصلی الله علیه وسلم کا ارشاد اس طرح منقول ہے۔ -(۲) لا تحل صفقتان فی صفقہ .

> ترجمہ:- ایک عقد میں دومعالمے کرنا حلال نہیں۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فر ماتے ہیں:-

الصفقتان في صفقة ربا.

ترجمہ: - ایک عقد کے اندر دومعاملات جمع کرنا رہا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہے بی مروی ہے کہ آپ نے فرمایا -لایصلع صفقتان فی صفقةِ . ترجمہ: - ایک عقد میں دومعاملات کرنا صحیح نہیں۔

 ⁽¹⁾ مستد احمد بن حبن (۳۹۸)، ایضًا فی محمع الرواند، باب ما حاء فی الصفقتین فی صفقة (۳۸۳) وفی سن النسانی، رفیم الحدیث: ۳۸۳) وفی سن النسانی، رفیم الحدیث: ۳۲۲۹

⁽۲) معجم الطرائي الأوسط، رقم الحديث ۱۳۳ (۳۹۳) ايصافي صحيح الله حيال، حديث ۵۰۲۵ (۳۹۳) معجميل، الهيثمي (الحافظ مورالديس على بن اللي بكر الهيمي ۵۳۵ - ۵۰۰هـــ) رياض، مكبة الرشد، الطبعه النابيه، ۱۳۱۵هـ ۱۹۹۵م

 ⁽۳) موارد الطمآن، لهتمي (الحافظ بورالدين على بن ابي بكر الهيثمي) بنروت، دار الكتب
العلمية، بناب استاج بوصوء، حديث ١٦٢، وبات ما بهي عنه في البيع عن الشروط وعيرها،
حديث ١٠١

 ⁽۳) مصمه ایس ایسی شبه (قصس) قبی السرحل بینع البتع علی آن بناحد الدستار یکدا.
 حدیث:۲۳۲۳ (۲۲۵) ... ایضا فی مسند براز، حدیث:۲۰۱۹ (۳۸۲/۵)۔

كيا "صفقتان في صفقةٍ" كى تمام صورتين ممنوع بين؟

احادیث کے فاہر کا تق ضابیہ معدم ہوتا ہے کہ "صفضاں فسی صففہ" کی تمام صورتیں ناج بز ہوں لہذا اگر کوئی جی دومع ملات ایک و امرے ہے مشراط کر کے جمع کئے گئے تو وہ ناجا نز ہوں گے، لیکن اندار بعد میں ہے کسی نے بھی علی الاطلاق تمام صورتوں کو ناجا نز نہیں کہا، بلکہ اس میں سے چندصور تیل مشتق کی بیں۔ حفیہ، ش فعیہ اور حنابلہ کے ہاں "صففتان فی صففة" کی اکثر صورتیل ناجا نز بیں البتہ صرف چندصورتیل مشتق بیل جن کی "ضعیل آگے" نہیع وشرط اور بیچ وشرطین "کے عنوان کے تحت آگے گے۔ البتہ اتی بات پر تقریبا تفاق ہے کہ "صففتان فی صففة" کے عدم جواز کے لئے ضروری ہے کہ ایک مقد قور سے مشروط ہو۔

چەنچەعلامەسىرىسى رحمەاللەلكىت بىل:-

وإذا اشتراه على أن يقرض له قرضًا أو يهب له هبة أو يتصدق عليه بصدقة أو على أن يبيعه بكدا وكذا من لثمن فالبيع في جميع ذلك فاسد. (١)

ترجمہ - اگر ک شخص نے ؤوسرے سے کوئی چیز اس شرط پرخریدی کہ وہ اے قرضہ دے گا یااسے پچھ مدقہ کرے گا یااس پر پچھ صدقہ کرے گا یا فدال چیز سے اتنی رقم کے بدلے بیچے گا تو ان تمام صورتوں میں آئی فاسد ہوگی ہے۔

ئیچ فاسد ہوگی۔ 'خ

عدامہ سرحی کی فرکر کردہ عبارت سے بید بات معدم ہوری ہے کہ دوعقود کو جمع کرنا اس وقت ناجا مز ہوگا جب ان بیل سے ہرایک فروسرے کے ساتھ مشروط ہو، اس سے کہ بیہ حرف "عدی" استعمال کیا گیا ہے جو کہ شرطیت کے معنی بیں استعمال ہوتا ہے، اور مدائن قد امہ رحمہ اللہ نے تو اس بات کی تصریح بھی فرمائی ہے۔ چنا نچہ وہ "صدھ قنان فی صدامہ ان قد امہ رحمہ اللہ نے تو اس بات کی تصریح بھی فرمائی ہے۔ چنا نچہ وہ "صدھ قنان فی صدامہ کی ایک صورت کے معدم جواز کی وجہ بیان کرتے ہوئے کی سے تیں ۔

^() المستوط للسرحسي (١٣ ١٣) وايضا في فتح القدير ٢١ ٨٠)

لأنّه اشتوط عقدًا في عقدٍ. ترجمه - كيونَد اس ئے اليب مقد كو دوسرے مقد ك ساتھ مشروط قرار وہا ہے۔

بہذا اگر کوئی ایک مقد دُوسرے کے ساتھ مشروط نہیں نیز جس عداقے میں یہ عقد ہورہ جی بیاں ان دونوں وجع کرنے کا عرف بھی نہیں و وہ مع مد ج نز ہوجائے گا بیکن اگر دونوں عقد ایک دُوسرے کے ساتھ مشروط بیں، یا مشروط تو نہیں البتہ انہیں جمع کرنے کا عرف ہے تو بھی "المسمعروف کالمشروط" کے قامدے کے تحت یہ عقد ناج نز ہوگا کیونکہ شریعت نے عرف کو بھی شرط کے قائم مقام قرار دیا ہے۔ اسے بذر بعد مش یوں واضح کی جاسکت ہے کہ مثلاً زید، بھر کو اپنی مکان فروخت کرتا ہے اور پھر بھینے کے بعد اس سے کر نے پر فرید لیت ہے تو دیکھ جاگا کہ تھے کے وقت متعاقدین میں سے کس نے بیٹر ط لگائی تھی پر فرید لیت ہے تو دیکھ جاگا کہ تھے کے وقت متعاقدین میں سے کس نے بیٹر ط لگائی تھی کہ زید اسے کرائے پر بھی ہے گا یہ اس جگد اس کا عام روان اور عرف ہے کہ بہت سے لوگوں نے اسے کاروبار کے طور پر اختیار کررکھ ہے کہ اپن مکان بی قوالی صورت میں زید کے نے وہی مکان کرائے پر لین ج نز نہ ہوگا، اور اگر ان جس کے لئے یہ مکان کرائے پر لین ج نز ہے، اس لئے کہ اس صورت میں ہے "صفقان ان جس کے صفقہ" کی حقیقت میں واضل شہیں۔

، لکیہ کے ہاں میہ قاعدہ تم معقود کے لئے نہیں، جکدان کے ہاں قاعدہ میہ کہ جن معاملات کے درمیان طبعی تضاد پایا جاتا ہے، صرف انہیں ایک ساتھ جن نہیں کیا جاسکتا، اور وہ سات ہیں:-

⁽۱)المغنى (۱/۳۳۳)

⁽۴) ردّ المحتار (۳۰ س) وأيصاً في المحلة رقم المادة ۳۳، وشرحها للحالد الأتاسي (۱۰۰۱) وفي الصاوى الحالية على هامش الفتاوى الهندية (۱۳۸۵) وفي المبسوط للسرخسي (۵۳/۱۲) وفي الفواعد الفقهية للندوى ص ۵۳.

ا- جعالية (کسيمل پرانعام کا التزام)_

۲- عقد صرف به

٣ مي قاقد

س-شركة -

۵- کا ټـ

۲-قراض (مضاربه)_

-E-4

علامہ قرافی م کمی کا کہنا ہے کہ ان میں سے پہلے چھ مفود کو بیٹے کے ساتھ جمٹے نہیں کیا جاسکتا، چنانچہ آپ لکھتے ہیں:-

أسماء العقود التي لا يحوز اجتماعها مع البع في قولك جص مشتق فالحيم للجعالة والصاد للصرف والميم للمساقاة والشين للشركة والنون للنكاح والقاف للقراص . . الجعالة للروم الجهالة في عمل الحعالة وذلك يبافي البيع ولا إجارة مبية على بفي الغرر والحهالة له وذلك موفق للبيع ولا يبجتمع النكاح والبيع لتصادهما في المكايسة في العوض والمعوض بالمسامحة في النكاح والمعاضة في النكاح المشاحة في البيع فحصل التضاد والصرف مبنى عبى التشديد وامتناع الخيار والتأحير وأمور كثيرة لا تشترط في البيع فضاد البيع فضاد البيع الصرف والمساقاة والقراص فيهما العور

⁽۱) القاموس الفقهي ص ۱۳۰ الحقالة الحقالة وصم الحيم صفيف شرغا الترم عوص معلوه عسى عسس معيس وأيضا في التعليق على تحرير ألفاظ التبيه أو لعة الفقه سعليق عبد العسى المدقة، النووي (محى الدين يحيى بن شرف الووي) بيروت، دارالقلم، الطبعة الأولى ۲۰۸ هـ اهـ منعلق يورئ تفصيل باب تجم ش آ كى ـ ٢٠٥ هـ كى ـ

والجهالة كالحعالة وذلك مصاد للبيع . . . وفي الشركة محالفة الأصول والبيع عبى وفق الأصول فهما متضادان. تر جمیہ – وہ عقو وجنھیں بیچ کے ساتھ جمع نہیں کیا جا سکتا ، وہ "حسے حص مشتهق" کے اندر جمع ہوجاتے ہیں جس میں'' ج'' ہے مراد جعالۃ ، ''ص'' ہے مراد عقد صرف ''م' ' ہے مراد میں قاق ''ش' ' ہے مراد شرکت ، "ن" ہے مراد نکاح اور" ق" ہے مراد قراض (مضاربہ) ہے۔ جعالة بیچ کے ساتھ اس لئے جمع نہیں ہوسکتا کہ اس کے اندر جہالت کا یایا جانا ازمی ہے جبکہ جہالت بنتے کے منافی ہے ، نکاح اس لئے بیچ کے ساتھ جمع نہیں ہوسکتا کہ کاح میں مالی لین وین (مہر وغیرہ) کے اندر وسع اور کشادگ ہوتی ہے جبکہ بیج کے اندر عوضین کی تبدیلی میں ذرا بخل اور تنگی ہے کام ساجاتا ہے لہذا تضاد پایا گیا، عقد صرف کے ، حکام سخت ہیں ، اس میں خیار اور (عوضین پر قبضے میں) تاُخیر ممنوع ہے اور اس کے عداوہ او ربھی بعض شرائط الیبی ہیں جن کا ی م بیوع کے اندر پایا جانا ضروری نہیں لہذا ہیج اور صرف کے ورمیان تضاد واقع ہوگیا، مساقاۃ او رمضار یہ کے اندر جعالہ کی طرح غرر اور جبالت یائی جاتی ہے اور شرکت میں اصولوں کی می فت یائی جاتی ہے جبکہ بیتے اُصوبوں کے مطابق ہوتی ہے ہندا ان کے اندر بھی تضاد ہے۔ شیخ میارة مالکی کے نز دیک ان سات عقود کے علاوہ قرض بھی ان میں شامل ہے نیز وہ پیجھی کہتے ہیں کہ ان عقو د میں ہے کوئی بھی دومعاملات آپس میں جمع نہیں ہو سکتے۔

⁽۱). تفروق، القرافي (الإمام شهاب الدين أبو العباس الصبه ينحى المشهور بالقاصي) بيروت، دار المعرفة، الطبعة القديمة (۳۲۳)

مواهب لجليل، المغربي (محمد بن عبدالرحمن ابو عبدالله المغرسي المتوفي ٩٥٠هـ) بيروت، دار الفكر، الطبعة الثانية ١٣٩٨هـ (٣١٣٠)

چنانچدان کے بارے میں مشہور مالکی عالم الشیخ محمومی لکھتے ہیں:-

وكل عقد من هذه العقود السنة يضاد البيع فلذا اختصرت في المشهور بالله لا يجوز ان يجمع واحدًا منهما مع البيع عقد واحدً سل قال الشيخ ميارة كما لا يجتمع البيع مع واحدً من هذه السبع بزيادة القرض فكذلك لا يجتمع النان منهما في عقد واحد لافتراق أحكامها.

ترجمہ: - درج بالا چھ عقود میں سے ہر عقد بھے کے متضاد ہے اس لئے ہے ہات مشہور ہے کہ ان میں سے کوئی ایک عقد بھی بھے کے ساتھ جمع نہیں ہوسکتا بلکہ شیخ میارہ کا کہنا ہے کہ ان چھ کے علاوہ قرض بھی بھے کہ ان چھ کے علاوہ قرض بھی بھے کے ساتھ جمع نہیں ہوسکتا نیز ان عقود میں سے کوئی بھی دو معاملات آپس میں جمع نہیں ہوسکتا۔

درج بالامضمون كوشيخ محموعلى رحمه الله نے ان دو اشعار كے اندر جمع كيا ہے:-

عقود منعنا اثنين منها بعقده لكون معانيها معًا تتفرق فجعل وصرف والمساقاة شركة نكاح قراض قرض بيع محقق

ترجمہ: - وہ عقود جن کے معانی میں تضاد پائے جانے کی وجہ سے ہم نے ان کے ایک عقد میں جمع ہونے کومنع کیا ہے، وہ یہ بیں جعالة، عقد صرف، مما قاق، شرکت، نکاح، مضارب، قرض اور نیج۔

اگر شیخ میارۃ کے قول کو اختیار کیا جائے تو اس طرح دومعاملات کے جمع ہونے کی ناجائز صورتوں کے اندرعقلی طور پر چونسٹھ اختالات ہیں، البتہ ان میں سے چھتیس صورتوں

⁽١٠١) تهاذيب الفروق على هامش الفروق (الشيخ محمد على بن الشيخ حسين مفتى المالكية) بيروت، دار المعرفة، الطبعة القديمة (٢٠/٣).

میں تکمرار واقع ہوج تا ہے اس لنے کل ناج ئز صورتیں اٹھائیس باقی رہ جاتی تیں۔ ^{ال}

"صفقتان في صفقة" كى منصوص صورتيس

ایک عقد کے اندر دو معاملات کرنے کی ویسے تو بہت سی صورتیں ہیں کیکن تین صورتیں ایسی ہیں جن کی ممانعت احادیث میں بھی وارد ہے۔-

(٢) كل معاملات "فه بير، نبير" فه سے ضرب وي جائے تو عقلي طور پر ورج ذيل چوشھ صورتين سما شخر آش کی ا – بیع اور بیع، ۳ –بیع ور جعالمه، ۳ – بیع اور صوف، ۳ – بیع اور مسافاه، ۵ – بینغ اور شرکة، ۲ –بینغ اور نکاح، ۷ –بیغ اور مصاربة، ۸ –بیغ اور قرص، ۹ – جعاله اور يع، • ا - حفالة أور حفالة. 1 ا - جفالة ور صرف، ١٢ -جفالة أور مساقاة، ٣٠ -حفالة أور شركة، ١٣ – جعالــة اور بكاح، ١٥ – حعالة اور مصاربة، ١٧ ا - حعالة اور قرص، ١٤ – صرف اور بينغ، ١٨ – صبرف اور جعالية، ١٩ –صبرف اور صبرف، ٢٠ –صبرف اور منساقاة، ۲۱ - صوف اور شیرکته، ۲۲ - صوف اور نکاح، ۲۳ - صوف اور مضاویته، ۲۳ - صوف اور قرص، ٢٥-مساقاة اور بيع، ٢٦-مساقاة اور جعالة، ٢٧-مساقاة اور صرف، ٢٨-مساقة اور مساقاة، ٢٩-مساقاة اور شركة، ٣٠-مساقاة اور بكاح، ٣١-مساقاة اور مصاربة، ٣٢-مساقاة اور قرص، ٣٣-شركة اور بيع، ٣٣-شوكة اور جعالة، ٣٥-شوكة أور صوف، ٣١-شركة اور قرص، ٣٥-مكاح أوربع، ٣٨-شركة أور مكاح، ٣٩-شركة أور مصاربة، ٣٠-شركة اور قرص، ٢٦-بكاح اوربيع، ٣٢-نكاح اور جعالة، ٣٣-بكاح اور صوف، ٣٣-يكاح اور مساقاة، ٣٥-يكاح اور شركية، ٣٦-يكاح اور يكاح، ٣٨-يكياح اور مصاربة، ٣٨-نكاح اور قرص، ٩٩-مصاربة اور بيع، ٥٠-مصاربة اورجعالة، ا ۵-مصبارینهٔ اور صبرف، ۵۲-مصارمهٔ اور مساقاهٔ، ۵۳-مصاربهٔ اور شرکهٔ، ۵۳-مصاربهٔ اور مكاح، ۵۵-مصارينة اور مصارينة، ۵۲-مصارية اور قرص، ۵۵-قرض اور بيع، ۵۸-قرص اور جعالة، ٥٩-قرص اور صوف، ٢٠-قرص اور مساقاة، ٢٠-قرص اور شركة، ۲۲ – قبر ص وریک ح، ۲۳ – قبر ص اور مضادیة ، ۴۰ – قبر ض اور قبرض کیکن ان میں ستے بعض الیسی ہیں جس میں ایک ہی عقد کا نام تکرار کے ساتھ لکھا گیا اور وہ آتھ صورتیں میں لینٹی صورت تمبر ا، •ا، ۱۹، ۲۸، ۳۷، ۳۷، ۵۵، ۲۸، اور باتی سب صورتی ایس کران میں ایک جیسے عقد دوبارہ مذکور ہیں، صرف ان کے نامول میں تقدیم و تأخیر ب مثلاً ایک صورت میں بیع کا نام مملے ب اور جعالمة کا بعد میں ، ور وُ وسری میں جعالة کا نام بہلے ہے اور بیع کا بعد میں۔ان صورتوں میں سے صرف ایک صورت کو باقی رکھا اور مکررکو حذف کیا جائے تو غیر تکرار والی کل اٹھائیس صورتیں باقی رو جاتی ہیں۔

ا - بیچ وسلف (بیچ اور قرض یاستم کوایک ساتھ کرن)۔ ۲ - بیچ وشرط (بیچ کے اندر کوئی شرط لگانا)۔ ۳ - بیچ وشرطین (بیچ کے اندر دوشرطیس لگانا)۔ ذیل میں ہرایک کوقدرے وضاحت ہے ذکر کیا جاتا ہے۔

بیع **و سلف** (بیج اور قرض یاسلم کوایک ساتھ جمع کرنا) (

سلف '' قرض'' اور ''سلم'' دونوں معنوں میں استعمال ہوتا ہے اور فقہ نے کر م نے بہاں پر دونوں معنیٰ مراد لئے ہیں۔لہذا بیج وسلف کا مطلب یہ ہوا کہ بیج کے ساتھ قرض کو جمع کرنا۔ اور بیج کے ساتھ سلم کو جمع کرنا۔ دونوں جائز نہیں۔

" تنج وسلف" كم ممانعت كم بارك بل ايك صديث يل ب:انّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل سلف وبيع
ولا شرطان في بيع ولا ربح ما لم يضمن ولا بيع ما ليس
عندك.

 ⁽۱) القاموس الوحيد، كيرانوى (مولانا وحيدالزمان كيرانوى) لاهور، اداره اسلاميات، الطبعة الأولى ربيع الأول ١٣٢٢ هـ جون ١٠٠١ ع، ص:٩٢٤.

 ⁽۲) حامع الترمذي، كتاب البيوع، باب ما جاء في كراهية بيع ما ليس عده، رقم الحديث
 ۱ ۲۳۳

سس أبي داؤد، كتاب البيوع، بات شرط في بيع، رقم الحديث ٢٣٣١ الله المن نسائي، باب بيع ما ليس عند البائع، رقم الحديث. ٢٢٠٣

المستقى لايس حارود، السيسابورى، (ابو محمد عبدالله بن على بن الحارود السيسابورى المسوقى ٢٠١هـــ) بيروت، مؤسسة الكتاب التقافية، الطبعة الأولى ٢٠٠١هــ ٩٨٨ ام حديث: ١٠١ (١٥٣/١).

المستدرك على الصبحيحين، البيسايورى (منحمدين عبدالله ابو عبدالله الحاكم النيسايوري) (منحمدين عبدالله ابو عبدالله الحاكم النيسايوري) الساهد - ١٣١١هـ - ١٣١٥ (٢٣/٢).

تر جمد - رسول القصلی القد علیه وسلم نے فر مایا قر ضداور نیٹے ایک ساتھ

کرنا حل ل نہیں ، ایک بیج کے اندر وو شرطیں ایک ساتھ نہیں لگائی
جا سکتیں اور جو چیز انسان کے ضمان میں نہیں ، اس پر تفع لینا جائز نہیں
اور جو چیز انسان کے پاس موجود نہیں ، اس کے لئے اسے فروخت کرنا
جائز نہیں ۔

۲-عمرو سن شعيب عن أبيه عن جدّه عبد الله بن عمر بن العاص قال قلبت: يا رسول الله إني أسمع منك أشياء أخاف أنساها أفتاذن لى أن أكتبها? قال: نعم ، قال: فكان فيما كتب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لما بعث عتاب بن أسيد إلى أهل مكة قال: أخبرهم أنه لا يجوز بيعان في بيع ولا بيع ما لا يملك ولا سلف وبيع ولا شرطان في بيع.

ترجمہ: - عبداللہ بن عمرو بن العاص فر ماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے عرض کیا کہ میں آپ ہے بہت کی یا تیں سنتا ہوں اور جھے خوف ہے کہ میں آبیں بھول جاؤں گا تو کیا میں اسے لکھ لیا کروں؟ فرمایا: ہاں۔ ابنِ عمرو بن عاص کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے لکھوائی گئی باتوں میں ایک بات یہ بھی تھی کہ جب آپ نے عماب بن اسید کو مکہ کی طرف بھیجا تو فرمایا کہ: انہیں خبر دو کہ ایک عقد میں بھے کے دومعاملات کرنا، غیرمملوک کی بھی، بھی وسلف دو کہ ایک عقد میں بھے کے دومعاملات کرنا، غیرمملوک کی بھی، بھی وسلف اور ایک بھے کے اندر دوشرطیں لگانا جائز نہیں۔

⁽۱) المستدرك على الصحيحين، البيسنابورى (محمد بن عبدالله أبو عبدالله الحاكم اليسنابورى) المستدرك على الصحيحين، البيسنابورى (محمد بن عبدالله أبو عبدالله الحاكم النيسنابورى) ۳۲ هـ - ۹۹۰ م. اليسنابورى ۱ ۳۱ هـ - ۹۹۰ م. (۲۱/۲) حديث: ۲۱۸۱.

بيع وسلف كي صورتين

بیع وسلف سے متعلق تقریباً پانچ صورتیں ہیں، جن میں چار بیع اور قرض کو جمع کرنے سے متعلق ہیں اور ایک صورت بیع اور سلم کو جمع کرنے سے متعلق ہے۔ بیع کے ساتھ قرض کو جمع کرنے کی صورتیں ہیہ ہیں -

ا- كوئى شخص ؤوسرے سے كے كه بيس تمہارا سامان فلال قيمت پر اس شرط پر خريدتا ہول كہ مجھے اتى رقم بطور قرض دو۔ اسے إمام مالك نے يول ذكر فرمايا ہے:ان يقول الوجل للوحل آخذ سلعتك بكذا على أن تسلفى
گذا و كذا.

۲- وُوسری صورت ہیہ ہے کہ ایک شخص وُ وسرے سے بیوں کے کہ میں اپنا سامان فلال قیمت پر تنہیں اس شرط کے ساتھ بیچنا ہوں کہتم مجھے اتنی رقم قرض دو۔ علامہ خطابی نے اس صورت کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے ۔۔

أن يقول: أبيعكه بكذا على أن تقرضني ألف درهم.

"- تیسری صورت بیہ ہے کہ ایک شخص وُوسرے سے یوں کیے کہ میں تمہیں اتن رقم بطور قرض اس شرط پر دیتا ہول کہ تم مجھے اپنافلال سامان اتنی قیمت پر فروخت کرو۔اسے علامہ ظفر احمدعثانی رحمہ امتد نے ان الفاظ میں ذکر کیا ہے:-

> أن يقول: أسلفتك كذا درهما على أن تبيعني دارك بكذا.

٣- چوتى صورت بي ہے كه مثلا أيك فخص كو قرض كى ضرورت ہے، اس نے

⁽¹⁾ كتاب المؤطأ بهامش المنتقى (٣٩/٥)

 ⁽٣) معالم السنان مع سنن أبي داوُد، الخطابي (أبو سليمان الخطابي) الأهور، المطبعة العربية،
 الطبعة الثانية، ٩ ١٣٩ هـ - ٩٤٢ م (٥/٥/٥).

⁽٣) إعالاء السندن، العشماني (العالامة ظفر أحمد العثماني)كراتشي، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، الطبعة الأولى ٢٠١١هـ (١٤٥/١٣).

وُوس سے قرض و بھا تو س نے کہا کہ میں تم کواس وفت تک قرض نہ دوں گا جب تک تم مجھ سے فعال چیز اتن قیمت پرنہیں خرید و گے مثناً، ایک عکھے کی قیمت ہازار میں دو ہزار روپ ہے، لیکن قرض دینے وا یہ کہتا ہے کہا گرتم مجھ سے یہ پنکھا تین ہزار روپ میں خرید وتو میں متمہیں قرض دینے کے لئے تیار ہول۔

اس صورت کے بارے میں علامہ خطابی لکھتے ہیں:-

إذا أقرصه مائة إلى سنة ثِم باعه ما يساوى خمسين بمائة.

فقد جعل هذا البيع ذريعة إلى الزيادة في القرض. '

ترجمہ - جب ایک شخص نے دُوسرے کو ایک سال کے سے سو روپے قرض دیا اور پھر بچاس روپ کی چیز اس کے ہاتھوں سو روپ کی فرض دیا اور پھر بچاس روپ کی فرض کے اندر زیادتی کا ذریعہ بنیا۔ فروخت کی تو گویا اس نے اس بیج کوقرض کے اندر زیادتی کا ذریعہ بنیا۔

یج اورسلم کو جمع کرنے کی صورت ہیہ ہے کہ مثلاً ایک محض نے وُومرے ہے سلم کرتے ہوئے کہ کہ کہ میں گندم وے دینا اور کرتے ہوئے کہا کہ تم بیسورو ہے لیے بو اور ایک ، ہ و بعد جھے ایک من گندم وے دینا اور ساتھ بیا کہ دیا کہ دیا کہ اگر کسی وجہ سے تم ایک ، ہ و بعد جھے گندم فراہم نہ کر سکے تو وہ گندم میں نے کچھے ایک سودس رو ہے میں فروخت کی۔ اس صورت کو علامہ شوکانی رحمہ اللہ اس طرح ذکر فرماتے ہیں:-

بسلم إلبه في شئ ويقول إن لم يتهيأ المسلم فيه عندك فهو بيع لك. (r)

مذکورہ بالا تمام صورتیں'' سلف وہیج'' میں داخل میں اور'' سلف وہیج'' کو جمع کرنا حدیث کی وجہ سے ناج نز ہے، اس لئے مذکورہ بالا تمام صورتیں شرعاً ناج نز میں۔ اور اس پر

⁽١) معالم السن مع سنن أبي داؤد (١٣٥/٥)

⁽٢) قيل الأوطار (١٥٢/٥)

وأيضًا في عارصة الأحودي شرح حامع الترمدي، ابن العربي (الإمام أبو بكر محمد بن عبدالله السمعروف بنابس العربي) بيروت، دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى ١٥١٥ اهـ- ٩٩٥ ام (٢٣١/٥)

تقریباتمام فقه عکرام کا اتفاق ہے، چن نچے ملامہ این قدامہ رحمہ انتدفر اتے ہیں۔ ولو بساعہ بشرط أن يسلفه أو يقرصه أو شرط المشتری ذلک عليه فهو محرم والبيع باطل . ولا أعلم فيه خلافً (۱) ذلک عليه فهو محرم والبيع باطل . ولا أعلم فيه خلافً (۱) ترجمه اگرکی شخص نے اس شرط پر نتج کی کہ وہ اس سے ملم کرے گا یا قرض دے گا یا خریدار نے بیشرط لگائی تو ایسا کرن حرام ہو اور بج یا طل ہوجا نیگی اور اس تکم میں فقہائے کرام کا کوئی اختلاف میر میرے علم میں نبیس۔

بیع و شرط (ئیچے کے اندر کوئی شرط لگانا)

"صفقتان فی صفقة" کی دُوسری منصوص صورت" نیج وشرط" ہے۔" نیج وشرط" اسے در انج وشرط" کا مطلب ہے کہ بیج کے اندر کوئی اور شرط بھی لگائی جائے کہ اس کے پائے جانے پر متعاقدین یا ان میں سے کوئی ایک بیج کرنے پر تیار ہو، مثلاً کوئی شخص یوں کیے کہ میں تنہیں فلال چیز اس شرط پر فروخت کرتا ہوں کہتم اسے آئے فروخت نہیں کرسکتے۔

ال طرح شرط لگانے سے گویا ایک عقد میں دو معاملات بہتے ہوگئے، اس لئے بیہ صورت "صفقتان فی صفقة" میں داخل ہوگئ اس کے علدوہ" بینج وشرط" کی جتنی صورتیں ہیں تقریباً ان سب میں شرط لگانے سے دومعاملات وجود میں آجاتے ہیں۔

روایات کے اندر جس طرح "صفقنان فی صففة" کا عدم جواز ندکور ہے، ای طرح بنج وشرط کی ممانعت بھی وارد ہوئی ہے۔

چنانچدایک صدیث میں ہے:-

نھی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم عن بیع وشرط. ترجمہ:- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسم نے بیع کے اندر شرط لگاتے ہے

⁽۱) البقتي (۲/۳۳/۱).

منع فرمایا۔ (۱)

لہذا ''نج وشرط' میں داخل صورتوں کی ممانعت دو وجہ سے ظاہر ہوئی، ایک ''صفقت ان فی صفقہ'' میں داخل ہونے کی وجہ سے، وُوسرے''بیع وشرط' کے متعلق الگ سے ممانعت آنے کی وجہ سے، مُرانعت آنے کی وجہ سے ممانعت آنے کی وجہ سے، میکن اَئمہ اربعہ میں سے کسی نے بھی ''بیع وشرط'' کوعلی الاطلاق ناجا مُرْنبیں فرمایا۔

اُئمَه کرام کے اختداف اور ان کے دلائل کو ذکر کرنے سے پہلے ایک علمی لطیفے کو بیان کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اس کا ذکر اختلاف اِئمَه کی وجہ بچھنے میں بھی مفید ہوگا۔ علمی لطیفه

عبد الوارث بن سعید کہتے ہیں کہ میں مکہ کرمہ آیا، معلوم ہوا کہ وہاں ا، م ابوطیفہ،
ابن الی کیلی اور ابن شہر مہ آئے ہوئے ہیں۔ میں نے ابوطیفہ کی خدمت میں ہ ضر ہوکر عرض
کیا کہ آپ اس شخص کے ہارے میں کی فرہ تے ہیں کہ جس نے بہتے کے اندر شرط لگائی؟
آپ ؓ نے فرمایا کہ بھے بھی باطل اور شرط بھی باطل۔ پھر میں ابن ابی لیل کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان سے بہی سوال کیا۔ انہوں نے فرمایا کہ بھے جائز اور شرط باطل ہے۔ پھر میں ابن شہر مہ کے پاس آیا اور بیسوال ان کے سامنے بھی رکھا۔ انہوں نے جواب دیا کہ بھی جائز اور شرط بھی جائز اور میں شیول علی سے میں شیول فقہائے عمل خان اور شرط بھی جائز اور شرط بھی جائز اور شرط بھی جائز اور میں ابن کے سامنے بھی رکھا۔ انہوں نے جواب دیا کہ بھی جائز اور شرط بھی جائز۔ میں نے بہت حیران ہوکر کہا: سجان اللہ! ایک مسکلے میں شیول فقہائے عمل تنظیم نظر میں نظر کی نظر نظر میں نظر کی نظر نظر میں نظر کی نظر میں نظر کی کے نہوں کے بہت حیران ہوکر کہا: سجان اللہ! ایک مسکلے میں شیول فقہائے عمل نظر اور شرط بھی جائز اور شرط بھی جائز ایک مسکلے میں جینوں

پھر میں اِمام ابو حنیفہؓ کے پاس آیا اور انہیں دُوسرے دو حضرات کے جواب سے آگاہ کیا۔ آپؓ نے فرمایا: مجھے نہیں معلوم کہ انہوں نے کیا کہا، مجھ تک بیرروایت پپنجی ہے کہ

⁽١) مجمع البحرين في زوائد المعجمين (٣٣٨/٣).

أيضًا في مجمع الزواند، الهيشمي (الحافظ تورالدين على بن أبي بكر الهيثمي المتوفي ١٠٨هـ) بيروت، دارالكتاب العربي، الطبعة الثالثة ١٤٠ م.

وأيطًا في مستد الإمام أبي حيفة، الأصفهاني (الإمام أبو تعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني ٣٣٠هـ) الرياص، مكتبة الأثر، الطبعة الأولى ١٥١٥ هـ-٩٣٣ ام ص٢٠٠ ا.

غرر کی صورتیں

رسول ابقد سلی القد عدید و سلم نے بیج کے اندر شرط لگانے ہے منع کیا۔ لبدا بیج بھی باطل ہے اور شرط بھی۔ پھر میں نے این افی لینی کو ؤوسرے حضرات کے جواب ہے آگاہ کیا تو نہوں نے جواب ویا جھے نہیں معلوم کہ انہوں نے کیا کہا۔ بھی تک بیر روایت پینجی ہے کہ حضرت عاشہ رضی القد عنہا نے فرمایا کہ میں بریرہ کو خرید لول اور اسے آزاد کردول لیا البند ابیج جائز ہول ہو البتہ شرط باطل ہے۔ پھر میں این شہرمہ کے پاس آیا اور انہیں سری بات بتائی، نہوں نے فرمایا جھے نہیں معلوم کہ انہوں نے کیا کہا۔ جھ تک بید روایت پینچی ہے کہ حضرت جابر رضی القد عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول المد سلی القد علیہ وسلم کو اپنی اُومٹی فروخت کی اور اس میں بیشرط لگائی کہ مدینہ تک تو میں اس پرسوار رہوں گا، اس کے بعد رسول المد سلی اللہ علیہ وسلم کے جوالے کردوں گا۔ (آپ نے اس شرط کے ساتھ اُومٹی خرید کی)، لبذا بیچ بھی علیہ وسلم کے حوالے کردوں گا۔ (آپ نے اس شرط کے ساتھ اُومٹی خرید کی)، لبذا بیچ بھی جائز۔ (۱)

اختلاف مذاهب

اگر شرط فی نفسہ حرام ہو یا خود شرط کے اندر غرر موجود ہوتو الیمی شرط لگانا تو جائز نہیں سیکن اگر شرط فی نفسہ حرام نہ ہواور خود شرط کے اندر غرر موجود نہ ہوتو بیج کے اندر شرط لگانے کے متعلق مذاہب فقہائے کرام میں درج ذیل تفصیل ہے --

⁽۱) حضرت براة ایک باندی شمیل، ن کآقانے بیشرط لگائی که گرتم اتی رقم ادا کردوتو پی تمهیل از اور عضرت براة ایک باندی شمیل، ن کآقانے بیشرط لگائی که گرتم این رقم ادا کردوتو پی تشهیل این بند کرتا مول و ده حضرت عافش کے پاس آئی اور قصد بیان کیا آپ نے قرمی اگر تا مول و ده اپنے آقائے پاس کشیل بیکن اس نے بیات تسلیم ندن ده حضرت عافش نے بیا واقعہ رسوں القد صلی الله علیہ وہنم سے بیان کیا، آپ نے فرمایا کہ استختی دی ملے گا کیونکہ و مرکمت وہی ہو جو کیا، آپ نے فرمایا کا درہ تجھے ہی ملے گا کیونکہ و مرکمت کی وہی ہے جو ایس آزاد کرے۔ پھر آپ نے خطبہ یا اور فرمایا کہ دوگوں کو کیا ہوا کہ یکی شرطیں لگاتے ہیں جو کتاب الله شرمین، اور جو شرط کتاب الله شرمین، اور جو شرط کتاب الله شرمین، اور جو شرط کتاب الله بی نیوں ند ہوں۔ (صحیح مسلم، رقم الحدیث بی نیوں ند ہوں۔ (صحیح مسلم، رقم الحدیث بی نیوں ند ہوں۔ (صحیح مسلم، رقم الحدیث بی نیوں ند ہوں۔ (صحیح مسلم، رقم الحدیث بی نیوں ند ہوں۔ (صحیح مسلم، رقم الحدیث بی نیوں ند ہوں۔ (صحیح مسلم) رقم الحدیث بی نیوں ند ہوں۔ (صحیح مسلم، رقم الحدیث بی نیوں ند ہوں۔ (صحیح مسلم) رقم الحدیث بی نیوں ند ہوں۔ (صحیح مسلم کی نیوں ند ہوں۔ (صحیح مسلم کی نیوں ند ہوں۔ (صحیح مسلم کی نیوں ند ہوں۔ (سرو شرط کی نواد کی ند ہوں۔ (سرو شرط کی نواد
 ⁽۲) المعجم الأوسط للطبراني (۱۸۳/۵).
 مجمع البحرين في زوائد المعجمين (۳۱۸/۳).
 مجمع الروائد (۳۱۸/۳).

حنفيه

حنفیہ کے نز دیک شرط کی تین قشمیں ہیں:-ا-شرطِ صحیح۔

۲-شرط فاسد_

٣٠-شرطِ باطل _

شرط صحیح کی تین صورتیں ہیں!-

ا - وہ شرط جو مقتضائے عقد کے مطابق ہو یعنی خود عقد کی حقیقت اس شرط کے پائے جانے کا تقاضا کرتی ہو جیسے بائع کوئی چیز اس شرط پر فروخت کرے کہ جب تک خریدارادا کیگی نہیں کرے گا، میں اپنی مبیع اس کے حوالے نہیں کروں گا۔

ییشرط تو محض محقد کے اندر تا کید پیدا کرتی ہے اس لئے اس کے جواز میں کوئی کلام تبیس۔

۲- ڈوہمری صورت یہ ہے کہ وہ نثرط مل نئم عقد ہو یعنی عقد کو پختہ کرنے کے لئے اس کا لگانا مناسب ہو جیسے کوئی شخص یہ نثرط لگائے کہ میں اپنا سامان اس شرط پر ادھار فروخت کرول گا کے خریداراس کی قیمت کے بدے کوئی ضامن دے یا رہن رکھوائے۔

س- تیسری صورت میہ کہ وہ شرط مقتف کے عقد کے تو خلاف ہو سیکن تا جرول کے عقد کے تو خلاف ہو سیکن تا جرول کے عرف میں وہ شرط عقد کے اندر داخل مجھی جاتی ہو جیسے کوئی شخص بازار سے قالین اس شرط پرخرید ہے کہ دُ کا ندار اسے خریدار کے ہاں لگا کر بھی دے گا۔ اس تیسری شم کے بارے میں قی س کا نقاض تو یہ تھا کہ بیشرط نا جائز ہوتی نیکن عرف کی مجہ سے اسے جائز قرار دیا گیا۔

ملامہ کا سانی رحمہ اللّد فرماتے ہیں: -

إنّ الناس تعاملوا هذا الشرط في البيع كما تعاملوا الاستصناع فسقط القياس بتعامل الناس كما سقط في الاستصناع.

ترجمہ، - بد شبہ لوگوں کے ہاں تھے کے اندر یہ شطیں نگانے کا عام روائ ہو چکا ہے، ہذا ہوگوں روائ ہے، ہذا ہوگوں کے تعام کے تعام کی وجہ سے قیال کو جھوڑ دیا جائے گا جیں کہ استصناع کے اندر قیاس جھوڑ دیا جائے گا جیں کہ استصناع کے اندر قیاس جھوڑ دیا گیا۔

شرط سی کا تنام میہ ہے کہ اس کی وجہ سے عقد فاسد نہیں ہوتا بلکہ سی میں اور خود اس شرط کا نگانا بھی جائز ہے۔

نشرط فاسدوہ ہے کہ جس میں مذکورہ تینول صورتین نہ ہوں اور اس میں یا قدین (Contracters) میں سے کی ایک کا فائدہ ہو، جیسے کوئی شخص اس شرط پر مکان بیچے کہ وہ ایک سال تک خود اس میں رہے گا یا خود معقود عدید (Subject Matter) کا فائدہ ہو بشرطیکہ وہ فائدہ حاصل کرنے کا اہل ہو جیسے کوئی شخص اس شرط پر غدم فروخت کرے کہ بشرطیکہ وہ فائدہ حاصل کرنے کا اہل ہو جیسے کوئی شخص اس شرط پر غدم فروخت کرے کہ خریداراسے آزاد کرے گا، اس فتم کی شرائط سے عقد فی سد ہوجاتا ہے۔

شرط باطل وہ ہے کہ جس میں شرط صحیح کی مذکورہ تین صورتیں بھی نہ ہول اور اس میں کسی فریق یا معقود مدید کا فائدہ بھی نہ ہو، جیسے کوئی شخص اس شرط پر گاڑی فروخت کرے کہ خریدارا ہے آ گئیس بچے گا، اس شرط کا تقلم میہ ہے کہ شرط خود باطل ہوجاتی ہے نیکن عقد صحیح رہتا ہے۔

ال كى وجه بيان كرت بوك على مدكا ما في قرمات يسالأن هذا الشوط لا مفعة فيه لأحد، فلا يوحبه الفساد وهدا
لان فساد البيع في مثل هذه الشروط لتضمنها الربا لا يقبلها
عوض وله يوجد في هذا الشرط لأنّه لا مفعة فيه لأحد، إلّا
أنّه شرط فاسد في نفسه لكمه لا يؤثر في العقد فالعقد حائز
والشرط باطل.

ترجمه، - كيونكه بيا يك شرط ہے كه اس ميں كسى كا فائد وتبيس اس لئے

یہ عقد کو ف سدنہیں کرتی سیونکہ تھے ان شرائط سے فاسد ہوتی ہے جن میں کسی کا فائدہ ہو کیونکہ ایسی شرائط کے اندر رہا کا مفہوم ہوتا ہے کہ ایک فرایش کو ایسی چیز زائد مل رہی ہوتی ہے جس کا کو کی عوش نہیں جبکہ ایسی شرط میں ایسانہیں کیونکہ اس میں کسی کا کو کی فائدہ نہیں ، البتہ اپنی فائدہ ہوگا اور شرط فاسد ہوگا۔

شافعيه

شافعیہ کا ندبب بھی حنفیہ کی طرح ہے، ابت ایک بنیادی اختلاف موجود ہو وہ یہ کہ حنفیہ کے نزدیک اگرکوئی شرط مقتضائے عقد کے مطابق نہ ہواور نہ ہی ملائم عقد ہولیکن سجار کے بال اس کا عرف ہوتو وہ بھی جائز ہے لیکن شوافع عرف کی بنیاد پر اسے جائز نہیں سجھتے بلکہ ان کے بال میہ شرط بدستور ناجائز رہتی ہے۔ اور اس کی وجہ سے عقد بھی فاسد ہوجا تا ہے، البتہ وہ اس سے ایک صورت کو سٹنی قرار ویتے ہیں وہ یہ کہ ان کے نزدیک اس شرط کے ساتھ غلام خرید ناجائز ہو کہ خرید نے والا اسے آزاد کردے گا۔ اگر چہ قی س کا تقاضایہ تھا کہ ان ہے جائز ہوئی دیکہ اس مقاضایہ تھا کہ ان ہے جائز ہوئی دید ہوئی استدعنہا کی وجہ سے انہوں نے اے جائز قرار دیا، چنانچہ علامہ شرینی رحمہ الند فرمات ہیں۔

ولو باع رقيقًا أو أمة بشرط إعتاقه . . فالمشهور صحة البيع والشرط لتشوف الشارع إلى العتق .

ترجمہ :- اگر کسی نے اس شرط پر غلام یا باندی کو فروخت کیا کہ وہ اسے آزاد کرے گا تو مشہور قول میہ ہے کہ میہ شرط لگانا بھی صحیح ہے اور بنتی بھی صحیح ہے کہ میہ شرط لگانا بھی صحیح ہے اور بنتی بھی صحیح ہے کیونکہ رسول القد صلی واللہ علیہ وسلم نے اس کی اجازت دی ہے۔

مالكيه

مالکیہ کے بال صرف مقتص کے عقد کے خلاف ہونے سے بیع فاسد نہیں ہوتی

⁽۱) مغنى المحتاج (۳۳ ۳)

غرر کی صورتیں

بلکہ یہ بھی ضروری ہے کہ وہ شرط متناقض عقد ہو، جیسے کو کی شخص بٹنے کے اندر میہ نسرط لگا دے کہ میں میہ چیز اس شرط پر فروخت کرتا ہوں کہ ایک سال تک اس کی ملیت تمہاری طرف منتقل نہ ہوگی۔ (۱) حنا بلہہ

حن بلہ کے ہاں تیج کے اندرشرط لگانے کی چارصورتیں ہیں '۔ ۱-شرط مقتضائے عقد کے مطابق ہو، جیسے خریدار بیے شرط لگائے کہ بائع خریداری کے فوراً بعد سامان خریدار کے سپرد کرے گا۔

۲- اس شرط میں یا قدین کی مصلحت پوشیدہ ہو، جیسے رہن اور صانت لینا یا خیار رُوُیت اور خیارِ شرط وغیرہ کے ساتھ بیچ کرنا۔

مذكوره بالا دونول اقسام كى شرطيس جائز جيل_

۳- وہ شرط عقد کا مقتضی بھی نہ ہواور اُس میں کوئی مصلحت بھی پوشیدہ نہ ہو، اور عقد کے مقتضی کے منافی بھی نہ ہو، اس کی دوقتمیں ہیں ·۔

الف - بائع کا اپنے لئے منفعت کی شرط لگانا جیسے خریدار اس شرط پر خریدار سے کپڑا خرید کے ایک تامہ لگا کر اور سے کپڑا خرید کہ وہ بائع تامہ لگا کر دے گا، یا اس شرط پر جوتا خرید کہ بائع تسمہ لگا کر دے گا، اس کا حکم یہ ہے کہ اگر منفعت معلوم ہوتو بہ شرط لگانا جا نز ہے۔

ب - ایک عقد میں دہمرے عقد کی شرط لگانا جیسے اس شرط پر کوئی چیز بیچنا کہ و وسرا فریق اُسے فعدل چیز بیچنا کہ و وسرا فریق اُسے فعدل چیز بیچے گا، یا اجارہ پر دے گا، و فیرہ، بیشرط فو سد ہے اور اس سے عقد بھی فاسد ہوجائے گا۔

سے الیی شرط نگانا جو مقتضائے عقد کے ضاف ہو۔ س کی مزید کنی صورتیں ہیں، (۳) اور ان کے جواز وعدم میں مختلف اقوال ہیں۔

⁽١) مواهب الحليل للحطاب (٣٤٣/٣)

⁽٢) بيوسورت "صفقتان في صففية على واقل بير

 ⁽٣) تفصیل کے تئے الدظافر ہے۔ الک فی، اس قدامة رعبد الله بن احمد بن قدامة المقدسی اس قدامة المقدسی اس عدامة رعبد الله عدامة (٣٨٠) میں الله عدامة (٣٨٠) میں الله عدامة (٣٨٠) میں قدامة (٣٨٠).

دیگر مذاہب

ہ ہُر اُردہ تفصیل اُئمہ اُربعہ کے مذاہب سے متعنق ہے۔ ان کے علاوہ اہن حزم رحمہ اللہ اور طاہ بید کا کہن ہے کہ نی کے اندیکسی فشم کی شرط گانا بھی جائز نہیں اور جو بھی شرط گائی جائے گا ، س سے مقد فی سد ہوجائے گا۔ ن کی دلیل مذکورہ رویت ہے کہ اس کے طاہ سے می الاطلاق ہو فشم کی شرط لگائے کا عدم جواز معلوم ہوتا ہے۔

این انی شہر مدے نزدیک ہر طرق کی شرط لگانا جائز ہے اور اس سے مقد بھی فی سد نہیں ہونا جبکہ این انی پیل کے نز دیک شرط لگانا تو جائز نہیں ، ایستہ شرط فی سد کی وجہ سے عقد فاسد نہیں ہوتا بلکہ بیہ عقد بدستور جائز رہے گا۔

ابن شہرمہ کا استدلال حضرت جابر کی روایت سے ہے جبکہ این الی لیک حفرت بربر ہ والی روایت سے استدلال کرتے ہیں۔''

ائمَہ اَربعہ کے دلائل کا جائزہ اور تربیح

یجے کے اندرشر در کانے کے متعلق تین طرح کی روایات مروی ہیں جو کے معمی کینے کے ذیل میں بیان ہو کیس روایت کی ممانعت کا ذکر سے ذیل میں بیجے کے اندرشرط لگانے کی ممانعت کا ذکر ہے ہے امام الوصنیفہ رحمہ اللہ نے دلیل کے طور پر ذکر فر مایا۔ اس کے ملاوہ حضرت بریر فر اور حضرت جریر فر اور حضرت جریر فر اور حضرت جریر فر اور حضرت جایر کی روایات۔

احن ف ان میں ہے پہلی روایت ہے استداد ل کرتے ہیں ابدتہ بعض صورتوں کو اس لئے جا ہز قرار ویتے ہیں کہ ان کا لگانا خود مقتضائے مقد میں شامل ہے، لبذا ان کا لگانا یا تدلگانا برابر ہے کیونکہ ان شرائط کے لگائے بغیر بھی مقد کے اندر ان کی پابندگی کرنا ضرور کی ہوتی ہوتی ہے جیسے بڑھے کے ندر قیمت ادا کرنا اور بعض شرائط عقد کے تقاضے کو پیختہ کرئے کے لئے لگانی جاتی ہیں جیسے قیمت کی وصول کے شے ضامن لین یا رہمن رکھوانا اور بعض شرائط کو حرف

⁽۱) المحلي لابن حوه ح ١ ص ٢١٣ – ١١٥

⁽۲) بیدوه نوس روایات ملمی کینے سے ایس میں گزیر نیکی میں۔

کی وجہ سے جائز قرار دیا گیا ہے کیونکہ عرف ایک شرقی دلیل ہے اور اس کے 'وپر بھی بہت سے شرقی احکام کا دار و مدار ہے جبیں کہ ملامہ سرحسی ایسی شرائط کے بارے میس فرہ تے ہیں -

وإن كان شرطًا لا يقتصيه العقد وفيه عرف طاهر فذلك جائز أيضًا، كما لو اشترى نعلًا وشراكًا بشرط أن يحذو البائع، لأنّ التاست بالعرف ثابت بدليل شرعى و لأنّ في النزع عن العادة الظاهرة حرجا بينًا.

ترجمہ۔ - اگر کوئی شرط ایس ہے کہ وہ مقتضائے کے عقد کے مطابق نہیں لیکن اس کا واضح اور ظاہر عرف موجود ہے تو ایس شرط جائز ہے، جیسے کوئی شخص اس شرط پر جوتا خریدے کہ بائٹ اسے تسمہ مگا کر وے گا۔ (اس کے جائز ہونے کی وجہ سے کہ) جو چیز عرف کی بنیاد پر ثابت ہے تو وہ بھی شرعی ولیل ہی ہے تابت ہے (کیونکہ عرف بھی ایک شرعی ولیل ہی ہے کہ لوگوں کو اان کے عرف ایک شرعی ولیل ہے اور ڈومری بات سے ہے کہ لوگوں کو اان کے عرف و عادت سے کھینتے میں بہت براحر ہی لازم آتا ہے۔

ض صدید کد احناف' نیج وشرط' والی روایت سے بعض صورتیں'' شرقی دلائل' کی بنیاد پر مشتی کرکے بقید صورتول کو ای روایت کی بنیاد پر ناجائز قرار دیتے ہیں۔ بقید دوروایت کے بنیاد پر ناجائز قرار دیتے ہیں۔ بقید دوروایت کے بارے بیں درج ذیل جوابات دیئے گئے ہیں۔

حدیثِ جابرؓ کے جوابات

حفرت چاہر رضی اللہ عند کی روایت کا جواب دیتے ہوئے علامہ طی وی فرماتے ہیں کہ واقعہ کے سیاق وسبق پر نور رکرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وراصل یہاں پر اُونٹ کی خرید و فرخت کا معاملہ ہوا ہی نہیں (و بلکہ بیدرسول الله صلی الله علیہ وسلم کی طرف سے حضرت جاہر رضی اللہ عند کو نواز نے کا ایک انداز تھا) چنا نچہ اس واقعہ کے آخر میں رسول الله صلی الله

⁽¹⁾ المستوط للسرحسي (١٣ -١٣)، وأيضًا في بدايع الصنائع (١٥ عام)

⁽۲) شرح معانی الآثار (۲۰۳،۲)

علیہ وسلم کا بیرارشا دمنقول ہے:-

لعلک تری أسى إنما حستک الأذهب بعیرک یا بلال: أعطیه أوقیة وحد بعیرک فهما لک.

ترجمہ - (اے جابر!) کیا تم یہ سمجھے تھے کہ میں نے تمہیں اس کئے روکا ہے کہ تمہارا اُونٹ کے بول، اے بل ب! اسے اوقیہ چاندی وے دو۔ (اوراے جابر!) اپنا اُونٹ بھی لے لو، یہ دونوں تمہارے ہیں۔

اس عبارت ہے معلوم ہوتا ہے کہ درحقیقت میہ بیج کا معاملہ نہیں تھا، اس لئے اس سے استدلال کرنا وُرست نہیں۔

وُور ا جواب یہ ہے کہ حضرت جاہر رضی القد عند کے مذکورہ واقعہ سے متعلق مختلف روایات ہیں، بعض روایات ہیں معلوم ہوتا ہے کہ سوار ہونے کی شرط عقد میں شامل تھی جبکہ ویکر بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عقد کے اندر تو یہ شرط نہیں لگائی گئی تھی ابت بعد میں رسول القد سے وی معلوم ہوتا ہے کہ عقد کے اندر تو یہ شرط نہیں لگائی گئی تھی ابت بعد میں رسول القد سے وی میں نے احسان فرہ تے ہوئے حضرت جاہر رضی القد عنہ کوس اُونٹ پر سوار ہونے کی اجازت وے وی ملامہ تیمجی رحمہ القد فرماتے ہیں:

و بعض هده الألفاظ تدل على ان ذلك كان شرطًا في اليع، وبعضها يدل على أن ذلك كان منه صلى الله عليه وسلم تعضها لا وتكرمًا ومعروفًا بعد البيع.

علامہ ظفر احمد عثانی رحمہ اللہ نے اس بات کوتر جیج وی ہے کہ جن روایات سے سے معلوم ہوتا ہے کہ بین روایات سے اسے معلوم ہوتا ہے کہ بیا شرط عقد میں نہیں تھی وہ روایات زیادہ سی جین ۔ اس لئے انہیں تریئ حاصل ہے اور اگر بیصورت نہ بھی ہوتو بھی ان روایات کے آئے سے بیا احتمال پیدا ہوگی

⁽۱) السيس الكسرى، البيهقي (الإمام أبولكر أحمد بن حسين بن على البيهنمي المتوفى ٥٩٣هـ) منتان، بشرالسنة (۵ ۴۳۲)

⁽٣) السن الكبرى للبيهقى (٣٣٤/٥)

کہ ہوسکتا ہے کہ عقد کے اندر بیشرط نہ لگائی گئی ہواوراخمال کے ہوتے ہوئے استدلال تام نہیں ہوتا لہٰذا حادیث جاہر ہے استدل ل کرنا ؤرست نہ ہوگا۔

مولانہ محمد تقی عثانی صاحب مظلیم کی رائے یہ ہے کہ جن روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ شرط صلب عقد (عقد کے اندر) لگائی تھی، ان کے بارے میں بیا حتال ہے کہ راویوں سے واقعہ کی تجمیر میں ہو ہوگیا ہو کیونکہ احسان کی بنیاد پر سوار ہونے کی اجازت عقد کے فورا بعد ہی ملی تھی اس لئے بعض رُواۃ نے یہ سمجھا ہو کہ یہ شرط عقد کے اندر لگائی گئی مقد کے فررا بعد ہی ملی تیں کہ جناب رسول اندصلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت اور صحابہ کرام کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت اور صحابہ کرام کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اعتی دکی کیفیت کا ملہ حظہ کرنے کے بعد اس بات کا گم ن کرنا مشکل ہے کہ حضر ت جابر رضی اللہ عنہ کو یہ خوف بیدا ہوا کہ کہیں خدانخواستہ رسول اللہ صلی مشکل ہے کہ حضر ت جابر رضی اللہ عنہ کو یہ خوف بیدا ہوا کہ کہیں خدانخواستہ رسول اللہ صلی مجد سے انہوں نے عقد کے اندر ہی مدینہ تک سوار ہونے کی شرط لگادی۔ اس لئے تی بل اطمینان بات یہی معلوم ہوتی ہے کہ یہ شرط عقد کے اندر نہ تھی بلکہ بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے سوار ہونے کی شرط عقد کے اندر نہ تھی بلکہ بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے سوار ہونے کی اور توابات بھی دیئے جین، ان کی تفصیل ذکر کرنا یہاں اجازت دی گئے۔ ان کے علاوہ اور جوابات بھی دیئے گئے ہیں، ان کی تفصیل ذکر کرنا یہاں طروری معلوم نہیں ہوتا۔

حدیث بربرہ رضی اللہ عنہا کے جوابات

حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے واقعہ سے متعلق روایت کے متعدد جواہات ویئے گئے ہیں، ذیل میں صرف دو جواہات ذکر کئے جاتے ہیں۔

ا- علامه ابن جهام رحمه القدفر ماتے ہیں که مذکورہ روایت سے بیچ کے اندر شرط

⁽۱) اعلاء السنن (۱۳۳/۱۳).

 ⁽۲) تكملة فتح الملهم (۱/۱۳۳).

⁽٣) تعميل ك ك الاظفراك تكملة فتح الملهم ح. ١ ص ١٣٢، ١٣٢

⁽۳) دیگر جوبات کے لئے لمانظر فرمائے۔ اعسالاء السسسن (۱۳/۱۳)، تسکیملة فتیح السملهم (۲۸۰/۱)، فتح القدیر (۲/۷)، فتاوی این تیمیة ح۲۹۰ ص۱۳۳۷ لی ۳۳۰

لگائے کا جوازمعلوم ہوتا ہے ورجن روایات ہے ہم نے استدل سے کیا ہے (یعنی مھی رسول الله صلمی الله عملیه و سدھ علی بیع و شوط) اس سے مما نعت معلوم ہوتی ہے ور بیضا جلہ ہے کہ -

> إنّ ما فيه من الإباحة منسوخ بنما فيه من البهي. ترجمه. - يس حكم ك اندر جواز كا ذكر بو، وه اس حكم سے منسوخ بوسكتا ہے جس میں ممانعت وارد مو۔

> > لبذا يبال مما نعت والى روايت يرعمل كيا جائے گا۔ (۱)

۲ موان محر تنی عثمانی صاحب مرظهم فرماتے ہیں کہ جس شرط فاسد سے بھے فاسد ہوتی ہے، وہ ایک شرط ہے جس پر عمل کرنا انسان کے اختیار میں ہو ہندا اگر کسی شرط پر عمل کرنا انسان کے اختیار میں نہ ہوتو اس سے بھے فاسد نہ ہوگی، جیسے کوئی شخص میں کہا کہ عمل کرنا عقلاً یا شرع انسان کے اختیار میں نہ ہوتو اس سے بھے فاسد نہ ہوگی، جیسے کوئی شخص یوں کیے کہ میں نے کھے یہ بیڑا اس شرط پر فروخت کیا کہ بچھ پر نماز واجب نہ ہوگی یا اس شرط پر کیڑا فروخت کی کہ جو نکہ ان شرا نظ پر عمل کرنا انسان کے اختیار میں نہیں لہذا یہ شرائط فاسد ہوجا کیں گی اور بھے صحیح ہوگی۔

اسی طرح ندکورہ روایت کی مثال ہے کہ چونکہ شرعاً ولاء (غلام کے ترکہ) کامستحق صرف معتق (غلام کو آزاد کرنے والا) ہے اور معتق کے علاوہ کسی اور کو ولاء کامستحق قرار وینا شرعاً ہو ئز نہیں لہذا یہ ایک شرط ہے کہ خریدار اسے پورا کرنے پر شرعاً قاد رنہیں اس لئے سیہ شرط لغو ہوگی اور بہیج صحیح ہوجائے گی۔

عصر حاضر میں بیچ کے اندر شرط لگانے کی بعض صورتیں

عصر حاضر میں بہت کی ایس صورتیں وجود میں آپکی ہیں کہ جو بظاہر مقتضائے عقد کے خداف ہیں کہ جو بظاہر مقتضائے عقد کے خداف ہیں کینین ان کا عام رواج ہو گیا ہے جیسے ایک شخص قالین اس شرط پر خریدتا ہے کہ دُکا ندار اس کے گھر لگا کر بھی وے گا۔ ای طرح مفت سروس کا یہ رواج ویگر بہت می اشیاء

اور مشینر یوں میں بھی جاری ہے۔ حنفیہ کی بیان سروہ تشریک کے مطابق نٹنے کے اندر اس قسم کی شرط لگانا جائز ہے۔

کی حکومت وقت بھی قانونی طور پر ایسی شرط جاری کرسکتی ہے؟ اب بیسوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر کسی ایسی شرط کا عرف نہ ہو بیکن حکومت قانونی طور پر اسے نافذ کردے تو کیا اس کی گنجائش ہے؟

فقد کی روایق کتب عام طور پر اس سوال کے صریح جواب میں خاموش نظر تی جی امینہ قواعد کی روشنی میں اس کا جواز معلوم ہوتا ہے، بشر طیکہ کوئی سے شرط نہ ہو جو رہا کا ذرایعہ ہے۔اس کے جواز کی وو وجوہات ہوسکتی ہیں -

ا - بیچ کے اندر شرط لگانے کی ممانعت کی علّت یہ ہے کہ بیشرط باہمی نزاع اور جھٹز ہے کا باعث بنتی ہے تو جس طرح سی عمل کا رواج پذیر ہونا باہمی نزاع کے لئے ایک بہت بڑی رُکاوٹ ہے اس طرح حکومت کا قانون بھی ایک بہت بڑی رُکاوٹ ہے۔

۲- فقد کا ضابطہ ہے کہ جن فروعی مسائل میں فقہائے کرام کے درمیان اختراف پریا جاتا ہو، ان میں حاکم وقت جس فقہی مسلک پر فیصلہ کردے، دُوسرے مسلک کے آ دمی کے لئے بھی اس پر عمل کرنا دُرست ہوتا ہے، اس ضا بطے کوفقہی انداز میں بول کہ، جاتا ہے ''حاکم /قاضی کا فیصلہ رافع للخلاف ہوتا ہے'' اور چونکہ مالکیہ اور امام احمد ہن ضبل کے مسلک پر ایسی شرائط لگانے کی گنجائش ہے لہذا اگر حکومت وفت کی ایسی شرائط جاری ہونے سے ان کو اختیار کرنا جائز ہوگا۔ (')

بیع و شرطین (نیچ کے اندر دو شرطیں لگانا)

احادیث میں جس طرح بیج کے اندر ایک شرط لگانے کی ممانعت وارد ہوئی ہے، اس طرح دوشرطیں لگانے کو بھی منع کیا گیا ہے اس طرح دوشرطیں لگانے کو بھی منع کیا گیا ہے کہ بیج کے تعلقہ اس پر تقریباً تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ بیج کے اندر دوشرطیں لگانا جا تزنہیں۔ چنانچہ علامہ شوکانی رحمہ اللہ مکھتے ہیں -

⁽۱) تكملة فتح الملهم ١ ٢٨١) (٢) أيج وسف كرة مل من اس كمتعبق روايت أز رجك بــــ

واتفقوا على عدم صحة ما فيه شوطان. ترجمه - جس معاسع ميں دوشرطيس ہوں ، اس كے عدم جواز پر فقب ، كا انفاق ہے۔

البتداس سے مراد وہ دوشرطیں ہیں جو مقتف نے عقد کے خل ف ہول الہٰذا اگر سیح شرا کا ہوں تو چ ہے وہ دو ہول یا اس سے زیادہ، ان کی وجہ سے عقد فاسد نہ ہوگا جیسے کوئی شخص سے شرط لگائے کہ میں سے س، ن اس شرط پر خریدتا ہوں کہ بائع سے ساہ ن میرے حوالے کرے گا اور میں اس کی قیمت وہ مہ بعد ادر کروں گا اور بائع بھی اس پر راضی ہے تو ان شرطوں کی وجہ سے عقد ن ج کز نہ ہوگا کیونکہ میچ (Subject Matter) کو خریدار کے سپر د کرنا اور اوائیگی کے لئے مذت کا متعین کرنا منود مقتضائے عقد میں شامل ہے۔ اور اگر دو میں سے ایک شرط مقتضائے عقد میں شامل ہے۔ اور اگر دو میں سال سے دائی کے خیل میں بیان شدہ تفصیل کے مطابق تھی ہوگا۔

البت امام احمد بن صنبل کے بارے میں مروی ہے کہ ان کے نزویک بیج کا ندر ایک شرط لگانا تو بہرحال جائز ہے، تا ہم دوشرطیں لگانا وُرست نہیں۔ گویا ائمہ خلاشہ اور امام احمد بن صنبل کے درمیان دوشرطوں کے عدم جواز کے متعلق تو اتفاق ہے البتہ ایک شرط کے متعلق اِمام احمد کی رائے وُوسرے اُئمہ سے مختلف ہے کہ امام احمد بن صنبل کے نزدیک ایک شرط کی اجازت ہے او ردیگر ائمہ اس کی بھی بعض صورتوں کو ناجائز قرار دیتے ہیں۔ اِن کا کہنا ہے ہے کہ شرط فی سدخوہ ایک ہویا گئی اس سے عقد فاسد ہوجا تا ہے کھش عدد کے ہم یو زیادہ ہونے ہے کہ شرط فی الشہ طین بڑتا۔ چنانچہ ان کے بارے میں ابن قدامہ فرماتے ہیں۔ ولیدہ ہونے کے فرق نہیں بڑتا۔ چنانچہ ان کے بارے میں ابن قدامہ فرماتے ہیں۔ ولیدہ ہونے نے کوئی فرق نہیں بڑتا۔ چنانچہ ان کے بارے میں ابن قدامہ فرماتے ہیں۔ ولیدہ ہونے نے کوئی فرق نہیں بڑتا۔ چنانچہ ان کے بارے میں ابن قدامہ فرماتے ہیں۔ ولیدہ ہونے نے کوئی فرق نہیں بڑتا۔ چنانچہ ان کے بارے میں ابن قدامہ فرماتے ہیں۔ ولیدہ ہونے نے کوئی فرق نہیں بڑتا۔ چنانچہ ان کے بارے میں ابن قدامہ فرماتے ہیں۔

ولم يفرق الشافعي وأصحاب الرائيين الشرط والشرطين لان الصحيح لا يؤثر في البيع وإن كثر والفاسد يؤثر فيه وإن اتحد.

⁽١) بيل الأوطار (١٥٢/٥) (٢) المبدع شرح المقبع (٥٢/٥)

 ⁽٣) الشرح المكير مع المعى، المقدسي (شمس الدين ابو الفرح عبدالرحمن بن أبي عمر محمد بن أحمد بن قدامة المقدسي) بيروت، دار الكتاب العربي، الطبعة الحديدة ٣٩٣ هـ ١٩٤٣ م (٥٣/٣).

ترجمہ. - شافعی اور اصحاب الرائے ایک اور دوشرطوں کے درمیان کوئی فرق نہیں کرتے کیونکہ ان کا کہنا ہے ہے کہ شرط صحیح بیچ پر اثر انداز نہیں ہوتی خواہ کی ہوں اور فاسد اثر انداز ہوتی ہے خواہ ایک ہو۔

جبکہ امام احمد بن صنبل کا کہنا ہے کہ اگر بیج کے اندر ایک شرط ہوتو اس کی وجہ ہے عقد میں پایا جانے والا غرر''غربے بیپر'' ہوتا ہے او دوشرطوں کی صورت میں غربہ فرف ہوجاتا ہے، اور غرر بیپر تو معاف ہے جبکہ غربہ فاحش جائز نہیں، اس لئے عقد کے اندر دوشرطیں تو جائز نہیں البتہ ایک شرط مگانے کی اجازت ہے اور جس حدیث سے بیج کے اندر ایک شرط لگانے کی اجازت ہے اور جس حدیث سے بیج کے اندر ایک شرط لگانے کی ممانعت وارد ہوئی اسے ۱ مام احمد بن صنبل منکر قرار ویتے ہیں۔

لیکن علامہ ظفر احمد عثانی رحمہ املد نے اس حدیث کے متعلق تفصیلی شخقیق کرنے کے بعد یہ رائے قائم کی ہے کہ'' بیچ وشرط'' کی ممانعت سے متعلق روایت قابل استدلال ہے، چنانچہ آپ اپنی بحث کے آخر میں لکھتے ہیں:-

⁽۱) بحواله بالا

⁽٢) اعلاء السنن (١٣٨/١٣).

حدیث سے استدلال کرنے کا مطلب بیہ ہے کہ وہ روایت اس مجتمد کے نزدیک قابل استدلال ہے۔ اور حدیث میں مام ابوطنیفہ اور اوم شافعی کا درجہ اوم احمد سے کم نہیں، عدوہ ازیں انہیں مقدم ور پہلے ہونے کا شرف بھی حاصل ہے کیونکہ ابوطنیفہ تا بھی ہیں، شافعی تنج تا بعی میں جبکہ امام احمد ان سے بہت بعد میں آئے ہیں، اور جہاں تک فقہ اور اجتباد کا تعلق ہے تو یہ بات واضح ہے کہ اوم احمد اس میں ان کے عیال کی طرح ہیں۔

فائده

یہاں یہ جھنا ضروری ہے کہ اعلاء اسنن کی ندگورہ عبارت میں یہ گیا ہے کہ "احتجاج المحتھد محدیث تصحیح ہہ" حالانکہ یہ تھم علی الاطلاق نہیں کہ جب بھی کوئی مجتدکی روایت ہے استدل کرے تو اس کا مطلب بیانی جائے کہ یہ حدیث صحیح ہے بلکہ بداوقات ایبا ہوتا ہے کہ کوئی حدیث ضعیف ہوتی ہے، لیکن فقہائے کرام ایک صورت میں اسی حدیث ہے استدلال کرتے ہیں جیسے حالت نماز میں قبقہ ہے نماز اور وضو کو شخ کا تکم حدیث ضعیف سے ثابت ہے لیکن قیاں کے مقابلے میں اس کو ترجیح دی گئی تو ایسی صورت میں حدیث کو اختیار کرنے کا مطلب یہ ہوگا کہ یہاں قیاس کے مقابلے حدیث کو اختیار کرنے کا مطلب یہ ہوگا کہ یہاں قیاس کے مقابلے حدیث قابل استدال ہے، اس لئے حدیث کا درجہ قیاس سے زیادہ ہے، خواہ وہ حدیث ضعیف ہی کیوں نہ ہو، اس لئے ترجے میں 'دھیج'' کا ترجمہ' قابل استدال'' کیا گیا ہے۔ طعیف ہی کیوں نہ ہو، اس لئے ترجے میں 'دھیج'' کا ترجمہ' قابل استدال'' کیا گیا ہے۔ واللہ تعالی اعلم

ایک سوال اور اس کا جواب

ابعتہ یہاں ایک سواں بیدا ہوتا ہے کہ جب نئے کے اندر ایک شرط فاسد مگانا ہی ج ئز نہیں تو پھر دوشرطول کی ممانعت کا ذکر کرنے کی کیا ضرورت پیش آئی؟ اس کے ہارے میں امام طحاوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:- السبع في نفسه شرط فباذا شرط فيه شرط آحر فكأنهما شرطين في سع فهدا هو الشرطان المهى عهما. ''
ترجمه: - يَحْ خود اليَ شرط به اور جب اس بين اليك اور شرط لگائي تَىٰ
تو دوشرطين بوسئين، پن بيدوه دوشرطين بين جن سے منع كيا سيا۔
ليمني اصل بين تو ايک شرط سے بي منع كيا سي بين جن روايات بين دوشرطول كي ممانعت كا ذكر به اس بين دوسرطول عن انج " سي الدشرط مراد ب

فذکورہ دلاً کی جائزہ لینے کے بعد یہی جت راجے معلوم ہوتی ہے کہ شرط فاسد سے عقد ناجائز ہوجانا چاہنے خواہ وہ ایک شرط ہو یا زائد۔ اور جن روایت کے اندر وو شرطول سے منع کیا گیا اس کا جواب وہ بھی ہوسکتا ہے جو عدا مدھاوی رحمہ اللہ نے ذکر فرمایا اور بیجی دیا جاسکت ہے کہ دوشرطوں کی قید احتر ازی نہیں بلکہ اتفاقی ہے لیجی کسی خاص واقعہ میں آپ صلی اللہ عدیہ وسلم نے دیکھا کہ متعاقدین (Contractors) نے دو فاسد شرطیں لگائی ہوئی جی تی آپ نے اس سے منع کردیو اس سے بیداد زم نہیں آتا کہ بیج کے اندر ایک شرطے فاسد لگانا جائز ہو۔ واللہ تعالی اعلم

مرقبه بینکاری میں صفقتان فی صفقه کی رائج ایک صورت ہائر پرچیز اہر کیرچیز (Hire Purchase)

ہر رپرچیز کا مطلب ہے کی چیز کو خرید نے کے سے کرامیہ پر لین۔ لینی اگر کوئی شخص یا ادارہ کسی مالیاتی ادارے سے کرامیہ پر کوئی چیز لے اور کرامیہ کی قبطیں اس طرح مقرر کی جائیں کہ کرامیہ کے ساتھ ساتھ اس کی قیمت بھی وصول ہوتی رہے تو اس ممل کو ہاڑ پرچیز کہا جائے گا۔ عربی میں اے "الشاجیس المستھی بالشملیک" اور "البیع الإیجاری" کہا جائے گا۔ عربی میں اے "الشاجیس المستھی بالشملیک" اور "البیع الإیجاری" کہا جاتا ہے۔ مرقبہ بدیکاری میں بیر معاملہ کثرت سے رواج پذیر ہے۔ بہت نے فیکٹری مالکان بینک ہے کوئی بڑی مشیری خرید نے کے بجائے اسے ہاڑ پرچیز کے طریقے سے حاصل بینک ہے کوئی بڑی مشیری خرید نے کے بجائے اسے ہاڑ پرچیز کے طریقے سے حاصل کرتے ہیں اس عقد میں اصل مقصود اس چیز کی خریداری ہوتی ہے لیکن عام طور پر درج ذیل دو وجو ہ کی بنیاد پر براہ راست خریداری کرنے کے بجائے ہائر پرچیز کی صورت اختیار کی حاتی ہائر پرچیز کی صورت اختیار کی حاتی ہائر پرچیز کی صورت اختیار کی حاتی ہائر ہے۔

۱- ال مشینری وغیرہ کو خرید نے سے حکومت کے شیکسوں میں اضافہ ہوجاتا ہے جبکہ ہائز پر چیز کی صورت میں تمام اقساط کی ادائیگی تک ٹیکس سے چھوٹ رہتی ہے۔
۲- ہائز پر چیز پر لی گئی اشیاء عام طور پر بہت قیتی ہوتی ہیں، جن کی بیج قسطوں پر ہوتی ہوتی ہے۔ اور ایس صورت میں بیچنے والے شخص یا ادارے کو اس بات کا خوف ہوتا ہے کہ مطلوبہ سامان بیچنے کی صورت میں اس کی ملکیت فورا خریدار کی طرف نتقل ہوجائے گ۔

⁽¹⁾ Chitty on contracts .sweet and max well LTD, London edition 24, 1977 vol, Il page 461 (3212)

اب ہوسکتا ہے کہ وہ اس کی اقساط کی ادائیگی بروفت نہ کرے یا بعد میں ویے سے جی انکار کر دے تو اس صورت میں پیچنے والے ادارے کو کافی پریش نی کا سامن کرنا پڑے گا۔

لہٰذا وہ اپنے سئے بہتر طریقہ یہ سیجھتے ہیں کہ نی الحال تو اس مشینری کو اجارہ پر ویا جائے لہتہ اس کی اقساط اس طرح مقرر کی جائیں کہ اسے بیچنے کی صورت میں نفع ہمیت جو کل قیمت ماتی ، اجارہ کی مدّت میں اتن ہی رقم مل جائے ہیں وجہ ہے کہ عام طو پر ہائر پر چیز میں اجارہ پر دئ گئی اشیاء کی اُجرت ان کی اُجرت مثل (بازاری اجرت) ہے کچھ زیادہ ہوتی ہے اورمت جربھی بید زیادہ اُجرت دینے پر س سئے راضی ہوجاتا ہے کہ اجارہ کی مدّت کی انتہاء پر بیہ چیز خود بخو داس کی مکیت میں آجاتی ہے۔

فقہی اعتبار سے بننے والی صورت

س عقد کی حقیقت پر غور کرنے ہے معلوم ہوتا ہے کہ فقہی التبار ہے اس کی صورت بول بنتی ہے کہ جیسے کو کی شخص دُوسرے سے کہے کہ جیس تنہبیں بیسالان اس شرط کے ساتھ اجارہ پر دیتا ہوں کہ تم اس کے کرائے کی اقساط ادا کرد گے اور آخری قسط کی ادائیگی کے ساتھ تم ابنی ادا شدہ اقساط کے بدلے اس چیز کے ہائی ادا شدہ اقساط کے بدلے اس چیز کے ہائی ادا شدہ اقساط کے بدلے اس چیز کے ہائی بن جاؤگے۔ دو سرا اسے قبول کرے۔

یوں کہا جائے کہ ایک شخص ڈوسرے سے یوں کیے کہ میں تم سے بیر سامان اس شرط پر کرائے پر لیت ہول کہ میں تا خری قبط کی شرط پر کرائے پر لیت ہول کہ میں اس کے کرائے کی اقساط دا کروں گا۔ آخری قبط کی ادائیگی کے ساتھ بی ادا شدہ اقساط کے بدے اس چیز کا ، مک بن جو وَل گا۔ وُوسرا اسے قبول کرلے۔

اس تکییف سے معلوم ہوا کہ اس معاضے میں کیک عقد (مینی عقد اج رہ) ایک دو سرے عقد (مینی عقد بنچ) کے ساتھ مشروط ہے۔ فقہی صطلی میں اس معاصلے کو "صفقہاں فی صفقہ" ہے تعبیر کیا جاتا ہے۔

"صفقتها به فسي صفقة" كى س صورت كاندر بين اور اجاره كعقو وجمع ببو

رہے ہیں جو جمہور فقہ کے سرام کے نزویک تو جائز نہیں ابت واسلید کے ہاں بھے اور اجارہ کا سہت جو جمہور فقہ کے اس سے کہ واسلید کے ہاں صرف ان مقود کا سہت ہیں جمع ہونا ناجائز ہے، جن کے ورمیان طبعی تفاد یا یا جاتا ہو ور ان کی بیان کردہ تشریح کے مطابق بھے ور اجارہ کے درمیان مطلوبہ تفاد موجود نہیں۔ معاصرین میں سے ڈاکٹر حسن علی شاذ ہا کے نزویک بھی ندگورہ صورت ناج بر نہیں، چنا نجے سے مکھتے ہیں: -

أرى أنّه لا مامع من اجتماع عقد البيع مع عقد الإجارة سواء أكان العقدان وارديس على محل واحد كما هو الحال في الصور التي معنا أو كانا واردين على محلين محتفيس (٣) ترجمه ميرى رائ بيه به كه بيع كستاه اجاره كو جمع كرف بيس كوئى مانع نهيس، مام به كه بيع كستاه اليك بي محل بيس بور جيب كديد دانول عقد ايك بي محل بيس بور جيب مذكوره (يعني بارً پر چيز) كي صورت بيل يا الله لك عقود بيل بول - لهنة ايك صورت بيل يا الله لك عقود كي جمعه شركا كالى ظرورى بي حضوري بين الله كالى ظرورى بي جناني آي فرمات بيل الله كالى ظرورى بين جناني آي فرمات بيل الله كالى ظرورى بين جناني آي فرمات بيل الله كالى الله كاله كالى الله كالى الله كالى الله كالى الله كالى الله كاله كالى الله كاله كا

وإذا رجحا صحة اشتراط عقد في عقد، فإنه من الضروري لصحة كل من هدين العقدين أن يكور كن عقد مها

⁽١) المبسوط للسرخسي (١٩/١٣)، فتح القديو (١٩/١٩)، المعني (١١٣١)

الروض النمرينع، الهجاوي رشرف الدس الو النجا موسى بن أحمد الهجاوي) بيروب، سان دار الكتب العلمية، الطبعة التاسعة ٥٠٩ هـ - ١٩٨٨ م (١٩٢/٢)

كشاف لقاع، الهولي (مصور س يولس سادر يس لبهو تي ١٠٠٠ هـ - ٥٠ هـ) مكة المكرمه، مطعة الحكومة، الطبعة الأولى ١٣٩٣هـ (١٨١٣)

⁽r) الفروق للقرافي (٣٢٣)

تهديب الفروق على هامش الفروق (۴ ا ۵۷)

⁽٣) استاد ورئيس قسم الفقه المقارن، حامعة الارهر

 ⁽٣) الباحير المنتهى بالتمدك، الشادلي رالدكتور حسن على لشادلي) بحث في مجده محمع
 الفقه الإسلامي، العدد الحامس الحرء الرابع ١٣٠٩هـ ٩٨٨ هـ ص ١٣٦٣٢ ٢٦٣١

مستوفيًا أركانه وشروط صحته.

ترجمہ - جب ہم نے یک عقد کے اندر دوسرے مقد کی شرط گائے ۔ کے سیجے ہوئے کو راجج قرار دے دیا تو بیا بھی ضروری ہے کہ ان میں سے ہرعقد کے ارکان اور تمام شرا کط کا لخاظ رکھا جائے۔

لیکن متقد مین اور معاصر علاء میں ہے جمہور کی رائے یہ ہے کہ ان دو عقود کو ایک معاصع میں جمع کرنا جائز نہیں، اس لئے کہ ایک صورت میں عقد کی صورت حال و ضح نہیں ہوتی۔

عقد کی صورت واضح نہ ہون کی وجہ ہے کہ گرکی وجہ سے مت جرتمام قسطیں اوا نہ کر سے بلکہ پچھ اقساط اوا کرے اور پچر معاملہ نامکمل ہی رہے تو بیسول ببیدا ہوگا کہ ہم اس معاصے کو بچھ شمار کر کے ، واشدہ فسطول کے بقدر مت جرکی ملیت شہیم کریں یا ان فسطول کو کرایے شمار کر کے ، واشدہ فسطول کے مقدر مت جرکی ملیت شہیم کریں بیا ان فسطول کو کرایے شمار کرکے بوں کہا جائے کہ جتنے عرصے تک کی اقساط اوا کی گئی ہیں بیاس مو مدت کا کرایے ہے اور اس سامان کا اصل مالک مؤجر (Lessor) ہے۔ گویا بیہ واضح نہیں ہو رہا کہ حصل ہونے والی رقم کرایے ہے یا قیمت کا حصہ، نہذا عقد کے اندر جہاست یائی گئی ور جبالت پر بنی عقد شرعاً جائز نہیں اس لئے یہ عقد بھی جائز نہیں۔ یہی قوں راجج ہے۔ (۱۲)

شرعي متبادل

چونکہ بیہ معاملہ کثرت سے مروجہ بینکاری میں رائج ہے، اسلئے اس بات کی شدید ضرور ت تھی کہ اسکا کوئی شرکی متباوں تلاش کیا جائے تا کہ اس عقد کے مقاصد کو جائز اور حلال طریقے سے حاصل کیا جاسکے۔

⁽١) بحواله بالا.

⁽۲) متقدمين كے قوال بيچھے بيان بو كھے، معاصر على ، كى آراء كے لئے مار خضافر مائيے صحافة معصمع الفقه الاسلامي، العدد السادس، الحوء الرابع ص-۲۵۹۵ تا ۲۹۸۷

هيئة المحاسبة و لمراحعة للمؤسسات المالية الإسلامية (AAOFI) كى و يع تنظيم "السمحلس السرعى" في اس كرانى متباول كرانى على صورت متعارف كرانى بي جيع في يل "الإحارة المستهية بالنمليك" كم جاتا ب، ال صورت كاندراس بات كا فاص خيال ركها كر بيك وقت ايك معاطع على دوعقد نه جول بلكه بهيك اجارت كا عقد جواور الگ سے ترج يا جهد كا عقد جود المتطلبات المشرعية على سے سے اللہ على الل

وان الإجارة المتهية بالتمليك المشروعة تتميز عن البيع الإيجارى المعمول بها في المسؤسسات المالية التقليدية بان الإجارة التمليكية التقليدية تطبق أحكام البيع والإجارة كليهسما على العين المؤجرة في أن واحد تم تنتقل مكيتها إلى المستأجر بمحرد دفع آخر قسط من أقساط الأحرة دون أن يكون هماك عقد مستقل للتمليك أمّ الاحارة المنتهية بالتمليك المشروعة، فإنها تطبق فيها أحكام الإجارة على العين المؤجرة إلى بهاية مدة الإجارة، ثم يحصل التمليك إلى المستأجر على النحو المستبين في المتطلبات.

ترجمہ - موجود بینکاری میں رائے مشروع اجدہ منتھیۃ بالتمبیک اور بیع الایحاری (Hire Purchase) کے درمیون فرق بیر بے کہ ہائر پرچیز میں اجارہ ہر دک گئی چیز پر ایک ہی وقت میں کتے اور جارہ ووقت میں کتے اور جارہ دونوں کے حام جاری ہوتے ہیں اور گرکتے دونوں کے حام جاری ہوتے ہیں اور گرکتے ہیں میں گئی کتے اور کرتے ہی وہ چیز مت کر کہ مکیت میں چی جاتی ہے، ملکیت منتقل کے لئے

⁽۱) وی تجرین کام مرت و سے سدمی جیگوں دور بایاتی اداروں کے سے شرکی رہنمائی اور حمایت (۱) میں تجرین ایم میں کا صدر دفتر المجرین ہے۔ Accounting مخفف ہے مداہد Accounting & Auditing Organ zation for Islamic Financial Institutions کا مصدر دفتر اللہ منظمیات، الله مناه دهیئة المحسد رسم سے المالیة الإسلامیة المحرس

٣٣ هـ- ٢٠٠٠م ص ٣٣

الگ ہے کوئی عقد نہیں کرنا پڑتا جبکہ مشروع اجادہ منتھیۃ بالت ملیک ہیں مدت اجادہ کے اختام تک اجادہ پر لی گی چیز پر اجادہ کے احکام جاری ہوتے ہیں اور کئی آئندہ آنے والے طریقوں میں کسی طریقے ہیں اور کئی آئندہ آنے والے طریقوں میں کسی طریقے ہے الگ مستقل عقد کے ذریعے وہ چیز مت کجر کی طرف ملکیت منتقل ہوتی ہے۔

اجارہ کی مدت کممل ہونے کے بعد ایک نے عقد کے ذریعے تین طریقے ہے ملکیت متقل کی جائے ہے:۔

ا- نیخ کا وعدہ کرنے ہے۔

۲- ہید کا وعدہ کرنے ہے۔

۳- ببہ کو اقساط کی ادائیگی کے ساتھ مشروط تفہرانے ہے۔'' بیان کئے گئے شرعی متبادل کی مختصر تشریک

ذیل میں ہم ان صورتوں کی مختصر تشریح ذکر کرتے ہیں ۔

بهلی صورت: بنیع کا وعدہ

پہلی صورت میں ہے کہ اجارہ کے عقد کے ملا وہ مستقل طور پر ایک دوسرا عقد کیا جائے جس میں مت کڑر سے یہ وعدہ کیا جائے کہ درج ذیل جیارصورتوں میں سی صورت کے تحت میہ چیز مت کُر کوفر وخت کردی جائے گی۔

ا – تمن رمزی (Token Money) کے بدلے بیر مان فروخت کیا جائے گا۔ تمن رمزی (Token Money) کا مطلب ہے کہ اس چیز کی کوئی معمولی قیت لگا کر اے فروخت کردیا جائے۔ چونکہ بعض اوقات اس اجارہ کے اندر طے شدہ اجرت اس

t

 ⁽١) ينحب في الاحاراة النمنهية بالتنميليك، تحديد طريقة تمليك العين للمستاحر لوثيقة مستقلة عن عقد الإجارة. ويكون بإحدى الطرق التالية

الف وعد بالبيع بثمن زمري أو ينمن حقيقي او تعجيل أقساط المده الباقية او يسعر السوق ب وعد بالهية

عقد هية معنق على شرط سداد الأقساط

غرر ني صورتين

چیز کی باز ارکی اجرت سے زیادہ ہوتی ہے اور مت کجر بیے زیادہ اُجرت او سُرے کے لئے سک لئے تیار ہوتا ہے کہ اجارہ کی مدت مکمل ہوئے پر ملکیت کے حصوں کا مقصد سامنے ہوتا ہے اس کئے مدت مکمل ہوئے پر س چیز کی پوری قیمت وصوں کرنے کے بجائے اسے معمولی قیمت کے بدلے فروخت کردیا جاتا ہے۔

۲۰ وومری شکل ہے ہے کہ اس چیز کی حقیقی قیمت کے بدے اس کوفروخت کردیا جائے۔
 ۲۰ میسری شکل ہے ہے کہ اس کی ہزاری قیمت کے بدلے فراخت کردیا جائے۔
 ۲۰ چیقی شکل ہے ہے کہ الگ ہے کئے معاہدے میں اس شرط کا اضافہ کردیا جائے کہ آئر مستأجر نے اقباط طے شدہ مدت سے پہلے ادا کردیں تو ہے سامان اسے شمن رمزی (Token Money) یا اس کی حقیقی قیمت کے بدلے فروخت کردیا جائے گا۔

دُ وسري صورت: هبه کا وعده

د وسری صورت رہے کہ کلائٹ سے رہے وعدہ کیا جائے کہ اجارہ کی مذت مکمال ہونے پر متاکجرکو میہ چیز ہیہ کے طور پر دی جائے گی۔

تیسری صورت جمعلق ببه

تیسری صورت ہے ہے کہ مت کر کے لئے اس بہہ کو اس شرط کے ساتھ معلق سردی جائے کہ اگر س نے اجارہ کی تمام اقساط ادا کریں تو اسے بیاس مان ابطور بہد دیا جائے گا ورنہ نہیں۔ (۱)

⁽¹⁾ المسطنسات الشرعية ص ١٠٠٠ المستأخر رصى بريادة الاحرة عن احره المثل في مفاعة الوعد له بالمليك في بهاية مدة الإجازة

⁽۲) بہد کو اس جیسی شرط نے ساتھ معلق کیا جاسات ہے یا نہیں اگا اس بارے بیس فقہائے کہ مر م کی او تاراء جیسے دن بدرہ تل فعید اور بعض فقہائے علیہ عنیقہ کے نزاد کیا ایس تعیق و رست نہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ بہد ن علقو دہیں ہے ہے جن نے اندر منبیت کا بقال فو می موقات اسے مستقبل کی مدت کی طرف مضاف نہیں کیا جاسات جبکہ ما تدید اور بعض هفید نے ان کی جونا ہے اسے مستقبل کی مدت کی طرف مضاف نہیں کیا جاسات جبکہ ما تدید اور بعض هفید نے ان کی جانے ہوئا ہے اس کی جانے دی ہے بندا اس کی تنج ش مولی جانے۔ ما ما با فد کورہ صورت میں ان رے و طلبی تربیا گیا مائم مقد یا متعارف ہے بندا اس کی تنج ش مولی جانے۔ ما با فد کورہ صورت میں ان رے کو طلبی تربیا گیا ہے۔

ابعتہ ان صور آق پر عمل کرنے کے سے بیر ضروری قرار دیا گیا ہے ن صور توں کا عقد، اجارہ کے عقد سے بالکل مگ اور منفصل ہو اور اس میں س بات کا ہر گزیز کرہ نہ ہو کہ بیے عقد اجارہ کے عقد الدزمی حصہ ہے۔ چنانچے المعتطلمات ہیں ہے ۔

فى حالات إصدار وعد بالهدة أو وعد بالبيع أو عقد هبة معلق بمستندات مستقلة، لا يحوز أن يدكر أنها حرء لا يتحرء من عقد الإحارة المنتهية بالتمليك

ترجمہ - اُسر جبہ یا بیج کا وعدہ یا جبہ کی تعلیق کی جائے تو۔ ایک دستاہ یا ات کے ذریعہ جوگ اور ان میں س کا تذکرہ کرنا جائز نہیں کہ بیاعقد اجازہ متھیۃ بالتملیک کا لازمی جزوے۔

اس کی وجہ ظاہر ہے کہ اگر ایک ہی مق ہے کے ساتھ دونوں عقود کا ذکر دیا یا ایک عقد کو دُومرے کے ساتھ مشروط کر دیا تو پھر "صف قنسان فسی صفقة" کی خرالی دوبارہ لوٹ آئے گی۔ اس سے نیچنے کے سئے درخ با 1 قید کا اضافہ ضروری ہے۔

ایک سوال اور اس کا جواب

لبت يہاں پر بيسوال پيدا ہوتا ہے كہ اگر بينك يا ادارہ ہائر پر چيز (Hire Purchase) كے معاملے ميں ايك لگ عقد كے ذريعے اس چيز كو پيچنے يا ہبہ كرنے كا ومدہ كرے ليكن بعد ميں اس كو يورانہ كرے تو اس كى شرعاً كيا حيثيت ہوگى ؟

اس کا جواب دینے ہے قبل وعدہ کی شرعی حیثیت کو قدرے وضاحت ہے بیان کرنا ضروری ہے۔

وعدہ پورا کرنے کی شرعی حیثیت

وعدہ کرنے کے بعدا سے پورا کرنا شرعاً لازم ہے یانبیں؟ اس کے بارے میں کل یا کئے مذاہب ہیں:-

⁽١) المعايير الشرعبة، المعار رقم ٩٠، ص:١٥٢

غرر کی صورتی<u>ں</u>

ا- جمہور فقہ ئے سرام کی، جن میں امام ابوطنیف، امام شافعی، احمد بن طنبل اور بعض ما مدید شرمل ہیں، احمد بن طنبل اور بعض ما مدید شرمل ہیں، رائے مید ہے کہ وعدہ پورا کرنا اگر چیہ شرعا پسندیدہ اور مکار مساخل قل میں ہے ہے گئی لازم اور واجب نہیں۔ (۱)
میں سے ہے کیکن لازم اور واجب نہیں۔

۳- ؤوسرا مذہب ہیہ ہے کہ وعدہ پورا کرنا دیانۃ اور قضاء ہراغتبار سے ضرور کہ ہے۔ یہ پذہب حضرت سمرۃ بن جن ب رضی القد عنہ؛ عمر بن عبد لعزیز،حسن بصری، قاضی سعید بن اشوع،اسخاق بن راہویہ اور امام بخاری رحمہم اللّہ کا ہے۔

۳- تیسرا ند ہب سے کہ وعدہ پورا کرنا دیائے تو لازم ہے البتہ قضاء لازم ہوئے میں ہے تفصیل ہے کہ آ ر واعد (وعدہ کرنے والے) نے موجود لہ کوکسی کام پر فامور کیا اور اس کے بدلے پچھ وینے کا وحدہ کیا اور موجود رہنے اس وحدے کی بنیاد پر وہ کام شروع کی تو تو وہ اب تو ہوئے کی میں تو قض والے تھا والے کو مجبور کرے گا کہ وہ وہ اس ہوئے کی مجبور کرے گا کہ وہ وعدہ پورا کرے جینے کوئی تخص دُوسرے سے کیے ''تم اپنا گھر گراؤ اور میں تمہیں اتنی تم قرضہ دول گا' دوسرے شخص نے اس پر اعتاد کرتے ہوئے اپنا گھر گرد دیا تو وعدہ کرنے والے کو کہ تو وعدہ کرنے ہوئے اپنا گھر گرد دیا تو وعدہ کرنے والے کو کہ تا ہوئے کی کہ مطبوبہ رقم بطور قرض دو۔ یہ ابن ابقائم اور حوان کا مذہب اور امام ما مگ کامشہور تول ہے۔

٣- چوت مذہب سے كدائر كى واعد ف دوسرے كوكام پر مأمور كيا اور س كے بدلے پچھ دینے كا وعدہ ليا تو اس كے دمداس وعدہ كو پورا كرنا مازم ہے خواہ موجود لدہ

⁽١) فتح العلى المالك (١ ٣٥٣)، الادكار للووى ص:٢٨٢.

⁽۲) الصحيح للنجاري، كتاب الشهادات، باب من أمر بابحار الوعد وفعله الحسن وذكر السماعيل أنه كان صادق بوعد وقصى اس اشوع بالوعد وذكر دلك عن سمرة بن حدب وقال مسبور بس محرمه سمعت لبي صبى الله صلى الله عبيه وسلم وذكر صهرا وقال وعدبي فوقابي قال ابو عبد الله ورءنت اسحاق بن ابراهيم بحثج بحدبت ابن اشوع.

⁽٣) الفروق. عرفي, شهاب الدين أنو العباس الصنهاجي المشهور بالقرافي) بيروت لمان دار المعرفة ٢٥/ ١٠ الدي بمره من الوعد قوله هذه دارك والا أستفك ما نسي به أو احرج الى النجيج والنا أستفك ما نسي في أو احرج المواقوات استفك ما نسي به أو المرح المواقوات استفك الدحية في سب ينوم بوعدة لوم كما قال مالك وابن القاسم وسنحون

نے اس کام کوشروئ کیا ہو یاند کیا ہو۔ مثلاً ایک شخص نے دُوسرے سے کہا کہ تم نکائ کرو،
میں تہہیں اس کے سے قرضہ دول گا۔ تو اُب اس کے ذمدلازم ہے کہ وہ اسے قرضہ دیے،
خواہ وہ نکاح کرے یا نہ کرے، یہ غدمب مالکیہ میں سے علامہ اصبح کا ہے، علامہ قرانی
رحمہ اللہ تکھتے ہیں:-

قال أصبخ يقضى عليك به تزوح الموعود أم لا . . . قاله لتأكد العزم على الدفع حينئذ.

ترجمہ - اُصِیْ کہتے ہیں کہ ایس صورت میں قضا انتہارے ضاف وعدہ
یوراکرنے کا تھم لگایا جائے گا خواہ موعود لنا نکاح کرے یا شکرے اور
انہوں نے بی قول اس لئے اختیار کیا ہے تاکہ ایس صورتوں میں رقم
دینے میں تاکید بیدا ہو تکے۔

۵- پانچوال مذہب یہ ہے کہ عام حالات میں تو وعدہ کو پورا کرنا قضاۂ لازم نہیں البتہ اگر کہیں اس کے پورا کروانے کی حاجت ہوتو اس وقت اے قضاۂ بھی لازم قرار دیا جاسکتا ہے، یہ مسلک متأخرین فقہائے حنفیہ نے اختیار کیا ہے، چنانچہ علامہ شامی رحمہ اللہ فرمائے ہیں:-

المواعيد قد تكون لازمةً فتجعل لازمةً لحاجة الناس.

⁽١) الفروق بحواله بالا

أيضا في فتح العلى المالك، عليش (أبو عبدالله الشيخ محمد أحمد عليش المتوفى 194 هـ) بيروت، لبان، دار المعرفة (٢٥٢/١).

 ⁽۱) رد المحتار (۱۳۵/۳)

أسطر أيصنًا شرح المحلة، الأتاسي (محمد خالد الأتاسي) كوئفه، المكتبة الأسلامية، الطبعة الأولى ٣٠٣ اهـ(١٥/٢).

شرح الأشباه والنظائر، ابن نجيم (زين الدين إبراهيم الشهير بابن نجيم) كراتشي، إدارة القرآن و العلوم الإسلامية، الطبعة الأولى ١٣١٨هـ، الفن الثاني، كتاب الحظر والإباحة (١٠/٢).

غرر کی صورتیں

ترجمہ - آہیں جسی معرب الازم ہوئے ہیں، بین لوگوں کی حاجت کے بیش افھر انہیں مازم قرار دیا جا سکتا ہے۔

غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ عصر حاضر میں واقعۃ ایسے بہت ہے معاملات پیش آتے ہیں، جہاں ومدہ کو ، زم قرار دینے کی ضرورت پیش ستی ہے، مثلاً کوئی شخص کسی تاجریا ادارے ہے وسرہ کرے کہ وہ فلال صفات اور سائز کے دس بزار فیمے تیار کرکے اے دے۔ تاجر انہیں ہم ملک برآمہ کرنا جا ہتا ہے، وہ تاجریا ادارہ جب اپنی طرف سے خطیر آم خرج کر کے مطبوبہ سامان تیار کرے تو برآ مدکنندہ (Exporter) اس کے لینے ہے انکار کردے۔ تو ایک صورت میں ظاہرے کہ بائع (Seller) کو بھاری نقصان کا سامن كرناية الم كاراس طرل ميجي موسكن ہے كداس تاجري ادارے كوكوئى اجيما كا كب مل جائے تو ۔ سارا سامان زیادہ قیمت برخرید نے کے لئے آمادہ ہوجائے، پی اگر بیاسامان دُوسرے ے باتھ بک گیا تو اس صورت اس برآ مدکنندہ کے لئے کافی مشکلت بیدا ہو عتی ہیں کیونکہ اس کی وجہ سے وہ معلوبہ سامان اسینے گا مک تک مقررہ وقت برنہیں پہنچا سکے، جس سے نہ صرف اس کی کا روباری سر کھ خراب ہوگی بلکہ اسے لاکھوں رویے کے نفع سے بھی محرومی ہوگی، بلکہ نقصان کا بھی خطرہ ہے۔ لبندا ان حالات میں اس بات کی ضرورت پیش آتی ہے کہ قضاءٔ وعدہ بورا کرنے کو مازم قرار دیا جائے۔

مجمع الفقه الاسلامي نے اپنی قرارواد میں ان حالات میں وعدہ بورا کرنے کو لازم

قرارديا ہے۔

<u>طے</u>شدہ قرارداد سے:-

الوعد (هوالذي يصدر من الآمر أو المأمور على وجه الإسفراد) يكون ملزمًا للواعد ديانةً إلا لعذر وهو ملزم قضاء إذا كان معلّقًا على سبب و دخل الوعود في كلفة نتيحة الوعد. ويتحدد أثر الإلرام إمّا بتنفيذ الوعد وإمّا بالتعويض

عن الضور الواقع فعالا بسبب عدم الوفاء بالوعد بالاعدر ''
ترجمہ وردہ (جو تم کرنے والے یا تم دیئے جانے والے شخص کی طرف ہے 'فرادی طور پر ہوتا ہے) وعدہ کرنے والے پر اس کا لورا کرنا دیانہ ضروری ہے الآ یہ کہ کوئی عذر شرکی پیش آ جائے۔ اور قضاء اس وقت لازم ہوگا جب وہ کسی کے ساتھ معلق ہو (اور اس کی وجہ سے موعود لذنے وہ کام شروع کردیا ہو) اور اس وعدے کی وجہ سے اسے کریا نی کا سامن کرنا پڑا ہو۔ اور اس وعدے کے لزدم کا اثر یہ فاہر ہوگا کہ یا تو واعدے کو لورا کہ یا تو واعدے کو لورا کہ یا تو واعدے کی وجہ سے اس کی تلائی کہ یا تو واعدے کی وجہ سے کے کرے یا اس وعدے کی وجہ سے کرے کرے یا اس وعدے کی وجہ سے کرے کرے یا اس وعدے کی وجہ سے موعود لد کو جو نقصان ہو، اس کی تلائی

اس تفصیل ہے معلوم ہوا کہ مذکورہ صورت میں بھی وعدے کے بورا کرنے کو لازمی قرار دیا جاسکتا ہے کیونکہ اجارہ کی مدت مکمل ہونے کے بعد اگر بینک وہ چیز مستأجر کو بینچنے یا جبہ کرنے سے انکار کر دے تو مست جرکو کافی نقصان کا سامان کرنا پڑے گا۔

البت یہاں بیسوال پیدا ہوتا ہے کہ اس متبادل کا متیجہ بھی وہی نکلتا ہے جو ہائز پر چیز کا ہے، تو پھرا یک صورت جائز اور دُ وسری ناجائز کیوں؟

اس کا جواب میہ ہے کہ محض دو چیزوں کا نتیجہ ایک جیسا ہونے سے مید لازم نہیں آتا کہ دونوں کا شرعی حکم بھی ایک ہو، اس لئے کہ شریعت کسی معاطعے پر جائزیا ناجائز ہونے کا حکم اس کے نتیج کو دیکھ کرنہیں لگاتی بلکہ اس کی حقیقت پرلگاتی ہے۔ چنانچہ الند کا نام پڑھ کر جانور فرنج کرنا جائز اور جانور کا گوشت حلال ہے، جبکہ جان ہو جھ کرامتہ کا نام لئے بغیر جانور

 ⁽۱) منجلة منجنما الفقه الإسلامي المؤتمر (المؤتمر لمجمع الفقه الإسلامي) العددالجامس،
 الجزء الثاني ۱۳۰۹هـ ۱۹۸۸م ص: ۱۹۹۹م

أسطرأين المعايير الشرعية، الهيئة (هيئة المنحاسبة والمراجعة للمؤسسات المالية الإصلامية) البحرين، ٢٠١ أهـ - • ٢٠٠٠م. ص: ٣٣).

غرري صورتين

ذیح کرن ناج کز ہے اور ایسے جانور کا گوشت حرام ہے، حال نکہ دونوں تشم کے گوشت سے سالن اور تورمہ وغیرہ ایک جبیر، بنتا ہے۔ اور جس مسلمان کو بھی بوری صورت حال کا هم ہوگا، وہ دُوسری قشم کا گوشت کھائے کے لئے بھی سادہ نہ ہوگا۔

اس ہے معلوم ہوا کہ ایک عام مسلمان بھی ہد جانتا ہے کہ صلت وحرمت کا مدار نتیج پرنہیں بلکہ حقیقت پر ہے، اور گزشتہ تفصیل سے بد بات واضح ہو چک ہے کہ ہائر پر چیز اور اسلامی اچارہ کی حقیقت ایک و وسرے سے مختلف ہیں۔ چنانچہ ان دونوں کا شرع حکم بھی مختلف ہیں۔ چنانچہ ان دونوں کا شرع حکم بھی مختلف ہیں ایک فروسرے برخ ہی مختلف ہیں کے متعلقہ تمام شرائط کی بابندی کی جائے۔

یبال میہ بھی خروری ہے کہ مروجہ ہائر پر چیز کے ناجائز ہونے کی وجہ صرف یمی نہیں کہ اس میں بچے اور اجارہ کے دوعقد جمع ہوجاتے ہیں، بلکہ اس کے عادوہ اس کے اندر درجے ذیل دواور خرابیاں بھی پائی جاتی ہیں۔

ا- کنوینشنل لیز میں بیز پر دیئے گئے سامان کی تمام ذمہ داریاں (Liabilities) متاکجر (Lessee) کے ذمہ ہوتی ہیں، حالانکہ شرعا صرف استعمال سے متعلق ذمہ داریاں متاکجر پر ڈالی جاسکتی ہیں، جیسے گاڑی کی سروس کرانا یا جچوٹی موٹی مرمت کرانا وغیرہ۔ جبکہ وہ ذمہ داریاں (Liabilities) جن کا تعلق اس چیز کے مالک ہونے سے ہے، انہیں برداشت کرنا مؤجر (Lessor) کی ذمہ داری ہے۔

۲- اجارہ پر دی گئی چیز مستأجر کے حوالے کرنے سے پہلے ہی اس کا کراہ لیٹا شروع کردیا جاتا ہے۔

اس کے برمکس اسلامی جینکوں کے لئے جواجارہ ڈیزائن کیا گیا ہے، اس جس درج بالاخرابیوں کا ازالہ اس طرح کیا گیا ہے:-

ا- اجارہ یر دی گئی چیز (Leased Asset) کے استعال سے متعلق ذمہ داریاں متأجر (Lessee) برداشت کرتا ہے، جبکہ اس کی ملکیت سے متعلق ذمہ داریاں جینک برداشت کرتا ہے، مثلاً اگر وہ ہلاک ہوجائے یا اس کا حادثہ ہوجائے تو وہ جینک کا نقصان ۴- اسلامی بینک جب تک کرایه کا معامد کر کے مطلوبہ چیز کالہ ننٹ کے حوالے نہیں کرتا ، اس وفت تک کرایہ وصول نہیں کرتا۔

اس و وسرگ بات کو و را تفصیل ہے سیجھنے کی ضرورت ہے۔ جب کوئی کلائنٹ اسلامی بینک کے پاس کوئی سامان مثلاً کار اجارہ پر حاصل کرنے کے لئے آتا ہے تو پہلے بی دن اجارہ کا عقد نہیں ہوتا بکد بینک پہلے کار کی بگنگ کراتا ہے، پھر چند ماہ بعد (عام طور پر چار سے چھے ماہ بعد) جب گاڑی تیار ہوکر آتی ہے تو بینک اسے کلائٹ کے حوالے کرتا ہے اور اسی وقت اجارہ کا معاملہ ہوتا ہے۔

اجارہ پر دی گئی چیز (Leased Assets) کے کرنے کی اقساط کی وصولی ک ابتداء اس وقت ہے ہوتی ہے ، لیکن چونکہ ابتداء اس وقت ہے ہوتی ہے ، لیکن چونکہ اجارہ پر دی گئی چیز کی حوالگی (Delivery) میں پچھ دیر لگ جاتی ہے تو بعض کلائنٹس کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ ان ہے شروع ہے ہی ماہاندا جرت کے حساب ہے پچھ رقم لین شروع کردی جائے تا کہ ان ہے شروع کی ادائیگی میں سہولت رہے۔

ایی صورت میں اسلامی بینک بکنگ کراتے ہی کا کہنٹ سے علی الحساب رقم لے سکتا ہے لیکن اس سیسے میں یہ بات ذہن میں رہنا ضروری ہے کہ چونکہ یہ رقم اجارہ پر دی گئی اسرتی کا کرایہ (Rental) نہیں بندا یہ بینک کی آمدنی (Income) کا حصہ نہیں بن سکتی، لبندا اگر بینک مطلوبہ چیز کلا نئ کے حوالے کرنے سے ماجز آجائے قو وہ رقم کا، کٹ کو واپس کرنا ضروری ہوتا ہے اور جب بینک چند مو بعدگاڑی کلائٹ کے حولے کردیتا ہے تو جس وقت کا رکٹ کی طرف سے دی گئی گزشتہ رقم کو بھی کرایہ میں شامل کرایا جاتا ہے۔

بيع العربون (بيعانه)

لغوى تعريف

لفظ "عربون" كو چيرطريقول سے پڙهايا گيا ہے:-غربان، غربون، أربان، أربان، عربون، أربون. عربون كے لغوى معنى بين بيعانه وينا لسان العرب بين ہے:-المعربان اللذى تسميه العامة الأربون، تقول منه عربستة إذا أعطيته ذلك.

القاموس المحيط ش ب:

الازُبان و الأربون لضمها العربوں وأربنته أى أعطيه ربونًا. علامہ بابی مالکیؒ نے ابنِ حبیب کے حوالے سے ذکر کیا ہے کہ عربون کسی چیز کے ابتدائی حصے کوبھی کہتے ہیں، چنا ٹچہ وہ لکھتے ہیں:-

(٣) قال ابن حبيب: العربان أوّل الشيّ وعنفوانه.

وں ابن سیب المعنی و مسل و مسلومہ (۵) ان کے علاوہ علامہ زرقانی نے ذخیرہ کے حوالے سے بھی بید معنی ذکر کئے ہیں۔ اس معنی کی بیچ کے عربون کے ساتھ مناسب واضح ہے ئیونکہ عربون بھی عقد کے شروع میں ویا جاتا ہے۔

⁽۱) المعرفاة مع المشكوة، القارى (عبلامة على بس سلطان القارى) كونيه، المكتبة الحية (٨٩/٢)

 ⁽۲) لسن العرب، ابن منظور (العلامة اس منظور ۱۳۰ هـ ۱۱ ۵ هـ) بيروت، دار ١٠٠٠ النراث العربي، الطبعة الأولى ۲۰۸ هـ ۱۹۸۹م (۱۹۹۹)

 ⁽٣) القناموس المسجيط، الفينرور آبندي رمنجدالنديس محمد بن يعقوب الفيرور أبنادي
 ٢٤ – ١ ١ ٨هـ، بيروت دار احياء التراث العربي، الطبعة الأولى ٢ - ٣ ١هـ - ١ ٩ ٩ ١م (٣٢٢،٣)
 (٣) المنتقى لبناجي (٣ ٣٣٣)

⁽۵) شرح الر رقابی، الررقابی (سید محمد الررقابی) مصر، عبدالحمد احمد حفی (۳۰۰۳)

اس کے ملاوہ ''رمی المعیر ہون'' قضاء حاجت کرنے کے معنی ہیں آتا ہے، جب (۱) کو کی شخص قضاءِ حاجت کرتا ہے تو اس وقت ریمحاورہ بولا جاتا ہے ''رمی فلان بالعربون''۔ وجہ تسمیۃ

> عربون كى وجد تسميد بيان كرتے ہوئے علامدائن منظور قرماتے ہيں. -قسل سمى سدلك: لأن فيمه إعرابًا لعقد البيع أى إصلاحًا وإرالة فساد لنلا بملكه غيره باشتراءه.

> ترجمہ: - کہا گیا ہے کہ اے عربون اس کئے کہتے ہیں کہ اس میں عقد بجے کا اعراب (ایعنی اس کی دُرینگی) اوراس سے فساد کا زائل ہونا پایا جو تا ہے کہ کوئی اور اس چیز کوخر بدکر اس کا مالک نہ بن جائے۔

اصطلاحي تعريف

اصطلاح میں عربون کی تعریف یول کی گئی ہے کہ خربدار کا بائع کو پچھ رقم ابتداءً اس شرط پر دینا کہ اگر وہ بائع سے مطلوبہ چیز خریدے تو بیر قم قیمت کا حصہ بن جائے گی لیکن اگر بعد میں خربدار مطلوبہ چیز نہ لے تو وہ رقم بائع کی ہوگی۔ طلاعلی القاری نہایۃ کے حوالے سے لکھتے ہیں:-

> هو أن يشترى السلعة ويدفع إلى صاحبها شيئًا على أنه إن مضى البيع حسب وإن لم يمض البيع كان لصاحب السلعة وثم يرجعه المشترى.

ترجمہ: بع العربون میہ ہے کہ کوئی شخص کسی سے سامان خریدے اور اس کو پکھی رقم اس شرط پر دے کہ اگر بع ہوگئ تو وہ رقم قیمت میں شمار ہوگ اور اگر بع نہ ہوسکی تو بیر رقم بالع کی ہوگئ اور خریدار واپس نہیں لے سکے گا۔

⁽١) لسان العرب (١٨/٩).

⁽٢) يعواله بالا.

⁽٣) المرقاة مع المشكوة (١٩/١).

ابت بیعان کے صور پر دی گئی بیشی قم کا تعلق صرف نیج کے سرتھ خاص نہیں بلد عقد اجارہ میں دی گئی بیشی قم بر بھی عربون کا اعماق ہوتا ہے چنانچ سعید ابن نی فرہ نے بیں ۔

هو أن يشترى السرجن شيئا او يستأجره و يعطى بعض الشمن أو الأحرة ثم يقول: إن تم العقد احستبناه و إلا فهو لک و لا

ترجمہ، -عربون یہ ہے کہ کوئی شخص کسی ہے کوئی چیز خریدے یا کرائے
پر لے اور اسے قیمت یا اُجرت کا پچھ حصہ دے دے پھر اسے کے کہ
اگر یہ عقد مکمل ہو گیا تو ہم اسے قیمت میں شار کریں گے ورنہ یہ رقم
تمہاری ہوگی اور میں تم سے واپس نہیں لوں گا۔
اہام ما مکٹ فرماتے میں: --

وذلک فیما سری والله أعلم أن يشتری الوحل العد أو الوليد أو يتكاری الدانة ثم يقول للذی اشتری منه أو تكاری مسه: أعطيتک ديسارًا أو درهمًا أو اقَلَ من دلک أو أكثر علی أنی إن أحذت السلعة أو ركبت ما تكاریت ممک فالذی أعطیتک هو من ثمن السلعة أو من كراء الدابة فما أعطیتک لک بغیر شیء.

ترجمہ - ہمارے خیال میں عربون یہ ہے کہ کوئی شخص کسی سے کوئی فادم یا باندی خریدے یو کوئی جانور کرائے پر لے اور پھراک شخص کیے کہ میں مجھے ایک دینار یا ایک درہم یا اس سے کم وہیش (متعین رقم) اس شرط پر ویت ہوں کہ اگر میں نے سامان خرید دیا یا جس سواری کو

 ⁽۱) الاقرب المدوارد في قصيح العربية الثوارد، اللباني (سعيد الحورى الشرتوتي اللباني)
 ايران، دار الأسوة للطباعة والنشر، الطبعة الأولى ۱۳۵۳ هـ (۳۰۵)

 ⁽٢) كتاب المؤطأ للإمام مالك بن أبس ص: ٥٩٨

کرائے پر لینا ہے آئے ہے سے مرسواری کر ہی تو بید تم سامان کی قیمت یا جانور کے کرائے میں شار ہوگی، اور اگر میں نے سامان ندخر بیدا یا جانور پرسواری نہ کی تو بید تم کی چیز کا معاوضہ ہے بغیر آپ کی ہوگی۔
لیکن جب بیع المعوموں یا المعوموں فی البیع کہا جاتا ہے تو اس وقت صرف وہی ماد مو آئے ہے جہ ایم یہ کی المدید کی البیع کہا جاتا ہے تو اس وقت صرف وہی مورد مورد کی البیع کہا جاتا ہے تو اس وقت صرف وہی مورد مورد کی البیع کہا جاتا ہے تو اس وقت صرف وہی مورد مورد کی تو اس کی تو اس کے تو اس کے تو اس کے تو اس کے تو اس کی تو اس ک

ین جب بین العوموں یا العوبوں فی البیع بہاج تا ہے و اس وقت صرف وہی البیع بہاج تا ہے و اس وقت صرف وہی تحریف مراد ہوتی ہے جو مل علی قاری نے نہایة کے حوالے سے ذکر فرمانی اور اس کو ابن قدامہ نے یول ذکر فرمانی:-

والعربون في اليع، هو أن يشرى السلعة فيدفع إلى البائع درهمًا أو غيره على أنه إن أخذ السلعة، احتسب من الثمن، وإن لم يأخذها فذلك للبائع.

ترجمہ: - نظ العربون یہ ہے کہ کوئی شخص کس سے سامان خریدے اور اس کو ایک درہم یا پچھ رقم اس شرط پر دے کہ اگر س نے سامان لے لیا تووہ رقم قیمت میں شہر ہوگی اور اگر بیج نہ ہوسکی تو یہ رقم بائع کی ہوگ۔

بیج العربون میں صرف خربدار کے لئے خیار ہوتا ہے

العربون کی حقیقت اور فدکورہ تعریفات پر غور کرنے سے بیہ بات واضح ہوتی ہے کہ اس میں خریدار کوساہ ان لینے یا نہ لینے کا اختیار ہوتا ہے۔ اگر وہ ساہ ان لے لے تواس کی طرف سے دیا ہوا بیعانہ قیمت کا حصہ بن جاتا ہے ورنہ کسی عوض کے بغیر بالع کے پاس جلا جاتا ہے ہیکن ج سکے کوکوئی اختیار صصل نہیں ہوتا ، اس کے لئے ضروری ہے کہ ہر صال میں مبع خریدار کے حوالے کرے وہ کی حال میں مبع خریدار کے حوالے کرے وہ کی حال میں مبع خوالے کرنے سے انکار نہیں کرسکت گویا اس کے اعتبار سے عقد ل ذم ہوتا ہے۔

⁽١) المعنى لاين قدامة (٣٣١/٦)

⁽٣) العرر وأثره في العنود ص ٣٣

بیج العربون سے متعلق روایات

سی ایک روایت مروی ہیں، جن میں اللہ علیہ وسلم سے دو روایات مروی ہیں، جن میں ایک روایت مروی ہیں، جن میں ایک روایت میں ایک روایت میں ایک روایت میں جواز کا۔ جواز کا۔

سل پیلی روایت

مالک عن الشقة عنده، عن عمرو بن شعیب عن أبیه عن الشقة عنده، عن عمرو بن شعیب عن أبیه عن الفران.

جدّه أن دسول صلی الله علیه وسلم نهی عن بیع العربان.

ترجمہ: - امام مالک ایسے شخص سے روایت کرتے بیں جو ان کے نزد کیک شقہ ہے اور وہ عمرو بن شعیب عن أبیا عن جدّه کے واسطے سے نقل کرتے ہیں کہ رسول صلی اللہ عیہ وسلم نے بیج العربون سے منع فرمایا۔

اس روایت کو بعض محد ثین نے ضعیف قرار دیا ہے۔ اور اس کی وجہ یہ بیان کی ہے اس روایت کو بعض محد ثین نے صعیف قرار دیا ہے۔ اور اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ امام مالک جس راوی سے بیہ حدیث لے رہے میں، وہ نامعلوم ہے۔ سیکن عدامہ ابن عبد لہر اور ابن عدی کا کبنا ہے کہ بیہ نامعلوم راوی "ابس لھیعة" ہے، چنانچ انہوں نے ایک طریق ایس ذکر کیا ہے جس میں "ابن لھیعة" کا واسطہ موجود ہے۔ (۳)

 ⁽۱) السؤطاً للإمام مالک بن أنس ص ۵۹۸، بسن این ماحة (۱۵۸۴)، هسد أحمد بن حسل (۱۵۸۴)، سنن أنى د ؤد (۱۸۳۴)، سنن أنى د ؤد (۱۸۳۴)، سنن أنى د ؤد (۱۸۳۴)، ایت سنن این د ود شن شعیب مایک این آنه بلعه عن عمر و بن شعیب عن اینه عن حدد

 ⁽٣) المغنى لابن قدامة (٣/٣١/٩)
 لمحموع شرح المهدب (٣٣٢/٩)

 ⁽٣) الاستدكار، اس عبدالير والحافظ أنو عمر يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبدالير النمرى
 الأبدلسي ٣٩٨هـ ٣٩٠٠هـ) القاهرة، دار الوعي، الطبعة الاربى محرّم ٣٠٥هـ ١٩٠٩)

پھر اس لھبعة کی اسادی حقیقت پر بھی کلام ہوا ہے۔ ابن وہ بے انہیں مطبقا ثقة قراردیا ہے جبکہ جمہور محدثین جن میں یکی بن سعید انقطان، یکی بن معین، ابو زرید، امام نسائی شامل ہیں، کی رائے بیر ہے کہ بیضعیف راوی ہے۔ ان کے ضعیف ہوئے کے سبب میں بھی اختلاف ہے۔ بعض نے ہم کہ ان کی کتابیں جل گئی تھیں اور پھر اُنہوں نے اپنے میں بھی اختلاف ہے۔ بعض نے ہم کہ ان کی کتابیں جل گئی تھیں اور پھر اُنہوں نے اپنے میں بوئے ہوئے کہ یہ راوی مطبقاً ضعیف ہیں کہ یہ مدس راوی بین وغیرہ ۔ اس سے بداختلاف بھی بیدا ہوا ہے کہ یہ راوی مطبقاً ضعیف ہیں یا جھے جر صے بین وغیرہ ۔ اس سے بداختلاف بھی بیدا ہوا ہے کہ یہ راوی مطبقاً ضعیف ہیں یا جھے جر سے بین وغیرہ ۔ اس سے بداختلاف بھی بیدا ہوا ہے کہ یہ راوی مطبقاً ضعیف ہیں یا جھے جر سے بین اور بھی ضعیف ہیں یا جھے جر سے بین اور بھی ضعیف ہوئے۔ ()

دوسری بات یہ ہے کہ اس سندیش "عمرو بس شعب عن أبيه عن حدّه" كا واسط ہے اور اس سند كے سي يوسن ہونے ميں كلام ہے۔

اس کے بارے میں علامہ سیوطی کا کہنا ہے کہ بیہ سندا کنٹر محدثین کے بال مقبول (r) ہے۔ تاہم اس کے مشکلم فید ہونے میں کسی کو شبہ نہیں۔

دُ وسری روایت

عن ريد بن أسلم أنَّه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عي

(١) مهديب الكمال في اسماء الرحال، المرّى رحمال الدين أبو الحجاح يوسف المرى ٢٥٣-

٣٢ عند) بيروت، مؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى ٢٠٥١هـ ١٩٨٨م (١٥)

تناربح ابن معين، (يحيي بن معين) مكة المكرمة، مركز البحث العلى وإحيا ، التراث العلمي، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ-١٩٤٩م (٣٨١٣)

تقريب التهنديب، العسقلاني (احمد بن على بن حجر العسقلاني ٥٣٣–٥٠٠هـ) المدينة المنوّرة، المكتبة العلمية (١/٣٣٣)

سيسر أعلام السيلاء، البدهني (الإمام شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان الدهني المتوفي ^ ^ عاهن بيروت، الموسسة الرسالة، الطبعة الثانية ٢ • ٣ ١ هـ - ٩ ١٢ م. (١ ١ ١)

- (٢) تبدريس الراوي، السيوطي رالعلامة حلال الدين عبدالرحمن بن ابي بكر السيوطي المتوفي
 - ١١١ هـ) مصر ، مطبعة الحيرية ١٣٠٧ هـ. ص٢٢١٠
 - (٣) تهدیب الکمال (١٣/٢٢)

نقريب الهذيب (٢٢)

() العربان في البيع فأحله.

ترجمہ: - زید بن اسم سے مروی ہے کہ انہول نے آنخصور صلی اللہ معیہ وسم سے بیج کے بیانہ وی ہے کہ انہوں نے آنخصور صلی اللہ معیہ وسم سے بیج کے بیجانہ دینے کے بارے میں سوال کیا تو آپ نے اسے جائز قرار دیا۔

اس روایت پر بھی کام ہے کہ بیمرسل روریت ہے اور اس کی سند میں ابراہیم بن کچی ضعیف راوی ہیں۔ البتہ امام شافعی نے انہیں ثقہ قرار دیا ہے اور ان سے روا یات بھی نقل کی ہیں۔

حضرت نافع بن عبدالي رثٌ كا واقعه

مذکورہ مرفوع روایات کے علاوہ حضرت نافع بن عبد حارث کے واقعہ ہے بھی بیج العربون کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ علامہ ابن عبدالبر نے اس واقعہ کو بول عل کیا ہے:

عن عبدالبر حمن بس فروخ عن نافع بن عبداللحارت. عامل عدم علی مکۃ اُنّہ اشتری من صفوان بن اُمیۃ دارًا لعمر بس المحطاب باربعة آلاف درھم، واشترط علیه مافع إن رضی عمر فالبیع له وإن لم يوض فلصفوان اُ ربع مائة درھم (")

ترجمہ: - عبدالرحمن بن فروخ نقل کرتے ہیں کہ نافع بن عبدالحارث جو کہ عربی الخارث جو

⁽۱) مسلم الطالسي، الطيالسي (سعيمان بن داؤد ابو داؤد الفارسي البصرى الطالسي، المتوقى ٢٠٠٥هـ) بيروب، دار لمعرفة (١٠٥) حديث ٢٩٠٠، بيل الأوطار للشوكاني (٢٠٥) (٢٠) بيل الاؤطار (١٣٠٥)

شرح الررقاسي (۳ ۲۵۰) الاستدكار (۹ ۱/۰۱).

⁽٣) أوجرالمسالک الکاندهنوی، (الشيخ محمد رکزنا الکاندهلوی) (١١ ٥٠)

 ⁽٣) الاستدكار، اس عبدالبر (الحافظ ابو عمر يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبدالبر النمرى
 الأبدلسي ٣٩٨ هـ - ٣٣٠ هـ) الفاهرة، دار بوعي، الطبعة الأولى محرّم ٣٠٠ هـ (١٩٠٩).

نے حضرت عمر کے لئے صفوان بن اُمیہ سے ایک گھر چار ہزار درہم کے بدلے اس شرط پر خریدا کہ اگر وہ حضرت عمر کو پند آگیا تو ان کے لئے بچ کی ہوجائے گی اور اگر پند نہ آیا تو صفوان کو چار سو درہم دینے جاکیں گے۔

سی ہیں ہے۔ (۱) ان کے داوہ یہ واقعہ مصنف عبدالو ذاق اور السن الکسری للسہ قبی میں بھی مذکور ہے۔ امام بخاریؒ نے صحیح بخاری میں اس واقعہ کو تعلیقا فر کر فرمایا ہے۔

بيع العربون كاحكم اوراس ميں غرر كا جائزه

حضرت عبد الله بن عبال رضی الله عنه، حسن بصری رحمه الله، حنفیه، مالکیه، شافعیه
اور حنابله بیس سے ابوالحفا ب کے نزد کیک بیچ العربون ناج نز ہے۔ ان کے ملاوہ امام
اوزاعی، لیٹ بن سعد، عبدالعزیز بن ابی سلمه اور سفیان توری سے بھی بیچ العربون کا مدم
جواز منقول ہے۔

علامه ابن عبدالبر لكصة مين:-

- (1) المصنف، الصعابي (أبوبكر عبدالرزاق بن همام الصنعابي ۱۳۷ هـ- ۱۲۱هـ) مع تحقيق الشيخ حبيب الترجمس الأعظمي، حنوبي افريقا حوهانسبرگ ص ب، المحلس العلمي، الطبعة الأولى ۱۳۹۲هـ-۱۹۷۳م (۱۳۸۵) باب الكراء في النجرم
- (۲) السس الكبرى، لبيهقى (أبو بكر بن الحسين بن على البيهقى المتوفى ۵۸ مهـ) بيروت، دار
 الكتب العلمية، الطبعة الأولى ۲۰۰۱هـ ۱۹۹۹م، بات ما حاء في بيع دور مكة
- (٣) صبحيح البحاري، البحاري (الإمام أنو عبدالله محمد بن اسماعيل البحري) بيروت، دار
 ابس كثير، النظيعة التحاميمة ١٣١٣ هـ -٩٩٣ ام، كتاب الإستقراص، باب لربط والحبس في
 البحرم
- (٣) حاشبة المدسوقي على الشرح الكبير، المدسوقي (شمس الدين الشبح محمد عرفة الدسوقي) بيروت، دارالفكر (٣/٣)

شرح الرزقاني على محتصر حليل، الرزقاني (العلامة السيدعيد الباقي الرزقاني) بيروت، دارالفكر (٨٣ ٣).

> المجموع شرح المهذب (۲۹۹۹) الاستذكار (۱۹ ۱۱)

أمّا قول مالک فعلیه جماعة فقهاء الأمصار من الححازیس والعراقیس، منهم: الشافعی والثوری وابوحنیفة والأوزاعی واللیث بن سعد وعبدالعزیز بن أبی سلمة لأنّه من بیع الغور والمحاطرة وأكل المال بعیر عوص والاهة و ذلک باطل. "ترجمه - امام مالک کے قول پر حجز اور عراق کے فقهاء کی ایک جماعت بان بین ہے امام شفع، امام ثوری، امام البوضیف، امام اوزاعی، بیث بن سعد اور عبد العزیز بن الی سلمه شال بین اس لئے اور اللہ بین الی سلمه شال بین اس لئے کہ یہ غرر اور خطر والی بیج ہے اور س بین سی عوض کے بغیر مال کھانا ادرم آتا ہے جو کہ بہہ بھی نہیں لہذا یہ باطل ہے۔

جبکہ حضرت عمر، بن عمر اور تابعین میں سے مجاہد، ابن سیرین، نافع بن عبدالحارث اور زید بن اسلم سے اس کا جواز منقول ہے۔ ان کے علاوہ امام احمد بن صبل رحمہ استد بھی اس کے جواز کے قائل میں۔

عله مداين عبدالبر لكصة بين:-

وقد روى عس قوم من التابعين منهم مجاهد وابن سيرين ونافع بن عبدالحارث وريد بن أسلم أنهم أجازوا بيع العربان على ما وصفا.

رُجمہ:- تابعین کی جماعت جن میں مجاہد، ان سیرین، نافع بن عبدالحارث وزید بن اسلم شامل ہیں، نے اس طرح بیج العربون کرنے کو جائز قرار و یا ہے جوہم بیجھے ذکر کر چکے ہیں۔

این قد مذفر مات میں '-

قال أحمد لا بأس به، وفعله عمرٌ وابن عمرٌ أنّه أحازه.

⁽اوم) الاستدكار (١٩) ١١)

⁽٣) المعنى لابن قدامة (٢) ١٣٣١)

ترجمہ، - امام احمد رحمہ القد کہتے ہیں کہ بیچ العربون میں کوئی حرج نہیں، حضرت عمر رضی القد عند نے اس حضرت عمر رضی القد عند نے اس کی اجازت وی ہے۔

جانبین کے دلائل

مانعین کے دلائل

جن فقہائے کرام نے بیچ العربون کو ناجائز کہا ہے، ان کے ولائل ورج ویل

یں ۔ بہلی ویل پہلی ویل

وہ مرفوع روایت جوعمرو بن شعیب عن ابیا عن جدہ کے واسطے سے بیان ہوئی۔
علامہ شوکائی اس روایت کے بارے میں فرماتے ہیں۔
حدیث عمرو بن شعیب قد ورد من طرق یقوی بعضها بعضاً.
ترجمہ -عمرو بن شعیب والی حدیث متعدد طرق سے مروی ہے اور بیہ
طریق ایک دُوسرے کوتقویت پہنچاتے ہیں۔
دُوسری ولیل

اس بنج میں غرر پایا جاتا ہے اور احادیث میں غرر کو ناجائز کہا گیا ہے۔ علامہ ابن رشد الحد قرماتے ہیں ·

والعرر الكثير المانع صحة العقد يكون في ثلاثة أشياء (أحدها) العقد (والثاني) أحد العوضين الثمن أو المثمور أو كليهما (والثالث) الأجل فيهما أو في أحدهما. فأمّا الغرر في العقد فهو مثل نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيعتير (۱) في ببعة وعن بيع العربان.

تر ہمد، - وہ غرر فاحش جو عقد کے سیح ہونے سے مانع ہے تین چیز وں میں پایا جاتا ہے، ایک عقد میں، دوسرے کی ایک عوض میں جیسے شن یا مہیں میں پایا جاتا ہے، ایک عقد میں، دوسرے کی ایک عوض میں جیسے شن یا مہیں میں یا دونوں میں، تیسرے، دونوں یا کسی ایک کی مدّ ت میں۔ عقد میں غرر کی مثال جیسے آنخضرت میں امتد عدیہ وسلم نے "بیعتاں فی بیعة" اور "بیع العربون" سے منع کیا ۔

تيسري وليل

اس میں'' قمار'' اور دوسرے کے مال کو ناجائز طریقے سے کھانے کی خرابی لازم آتی ہے۔

علامه قرطبی لکھتے ہیں:-

لأنه من ساب بيع القمار والغرر والمخاطرة وأكل المال بالباطل.

تر جمہ :- کیونکہ اس میں قمار، غرر، مخاطرہ اور باطل طریقے سے ماں کھانے کی خرافی پائی جاتی ہے۔ علامداہن العربی فرماتے ہیں:-

⁽⁾ المهدمات الممهدات الررشد رأبو الوليد محمد بن احمد بن رشد الحد القرطي الموقى

۲۰ هـ) بيروت، دارالغرب الاسلامي، الطبعة الأولى ۱۳۰۸ هـ ۹۸۸ هـ (۳ ۳)

⁽٣) أحكام القرآن لابن العربي (١ ٣٠٨)

اس میں دوشرائط الیی ہیں جو مقتضائے عقد کے خلاف ہیں -۱- ہبد کی شرط بعنی اگر معاملہ نہ ہوا تو بیعانہ کی رقم بائع کے لئے ہبہ ہوگ۔ ۲- مبیق روّ کرنے کی شرط بعنی اگر خریدار راضی نہ ہوا تو مبیع بائع کی طرف واپس جلی جائے گی۔

علامہ رملیؓ فرماتے ہیں:-

ولما فيه من شرطين مفسدين شرط الهنة و شرط رد المبيع بتقدير أن لا يرضى.

ترجمہ:- اور (بیع العربون کے ناجائز ہونے کی ایک وجہ میہ ہے کہ) اس میں دوشرطیں ایک بین جن سے عقد فاسد ہوجاتا ہے، یعنی خریدار کے راضی نہ ہونے کی صورت میں ہبہ اور مبیع واپس کرنے کی شرط۔ مومانا اشفال الرحمن کا ندھموی بیع العربون کے عدم جواز کی وجہ بیان کرتے

ہوئے لکھتے ہیں:-

لما فیہ من الغور وشرط الوق و الھیۃ إن لم يوص السلعة. (۲)
ترجمہ - كيونكه اس ميں غرر ہے اور خربيرار كے سامان پر راضى نہ ہوئے
كی صورت میں مبتی واپس كرنے اور بهه كی شرط پائی جاتی ہے۔
یا نیچو میں وليل

اس میں غیرمعلوم مرت تک خیار پایا جاتا ہے۔

 (۱) بهایة السحتاج إلى شرح المنهاج، الرملی (محمد بن أبو العباس أحمد بن حمرة بن شهاب الدین الرملی المصری الأنصاری الشهیر بالشافعی الصغیر المتوفی ۱۰۰ اهم) بیروت، دار احیاء التراث العربی (۵۹٫۳)

 ⁽۲) كشف البمغطاعن وحه المؤطاعلي هامش مؤطأ الإمام مالك، كابدهبوي (محمد اشفاق الرحمن كابدهلوي) كراتشي، توار محمد أصح المطابع كارجابة تجارت كتب، ص ۲۸ هـ

علامه این قدامهٔ فرماتے ہیں --

والأنه بمنزلة الخيار المحهول، فإنه اشترط أن له ردّ المبيع (١) من غير ذكر مدة، فلم يصح.

ترجمہ: - کیونکہ یہ خیار جمہول کی طرح ہے، اس لئے کہ اس میں خریدار نے بیٹ شرط لگا دی کہ اے (ناپسندیدگی کی صورت میں) مبیع واپس کرنے کا حق ہے جبکہ اس نے کوئی مدت ذکر نہیں کی (گویا ایک جمہول اور غیر معلوم مدت تک اسے بید خیار حاصل ہوا) لہذا ہے بیج صبح نہیں۔

حيفتي دليل

ضابعہ یہ ہے کہ جب ایک مسئے کے متعلق جواز اور عدم جواز دونوں قسم کی روایات جمع ہوچ کیں ہے۔ علامہ شوکائی ممانعت والی روایات کوتر جمع ہوچ کیں تو پھر عدم جواز والی روایت کوتر جمع ہوتی ہے۔ علامہ شوکائی ممانعت والی روایت کے بارے میں مکھتے ہیں:-

لأنّه يتصمن الحظر وهو أرجح من الإباحة كما تقرّر في (٣) الأصول.

ترجمہ، - یہ روایت خطر (ممانعت) کو شامل ہے اور (تعارض کے وقت) خطر کو اہاحت پرتر جیح دی جاتی ہے، جبیبا کہ اُصولِ فقہ میں سے

وت ٹاہت ہے۔

سانویں دلیل:

ن فع بن حارث کی حدیث میں بیا تأویل کی جاسکتی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سئے جو مکان خریدا گیا، وہ ایک نئے عقد کے ذریعے تھے۔ اور اس صورت میں بید معاملہ چونکہ شرط فاسد سے پاک تھ اس لئے جائز تھا۔

⁽١) المغنى لابن قدامة (٣٣١/٣)

⁽٢) ميل الأوطار (٥ ١٣٠)

ملامه ابن قدامه رحمه الله فريات بين. -

فأمًا دفع إليه قبل البيع درهمًا وقال لا تبع هده السلعة لعيرى، وإن لم اشترها منك فهذا الدرهم لك. ثم اشتراها منه بعد ذلك بعقدٍ مبتدئ وحسب الدرهم من الثمن صح لأن البيع حملا عن الشيرط المفسد و يحتمل أنّ الشراء الذي أشترى لعمر كان على هذا الوجه.

ترجمہ - گرخریدار نے بیچے سے پہلے بالع کو ایک درہم دیا اور کہا کہ یہ سامان جھے سے نہ سامان میرے ملاوہ کسی اور کو نہ بیچنا اور اگر بیس بیسامان جھے سے نہ خریدوں تو یہ درہم تمہارا ہوگا۔ پھر اس کے بعد الگ اور نے عقد کے ذریعے اس سامان کو خرید لیا اور یہ درہم اس تمن میں شار کرلیا تو یہ سیح خرید ایک اور شرط فاسد نہیں۔ ہوسکتا ہے کہ حضرت عمر کے لئے خریدا گیا مکان اسی طرح ہو۔

محوّنہ ین کے دلائل

امام احمد بن صنبل اور جو حضرات اس بیج کو جائز قرار دیتے ہیں، ان کے ستدلات درج ذیل ہیں:-مہل لیل جہلی ویل

> حضرت زید بن اسلم کی ذکر کرده روایت_ دُ وسری دلیل دُ وسری دلیل

نافع بن عبدالحارث كا ذَر كروہ واقعہ كه انہوں نے حضرت عمرضى اللہ عند كے لئے تنج العربون كے ماتھ مكان خريدا۔

امام أرْمُ كَتِ بِي كه مِن في احمد بن صبل سے كما كه آپ بيج العربون كو جائز

کہدرہے بیں؟ وہ بوے میں کیا کہوں؟ بید حضرت عمرٌ کا واقعہ تنمہارے سامنے ہے۔ () تعبیسری ولیل

وہ قیاس جوسعید بن مسینب اور ابن سیرین سے مروی ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں کہ اگر خریدار بالغ کے سامان کو پسندنہیں کرتا اور اسے واپس کرویتا ہے تو اسے ساتھ کچھ وے دے۔ المغنی میں ہے:-

> قال سعيد بن المسيب وابن سيرين: لا بأس إذا كره السلعة (٢) أن يردها ويرد معها شيئًا.

معاصرعلاء کی آراء

معاصر معائے کرام میں سے ڈاکٹر صدیق محمد امین الضریر کی رائے ہیہ ہے کہ نیٹے العربون کا ناجائز ہونا را جح ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں، --

وائے أرجح المع لقوة دليله، فإنّ حديث المهى أكثر رجال المحديث يصححونه وحديث الجواز أكثرهم يردّه، والغرر في بيع العربون متحقق وها اعتمد عليه المجوزون من أقوال بعض الصحابة والتابعين لا يقوى على معارصة أدلة المانعين. ترجمه - من ثيخ العربون ك عدم جواز كوتر في ويتا بول كونكه اس ك دلائل زياده منبوط بين اور مم نعت والى رويت كواكثر في كها عرب عبي بيخ بها ورمم نعت والى رويت كواكثر في كها غرب عن غرب عبية جواز والى روايت كواكثر في العربون من غرب في العربون من غرب العربون من خرب في العربون من خرب في العربون من خرب في العربون على غرب العربون على خرب العربون كو من في العربون في من كوت والى المن العربون كو من في العربون في من كالها واللها
 ⁽۱) السغسى بنحواله بالا قال الأثرم قلت لاحمد تدهب البه قال أي شيء أقول اهدا عمر
 رضى الله عنه

⁽٢) المعنى بحواله بالإ

⁽٣) الغرر وأثره في العقود ص.١٢٥

ولائل کا معارضهٔ بیل کریجتے۔

اس كريتس واست وبه الزهيل المصطفى احمد الزرق و يوسف القرضاوى وعبدالله الناسيمان المنع اور و سرقي واس معرى التي عرون كروا تح قرار ويت سيل واستها الزهيل في التي رائ و يرائ و يرائ مقصل اور مدل الدازيين بيان قرما يا بيان قرما ياب و يرائ و يرائ و يرائ الدازيين بيان قرما ياب و يرائ بيان كروه وجوه الرجي بهم الرائد و ييل المحالة بيعا و إحارة بعد المحدد و الله هو توجيع وأى المحالة بيعا و إحارة بعد العقد و عملا بالوقائع الكثيرة التي دل على حواره في عصر المصحالة والتاسعيين، فهو قول صحابي و افقه عليه الحرون و اتجاه كبار التابعين من فقهاء المديسة

ترجمہ۔ - میرا خیال ہے ہے کہ بڑ اور اجارہ کے اندر بڑے العربون کے مسلے میں حنابلہ کا مذہب رائے ہے کیونکہ صی بہ کرام اور تابعین کے دور میں اس کے بہت ہے واقعات بیش آئے جس سے اس کا جواز معموم ہوتا ہے، نیز بید ایک صحابی کا قول بھی ہے جس کی موافقت دُوسرے صحابہ کرامؓ نے فرمائی۔ نیز فقہ نے مدینہ میں کہ یہ تابعین کی بھی سے صحابہ کرامؓ نے فرمائی۔ نیز فقہ نے مدینہ میں کہ یہ تابعین کی بھی سے دائے ہے۔

٢- ولأن الأحاديث الواردة في شأن بيع العربون لم تصح
 عند الفريقين.

ترجمہ، - بیج العربون کے متعمق وارد ہونے والی مرفوع روایات فریقین میں ہے کسی کے نزویک بھی صحیح نہیں (اس لئے محض حدیث مرفوع کی بنیاد ہر فیصلہ نہیں ہوسکتا)۔

۳- ولأن عرف الماس في تعاملهم على حوازه والالتزام به. ترجمه - لوگول كاعرف بهى يم يم كه وه اس من مع كوچ ئز بجهة بين اور اس كاالتزام كرتے بين _ "-ولحاجة الناس إليه ليكون العقد ملزمًا ووثيقة ارتباط عمليه بالإضافة إلى الأوامر الشرعية بالوفاء بالعقود في قوله تعالى" يَأيها الدين امنوا أوقوا بالعقود أو بخاصة حيث كثر التحلل من الالترامات من غير سبب ولا تراض بين الطرفين لفسخ العقد بالإقالة و دفعًا للغرر عن البائع الذي قد تفوته فرصة أخرى بيع سلعته.

ترجمد - اورئ العربون کرنے کی لوگوں کو ضرورت بھی ہے تا کہ عقد لازم ہو، نیز یہ شرگی احکام جو وعدول کو پورا کرنے سے متعلق ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کا ارش و ہے ''اے ایمان والو! اپنے اقراروں کو پورا کرو'' کو پورا کرنے کی ایک عملی تدبیر ہے، خصوصا آج کل جبکہ کسی سبب اور طرفین کی رضامندی کے بغیر عقد کو فنخ کرنے کا رواج عام ہے، نیز اس سے بائع کو ضرر ہے بچانا بھی مقصود ہے، جس نے اس عرصے میں اس سے بائع کو ضرر ہے بچانا بھی مقصود ہے، جس نے اس عرصے میں یہ سال کسی دُوس ہے کو نہ بیچنے کی صورت میں اُٹھایا ہے۔

اس میں اُٹ کسی دُوس ہے کو نہ بیچنے کی صورت میں اُٹھایا ہے۔

اللہ میں اُٹھا یا ہے۔

واقراره، وتعارف الناس على استحقاق البيع مادفعه له إن نكل عن البيعوقال النبى صلى الله عليه وسلم: "المسلون على شروطهم". وفي روايةٍ أحرى "المسلمون عند شروطهم ماوافق الحق من ذلك".

ترجمہ:- بیعانہ دینے کی وجہ سے خود خریدار نے اپنے لئے سامان خرید نے کو مشروط کیا اور اس کے لینے کا اقرار کیا ہے اور بیہ بات لوگوں میں متعارف ہے کہ اگر وہ سامان خرید نے سے انکار کرے تو بیعانہ بائع کا ہوگا آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ

''مسلمانوں کے لئے ان کی شرائط کی پابندی ضروری ہے'' ذوسری روایت میں ہے کہ'' جب تک شرائط حق کے موافق ہوں تو مسلمانوں کے لئے اس کی مایندی ضروری ہے''۔

٢- ولأنّ واقعة شراء دار صفوان سمع بها الصحابة واطلعوا عليها ولم ينكروها وهى واضحة فى استحقاق البائع ملغ العربون ومثله الإجارة، سواء دفع العربون سلفًا أو لم يدفع، لأنّ المشترى أو المستأجر الماكل إنّما التزم بدفع العوض ويصبح دينًا فى ذمته فيستحقه البائع أو المؤجر استحقاقًا شرعيًا سليمًا.

ترجمہ: - (حضرت عمر رضی القدعنہ کے لئے) دارصفوان کے خرید نے کا واقعہ صحابہ کرام کے علم میں آیالیکن انہوں نے اس پر انکار نہیں فر مایا۔
یہ اس بات کی واضح ولیل ہے کہ بائع بیعانہ کی رقم کا مستحق ہوگا، اور یہ مثال اجارہ کی ہے، عام ہے کہ خریدار نے بیعانہ پہلے وے رکھا ہو یا نہ دیا ہو، اس لئے کہ انکار کرنے والے خریدار یا مت کجر نے اپنے اوپر عوض ویے کا التزام کیا ہے تو گویا اس کے ذمہ 'دَین' ہے، پس اُنع یا مؤجر شرعی لحاظ ہے یہ بیعانہ لینے کے مستحق ہیں۔

2- و لأنّ الماكل يعلم سلفًا بأنة يخسر المبلغ الذي يقدمه مع السلعة المردودة عد نكوله كما ذكر سعد بن المسبب وابن سيرين وغيرهما وإذا المبلغ هو العربون الذي يخسره المشترى أو المستأجر الماكل مقابل نكوله.

ترجمہ: - نیز انکار کرنے والے کو پہلے ہے معلوم ہے کہ انکار کرنے کی صورت میں اسے پیفٹی وی گئی رقم کا نقصان اُٹھانا پڑے گا جیسا کہ سعید بن المسنیب اور ابنِ سیرین وغیرہمانے بھی فرمایا ہے اور بیر تم بیعانہ

الى رقم ت إس ما المسارة فريد ريامت الراواكار ب وقت موتا ب من المراول الباس بالباطل، والما هو في معاسل هذا التعطل والانتظار وتقويت القرصة في صفة الحرى، بن هو مشروط سلفا

ترجمہ بیعانہ میں دوسرے کے مال کو ناجا نز طریقے سے کھانے کی خرائی نبیس پائی جاتی بلکہ میہ رقم تفطل، انتظار اور دوسرے خریرار کو بیجئے کے لیے معنے ولی فرصت کا عوض ہے اور سے ایک چیزے جو پہلے سے مشروط ہے۔

9- ولبس في بيع العربون غرر، لأن المبيع معلوم والنمس معلوم والنمس معلوم والناشئ على معلوم والقدرة على التسليم متوفرة. أمّا العرر الناشئ على احتيمال بكول المشترى عن الشراء فلا يصرّ، لأن البائع يحسب حساب هذا الاحتمال، ولأنّ هذا الأمر موجود في الخيارات كحيار الشرط وخيار الرؤية ونحوهما ثم إن الحنابلة الذين أجازوا العربون اشترطوا تقييد الانتظار بزمن وإلّا فإلى متى ينتظر.

رجمہ - بیج العربون میں غرر بھی نہیں پایا جاتا کیونکہ اس میں مبیج اور خمن معلوم بیں اور "قدرہ علی التسلیم" موجود ہے ۔ جہاں تک اس بات کا عمق ہے کہ خریدار کے انکار کے اختال کی وجہ سے غرر بیدا ہوتا ہے تو بیغ رمفز نہیں اس لئے کہ بائع اس اختال کا حساب رگاتا ہے (اور اس کا عوض بیت ہے) نیزیہ اختال تو وصرے خیارات جیسے خیار شرط، خیار رُفیۃ وغیرہ میں بھی موجود ہے اور پھر حنابلہ جنصول نے بیج شرط، خیار رُفیۃ وغیرہ میں بھی موجود ہے اور پھر حنابلہ جنصول نے بیج العربون کو جائے اسے مقید کیا ہے ورنہ بائع کب تک انتظار کرے گا!

١٠- والخلاصة أن العربون إمّا مترع به للنائع أو الموحر او مودى بشرط التزمه المشترى أو المستأحر الناكل او حرء من الثمن أو الأجرة إن تم العقد.

ترجمہ - خلاصہ یہ ہے کہ بیعانہ کی رقم بائع یا مؤہر کے سے یا تو تجرع ہے یا اس شرط کی وجہ سے دی گئی ہے جسے خرید ریا مت ج نبرع ہے یا اس شرط کی وجہ سے دی گئی ہے جسے خرید ریا مت جب نے پنے اوپر ازم کریا تھا اور اگر عقد مکمل جوجائے تو تیمٹ یا اجرت کا حصہ ہے۔

عبرالله بن سيم ن المنتج ، تن العربون يرمفصل بحث كرف ك يعد تعطي المنتج الله وقد النصب من المنتج المنافقة ما يجعل العربور أمرًا مشروعًا في دلالته ومعناه.

ترجمہ - گزشتہ بحث سے یہ بات واضح ہوئی کہ بیعانہ کا معامد و است اور معنی کے اعتبار سے مشروع اور جائز معاملہ ہے۔ ڈاکٹر رفیق پینس المصری فرہ تے ہیں -

إنى أميل في العربون إلى احتيار مذهب الحنابلة المجزين (٣) بشرط أن تكون مدة الخيار معلومة.

ترجمہ ، - بیج انعر بون کے اندر میر میدن حزابلہ کے ندہب کی طرف ہے جنھوں نے اس بیچ کو جائز قرار دیا ہے بشرطیکہ خریدار کے لئے دیارکسی متعین مدت کے لئے ہو۔

⁽⁾ العربون، الرحيلي رالدكتور وهذة مصطفى الرحيدي) بحث في محلة محمع لفقه الاسلامي رالعالمي) حدة، الدورة لثامية ا – 2 محرّم ۱۳ هـ ۲ – ۲ حون ۹۹۳ م ص ۲۰۵ (۲) بيع بعربون، المبيع رعبدالله سليمان المبيع) بحث في محله محمع الفقه، لاسلامي رالعالمي حدّه ، الدورة الثامية ا – 2 محرّم ۱۳۱۳ هـ ۲۱ – ۲۷ جون ۹۹۳ م ص ۱۱۱ (۳) بيع العربون، الممصري رسد كنور رقيق بونس المصري) بحث في محنه محمع لفقه الاسلامي ربعالمي) حدّه الدورة الثامية الدورة الثامية حدم محرم ۱۲ هـ ۲۱ حون ۲۲ حون ۲۲ محرم ۲۲

مجمّع الفقه الاسلامي (العالمي) كي قرارواو

مجمع الفقد الرسوى (العامى) ميں شامل علائے كرام نے ، تظار كى مدت متعين ہونے كى قيد كے ساتھ اس نئے كى اجازت دى ہے۔ ھے شدہ قرار داديہ ہے۔-

> يحور بيع العربون إذا قيدت فترة الانتطار برم محدود ويحتسب العربون جزءً من التمن إدا تم الشراء ويكون من حق النائع إذا عدل المشتري عن الشراء.

> ترجمہ - اُسرا تظار کی مدت متعین ہوتو بیٹے العربون جوئز ہے، لہذا اگر خریدار کے خریدار کے خریدار کے خریدار کے میامان کینے سے انکار کیا تو بید بائع کا حق ہوگا۔

المجلس الشرعي كافيصله:

يجوز للمؤسسة أخد العربون بعد عقد بيع المرابحة للآمر بالشراء مع العميل، ولا يجوز ذلك في مرحلة الوعد والأولى أن تشارل المؤسسة عمّا راد من العربون عن مقدار المصرر الصعلى وهو الفرق بين تكلفه السنعة والتمل الدى

⁽۱) النصرار بوالتوصيات نصادره عن مجلس مجمع الفقه الاسلامي، في دورة موسمرة الثامن، المستعقبة بسندر سبرى سجاون (سروبائي دار بسلام) - محرّم ٣٠ هـ ٢١ ـ ٢١ حول ١٩٩٣ م ص٠٨٠

يتم بيعها به الى الغير.

ترجمہ: - اسلامی بینک کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ "مسر اسحۃ للا مو بسالشراء" بیل عقد ہوئے کے بعد عمیل سے بیعانہ لے، ابستہ وہدے کے مرطلے میں بیعانہ لین جائز نہیں اور بہتر سے ہے کہ بینک حقیقی ضرر سے مراو قیمت کا وہ فرق سے زائد رقم سے دستمرہ رہوجائے، حقیقی ضرر سے مراو قیمت کا وہ فرق ہے جو جو سامان کی دوسرے کو بیجنے کی صورت میں سامنے آیا۔

ترجيح

تنظ العربون كے جواز اور عدم جواز ہے متعبق بحث كرنے كے بعد را جج بيہ معلوم ہوتا ہے كہ اگر كى معاطب بيس بنظ العربون كى واقعى ضرورت ہوكہ اس كے نہ ہونے كى صورت بيل ہائح كوضرركا س منا كرنا پڑتا ہوتو ايك صورت بيل اسے اختيار كرنے كى گئي كش ہونى چاہئے ، بعنہ بيہ ضرورى معلوم ہوتا ہے كہ بنج نہ صورت بيل بائع كو ہونے والے حقیق فقصان سے زائد رقم كو واليس دينا لازم قرار دیا جائے۔

بیع العربون کی ضرورت کہاں پیش آتی ہے؟

ع سرطور پر بیخ العربون در ق بل مقاصد کے لئے کی جاتی ہے۔

البعض مرتبہ کی شخص کو کوئی سامان پیند ہے تا ہے، وہ سے خربیدن جاتا ہے لیکن اس کے پاس اس کی پوری قیمت نہیں ہوتی تو وہ بائع سے کہتا ہے کہ آپ اتنی رقم بیعانہ کے طور پر اپنے پاس رکھ لیس بعد میں پوری رقم دے کر میں یہ چیز سے اول گا اور باع اس پر رضی نہیں ہوتا کہ اگر خریدار بعد میں یہ سامان نہ خرید ہے تو وہ پیشگی وصوں کی ہوئی رقم واپس کردے کیونکہ اس کا سرز رآنے کے بعد بائع بیسامان کہیں ور بھی نہیں بیچنا اور اگر بعد میں بیخریدار بعد میں ایر خریدار بعد میں ایر تا ہے، س لئے خریدار اسے بہتا ہے کہ بیخریدار بھی نہیں نہ نہ کہ بینا ہے کہ بینا ہوئی کی بینا ہے کہ بینا ہو کہ بینا ہے کہ بینا ہے کہ بینا ہے کہ بینا ہے کہ بینا ہو کہ بینا ہے کہ بینا ہے کہ بینا ہے کہ بینا ہو کہ بینا ہے کہ بینا ہ

⁽١) المعايير الشرعية، المعبار الشرعي رقم: ٨، (المرابحة للامر بالشراء)

۲- بعض مرتب و کی شخص کی و کاند ریا بینے و سے بیاں کوئی چیز و کی جیز و کی جا ہے۔ وہ اسے بیند تی ہے ہیں س کی قیمت زیادہ و نہیں یا ہے۔ یہ بین اس کے قیمت زیادہ و نہیں یا ہے ہیں ہیں س کی قیمت زیادہ و نہیں یا ہے ہیں ہیں ہے جیز عمدہ سامان سے تیار شدہ ہے یا نہیں یا اسر بیوی بچوں وفیہ ہ کے لئے خرید فی ہوتو تر قرو ہوتا ہے کہ نجے ان کو بہند سے اگل یا نہیں؟ ایک صورت میں اگر وہ سے چیز فور ندخرید ہے تو اس بات کا مکان ہے کہ وہ بارہ آئے تک سے پیز کسی اور کے باتھ بک جائے ، ور گرخرید لے قواس بات کا خطرہ ہے کہ بعد میں سے بہندنہ سے اور ندامت می ہو۔

اسے اقت میں میشخص بیعانہ وے کر بانغ کو اس بات کا پابند کرتا ہے کہ وہ سے ماران کسی اور کوفروخت نہ کرے تا کہ اگر بعد میں وہ اسے خرید، حیاہ تو خرید سے کیئین بائع عام طور پر مفت میں میہ ختیار دیتے کے سئے تیار نہیں ہوتا اس کئے بیعا نہ وینے کی نوبت آتی ہے۔
نوبت آتی ہے۔

سے پیش مرتبہ خریدار کسی ڈکانداریا کمپنی کوس ون خرید نے کا آرڈر دیتا ہے بیکن اس کے پیس وہ ساون تیار شکل میں موجود نہیں ہوتا۔ وہ خرید رئے آرڈ راور اس کی بین کروہ شرا کیا واوص ف کے مطابق ماں تیار کرتا ہے کیکن اسے اس بات کا خطرہ ہوتا ہے کہ مال تیار ہونے کے بعد خریدارا سے لیتے سے انکار نہ کردے ایک صورت بیل وہ اپنے تحفظ مال تیار ہونے کے بعد خریدارا سے لیتے سے انکار نہ کردے ایک صورت بیل وہ اپنے تحفظ اور اپنے تیمن کا مطابہ کرتا ہے۔

ہ ،س کے مدووہ میں کال مامطور پر جتنے بھی بڑی رقم کے سوا ہے ہوتے ہیں، ہو جسے ہیں۔ ہوتے ہیں، ہوت ہیں۔ ہوت ہیں۔ ہ جسے پیرٹ یا گاڑی کی خرید و فروخت، اس میں بیعاند دیا جاتا ہے اور پیش نظر میا ہوتا ہے کہ کہیں ایسا ند ہو کہ ایک فریق امکار کر دے، جس کی وجہ سے ذوسرے فریق کو نقصان کا

⁽۱) سع لعربول مصرى الدكتور رفيق بويس المصرى بحث لمحله محمع الفقه الاسلامي (العالمي) حدّة الدورة الثامية ص: ۳۴

بیج العربون ہے ملتی جلتی صورتیں

ب ہم چند ایک صورتیں اور ان کا حکم بیان کرتے ہیں جو ظام کی امتہار سے بیچ عربون سے متی جستی ہیں بہتا کی باریک فرق کی وجہ سے میں سے قدر سے مختلف ہیں۔ الف – ہیچ الخیارات (Option Sale)

خیارات، خیار کی جمع ہے اور یہاں پر خیار سے مراد ''سی کا خاص چیز کو خاص قیمت برخاص مدت تک خرید نے یا بیچنے کا حق ہے۔''

ڈاکٹر محمد القری بن عبد'' خیار'' کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں

الحيار في عرف التعامل المالي. هو حق شراء أو بيع سلعةٍ ما في تاريخ محدد بسعر متفق عليه سلفًا.

ترجمہ - مامیات کے لین و مین کے عرف میں خیار سے مراد کسی مقرّرہ تاریخ تک مقرّرہ قیمت پر کسی چیز کوخر میر نے اور بیچنے کا حق ہے۔ خیارات کی بہت سی اقسام میں کمیکن ان میں درج ذمل تین اقسام زیادہ معروف ہیں

ا- خيرالطلب (Call Option)

خیر الطب سے مراوک چیز کو خرید نے کا حق ہے، مشڈ زید کو بہ حق حاصل ہے کہ وہ بکر سے تین وہ تک جب چیا ہے رُوئی کی بزار گانھیں خریدے، اس عرصے میں زید جب بھی برے طبب (Call) کرے گا، بکر مطبوبہ گانھیں وینے کا پابند ہوگا، لیکن زید کے سے ضروری نہیں ہے کہ وہ اس مدت میں یہ گانھیں فریدے بکہ سے اختیار ہے کہ جائے قریدے ورنہ نہ خریدے۔

۲- خيار الدفع (Put Option)

خيار الدفع سے مرور کس چيز کو بيجنے کاحق ہے، يد پہلے خيار کی ضد ہے۔ س ميں

 ^() الأسواق النسائية، بنحث في منحبه منحبه الفقية الإسلامي، العدد بسنادس، الجرء
 اكثي ١٣١٠هـ - ٩٩٠ م ص: ١٩٠٥

یپی والے شخص کو تو خیار حاصل ہوتا ہے سین خریدار کے لئے لازم ہوتا ہے کہ وہ اسے خریدے۔ مثلا زید نے سائھ رو پ کا ایک ڈالرخریدا۔ وہ س کشکش میں ہے ۔ اگر سا پ پ س رکھوں تو اس کی قیمت گرنے کا اختال ہے اور اگر ابھی فروخت کردوں تو ہوسکت ہے کہ آئے دارتم استدہ قیمت بڑھ جائے اور میں نفع ہے محروم رہوں۔ بکر اسے اظمینال ولا تا ہے کہ بے ڈالر تم اپنی رکھو، میں بید وحدہ کرت ہوں کہ تین ماہ تک تم سے بیڈ الرساٹھ رو ہے میں خرید اور کا کا اختیار ہے، لیکن اگر وہ بیچ تو گا۔ اس صورت میں زید کو بیڈ لرفروخت کرنے یا نہ کرنے کا اختیار ہے، لیکن اگر وہ بیچ تو کرئے کے اپنی کرنے کا اختیار ہے، لیکن اگر وہ بیچ تو کرئے ہوں کہ بیٹ کرنے کا اختیار ہے، لیکن اگر وہ بیچ تو کرئے ہوں کہ کہ کے اپنی اگر وہ بیچ تو کرنے کے اپنی کرنے کا اختیار ہے، لیکن اگر وہ بیچ تو کرنے کی ایک اس کا خرید تا ضروری ہے۔

۳- خيار المركب (Stradle Option)

خیارالمرکب سے مراد خرید نے اور پیچنے (دونوں) کا اختیار ہے، بعض مرتبہ وگ دونوں اختیار لے بیتے ہیں، مثنا! زید نے بھر سے معاملہ کر کے بیچنے کا خیار سے لیا اور خامد سے معاملہ کر کے خرید نے کا خیار لے لیا۔

اب وہ ہازار کے بھاؤ و یکھتا ہے، اً سر چیز کی قیمت بڑھ ربی ہو قربیجنے کا خیار استعمال کرتا ہے جس سے خوب نفع حاصل کرتا ہے اور اً سر قیمت گر ربی ہوتو خربید نے کا خیار استعمال کرتا ہے جس سے خوب نفع حاصل کرتا ہے اور اً سر قیمت گر ربی ہوتو خربید نے کا خیار

خیار فراہم کرنے کی فیس

۔ خیارات کے اندر جب کوئی فردیا تھینی سی شخص کو خیار فر، ہم مَرتی ہے قو وہ اس پر کچھ فیس میتی ہے، پھش مرتبہ خیار حاصل کرنے والاشخص اس خیار کوآ گے فروخت کردیتا ہے اور اس سے فیس وصول کرتا ہے۔

بیج العربون سے مشابہت

بع الخيارات اس المتبارے تع العربون كمشابه بكر سي ميں الكفريق كو

 ⁽¹⁾ الاسواق المبالية، بنجب في منحلة منجمع القفية الاسلامي، لعدد السنادس، الجرء الثاني ١٣١٠هـ ٩٩٠ م. ص١٩٥٠

عقد مکمل کرنے یا نہ کرنے کا اختیار رہتا ہے ابت اتنا فرق ہے کہ ہیج العربون ، س عقد ہونے کی صورت میں دیا گیا ہے کہ ہیج العربون ، س عقد ہونے کی صورت میں دیا گیا ہیں نہ قیمت کا حصہ شار ہوتا ہے جبکہ بیج الخیارات میں دی گئی فیس محض خیار کا عوض ہوتی ہے۔ خیار کا عوض ہوتی ہے۔

بيع الخيارات كاحكم

بچے اخیارات وراصل ایک حق کی ہے ہے جو ایک فریق ؤوسرے کو مہیا کرتا ہے اور دخق' حاصل کرنے وایا شخص دراصل یہ''حق' اس لئے خریدتا ہے تا کہ اسے سئندہ کسی ، لی نقصان کا سامن نہ کرنا پڑے۔ گویا یہ حق'' دفع ضرر'' کے لئے خریدا گیا ہے ورنہ اصابۂ کسی شخص کو ایس کوئی حق حاصل نہیں جس کی وجہ سے ؤوسرا کوئی آدمی اسے کوئی چیز پیچنے یا خرید نے کا پابند کر سکے۔ اور ایسے حقوق جو اصابۂ مشروع نہیں ہوتے بلکہ دفع ضرر کے لئے حاصل کئے جاتے ہیں اُن کی خرید و فروخت جا ترنہیں۔ عل مہ خامد المات کی مکھتے ہیں:۔

إن عدم جواز الاعتباض عن حقوق المجردة ليس على اطلاقه بل فيه التفصيل، وهو أن ذلك الحق المجرد إل كان الشرع جعله لصاحبه لدفع الصرر عه كحق الشفعة وحق القسم للروجة وحق الحيار للمحيرة فالاعتباض عه بمال لا يجور ... لأن صاحب الحق لما رصى علم أنه لا يتضرر نذلك، فلا يستحق شيئًا.

ترجمہ - حقوق مجردہ کی خرید و فروخت کے عدم جواز کا حکم علی ال طداق نہیں بلکہ اس میں بیت تفصیل ہے کہ وہ حقوق جو صالۂ مشروع نہیں، بلکہ و فع ضرر کے ہئے ن کی الجازت وک گئی ہے، جیسے حق شفعہ، عورت کے ہئے باری کا حق اور اپنے اوپر طلاق و قع کرنے کا اختیار کھنے والی عورت کا اختیار ۔ کھنے والی عورت کا اختیار ، ان حقوق کی خرید و فروخت ج رُنہیں ۔ کھنے والی عورت کا اختیار ، ان حقوق کی خرید و فروخت ج رُنہیں ۔ ۔

 ⁽۱) شرح المحلة، الأتناسي (محمد حالد الاتاسي) كونه مكتبه اسلامية، الطبعة الأولى
 ۲۰۳ هـ ۲۰ م)

کیونکہ ان صوروں میں جب صاحب میں اپنا حق مجھوڑ نے پر راضی جو گیا تو معموم ہوا کے اس حق کے نہ معنے سے اس کا کوئی تقصان نہیں ہے لہٰداوہ کسی اُجرت کا مستحق نہ ہوگا۔ ب- بیچ نہ ہوئے پر بیعانہ کی والیسی

. وہرمی صورت رہے کہ بیچ کے وقت خریدار ہائع کو س شرط پر بیعا نہ دے کہ اگر بعد میں عقد ہوجائے تو رہے بیعانہ قیمت کا حصہ بن جائے گا، میکن اگر بیچ نہ ہوسکی تو ہائع رہے آم وں چن کردے گا۔

اس بیج کے ندر بھی اگر چہ نحر ہے کہ قیمت کا حصہ پہنے ویے کی وجہ سے فریدار کوس وان خرید نے یا نہ خرید نے کا اختیار ال رہا ہے لیکن میہ نفر رقبیل ہے اس سئے مید معاملہ جائز ہے۔

علامه با بَيِّ فرمات ميں:-

أمّا العربان الدى لم يمه عمه فهو أن يبتاع منه ثوبًا أو عيره سالخيار فيدفع إليه الشمل محتومًا عليه إلى كال مما لا يعرف بعينه على إن رضى البيع كان من الثمن وإن كره رجع إليه لك لأمه ليس فيه حطر بمع صحته و بما فيه تعيين للثمن أو بعصه.

ترجمہ ، بیج العربون کی وہ صورت جس ہے منع نہیں کیا گیا، بیر ہے کہ کوئی شخص ذوسرے سے پچھر قم خواہ وہ متعین طور پر معلوم نہ ہو، و ب کر اس اختیار کے ساتھ خریدے کہ اگر وہ بیج پر رائنی ہوا تو بیر قم قیمت کا حصہ بن جائے گی اور اگر اس نے معاملہ کرنا پہندنہ کیا تو بیر قم وا پس لے کے دائر ہے کہ اس سے جائز ہے کہ اس میں کوئی ایسا

⁽١) المنتقى مع المؤطَّأ للامام مالك بن أنس (١٥٨ - ١٥٨)

خطر نہیں پایا جو بیج صحیح ہونے کے سے ماخ ہو، ل میں صرف قیمت بااس کا کیچھ حصہ متعین کیا جاتا ہے۔

علامہ ابن عبد لبر کی رائے میہ ہے کے حضرت زید بن اسلم کی روایت، جس میں بیج اسعریون کی اجازت وارد ہے اس سے یہی بیج مراد بوسکتی ہے، وہ لکھتے ہیں -

ويتحتمل أن يكون بيع العربان الذي أحازه رسول صلى الله عليه وسلم، لو صحّ عنه أن يجعل العربان عن ثمن سلعته إن تم البيع وإلا ردّه وهذا وجه جائز عند الجميع.

ترجمہ: - جس روایت میں سنخضرت صلی امتد عدیہ وسم سے بیج العربون
کی اجازت منقول ہے، اگر وہ روایت صحیح ہوتو ہوسکت ہے اس سے مراو
وہ بیج ہو کہ جس میں بائع کو بیعانہ اس شرط میں دیا جائے کہ اگر بیج
ہوگئ تو یہ قیمت کا حصہ بن جائے گی ورنہ خریدار بیعانہ کی رقم واپس
لے لے گا، اور یہ صورت تمام فقہاء کے نزدیک جائز ہے۔

اس کے بعد وہ اس بڑے کے جواز میں اِمام ما مک کا قول یوں نُقل کرتے ہیں -قال مالک فی الرجل ببتاع ثونًا من رجل فیعطیه عربانًا علیٰ أن يشتريه فإن رضيه أخذه وإن سخطه ردّه وأخذ عربانه، أنه لا بأس.

آخر میں اس بیج کے جواز کے بارے میں عدم اختارف کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

لاأعلم فيه خلافًا.

ترجمہ - اس بیچ کے جائز ہونے میں کسی کا اختلاف میرے علم میں نہیں۔ ج - بیچ دوبارہ ہونے پر کچھ رقم دینا تیسری صورت رہے کہ کوئی شخص کس سے سامان خریدے اور بیچ مکمل ہونے کے

⁽١) الاستدكار شرح المؤطَّأ (١/١٩).

بعد وہ اس ساء ن کو وائی کرنا جائے تو بائع اس شرط کے ساتھ سامان وائیس لے کہ خریدار اسے پچھ رقم بھی دے۔ اگر بہلی بیع مکمل ہو چکی ہواور خریدار نے قیمت کی اوائی بھی کردی بوتو چونکہ یہ نی بھی دے اُسول کے مطابق "شراء ما بوتو چونکہ یہ نی بھی مطابق "شراء ما باع ماقل مما باع قس مقد النصن" (قیمت کی اوائیگی سے پہلے بیچی گئی چیز کو قیمت فروخت سے کم پرخریدنے) کی خرابی لرزم نہیں آرہی ، اس لئے یہ بھی جائز ہے۔

ابن قدامه لکھتے ہیں:-

وقال سعيد بن المسيب وابن سيرين: لا بأس إذا كره السلعة أن يردّ معها شيئًا.

ترجمہ: - سعیدین المسیّب اور ابن سیرین فرماتے میں کہ اگر خریدار سامان کو ناپیند کرکے واپس کردے اور اس کے ساتھ پچھر قم بھی دے دے تو بیہ جائز ہے۔

امام احمد بن صنبال نے بیٹے العربون کو اس لئے بھی جائز قرار دیا ہے کہ ان کے نزد کی بیچ العربون اور ابن سیرین کا نزد یک بیچ العربون اور بیصورت ایک جیسی ہے، چنانچے سعید بن المسیب اور ابن سیرین کا قول نقل کرنے کے بعد ابن قدامہ فرماتے ہیں:-

قال أحمد: هذا معناه.

احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ بیج العربون بھی اُسی کی طرح ہے۔

بیع الحصاۃ (کنکر چینکنے سے بیع ہوجانا)

اے "بیع بالقاءِ المحجو" بھی کہ ج تا ہے۔ اس بات پر اُئمہ اُر بعد کا اُنفاق ہے کہ بڑتے الحصاق ناج کز ہے۔ احادیث میں بھی اس کی صریح ممانعت موجود ہے۔ چنانچہ حضرت ابو ہرمیرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:-

نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الحصاة و العرر. ترجمه: - رسول التدصلي الله عديه وسلم في الحصاة اور يج الغرر سے منع فرمايا۔

البنۃ اس کی تفسیر میں مذاہب اربعہ کے فقہاء کے درمیان قدرے اختلاف موجود ہے، ذیل میں اسے قدرے تفصیل ہے ذکر کیا جاتا ہے۔

بيج الحصاة كى تفسير مذاهب أربعه ميں

حنفيه

فقہائے حفیہ کے ہاں عام طور پر اس کے لئے "بیع بالقاء المحصر" کا لفظ استعال ہوتا ہے۔ حفیہ کے ہال اس کی دوتعریفیں زیادہ معردف ہیں۔ صاحب الهدایہ علامہ مرغینانی، علامہ ابن نجیم اور علامہ شیخی زادہ وغیرہ نے اس کی بہتعریف کی ہے ۔

⁽۱) صحيح مسلم، البوع، باب بطلان بيع الحصاة والبيع الدي فيه غور، حديث: (۲۹۹۱) صحيح ابن حبان، حديث: (۵۵۵).

أبوداؤد، البيوع، حديث (٣٢٣٧).

جامع الترمذي، البيوع، حديث: (١٢٣٣).

سن ابن هاجة، التجارات، حديث: (٢١٩٣).

مسند أحمد بن حيل في مسند أبي هريزة ﴿ ح ٢٠ ص ، ١٣٧٩ ، ١٣٣٩ ، ١٩٩١ ، ١٩٩١ ،

هُ و أن يتر او صد عنى سلعة فإذا و صع المشترى عنيها حصاة لزم البيع

ترجمہ - متعاقدین آئی میں کسی آیب چیز کا بھاؤ لکا رہے جول کہ اچا تک خریداراس پر ایک پھر رکھ دے، جس کے منتیج میں یہ تنتی ازم ہوں کے۔

جبكه ملامه ابن البهمام رحمه الله ئے ورج ڈیل تعریف کی ہے۔

أن يلقى حصاة و ثمه الأثواب فائ ثوب وقع عليه كان المبيع بلاتأمل.

ترجمہ ا۔ (متعاقدین کے بھاؤ لگائے کے دوران) بہت سے کپڑے (لیعنی بیچی جائے والی چیزیں) موجود ہوں ، اوراس شرط کے ساتھ پھر کھو کھیں جائے کہ ان میں سے جس کیڑے پر بھی پھر گر جائے ، قو اس کیڑے کہ ان میں سے جس کیڑے پر بھی پھر گر جائے ، قو اس کیڑے کی بیچ لازم ہوجائے گی۔

ذکر کروہ وونوں تعریفوں میں حقیقت کے امتبارے تو کوئی فرق نہیں ہے اس سے کہ دونوں صورتوں میں جبتی پر پتھر رکھنے سے بیچ مازم ہوج تی ہے البتہ صورت مسئد میں تھوڑا مما فرق ہے وہ یہ کہ پہلی صورت میں صرف ایک ہی چیز سامنے تھی اور اس کا بھاؤلگا جارہا تھا، لیکن مشتری نے جب اس پر پتھر رکھ دیا تو وہ جیچ لازم ہوگئی جبکہ دُوسری صورت میں بیچی جانے والی اشیاء بہت سی جی اور ان میں سے جس پر پتھر رکھا گیا، اس کی بیچے یازم ہوگئی۔

⁽١) الهداية مع فتح القدير (١/٥٥)

وأيضًا في البحر الرابق، ابن تحيم (رين لدين ابن تحيم الحقي) بيروت، دار الكب العلمية، الطعة الأولى ١٨١٨هـ--٩٩٤ م (١٢٩/١)

محمع الأنهر، شيحي راده رعبد الرحمن بن محمد بن سليمان الكنبولي المعروف بشيحي راده البمتوفي ٢٥٠ هـ) بيروت، لبنان، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ١٩١٣ هـ-٩٩٨ ام (٨٢/٣)

⁽٣) فتح القدير لابن الهمام (٥٥/٦).

ملامہ ابن رشد مالکی رحمہ اللہ نے نیٹے الحصاق کی ، وقع یفیں ک جیں۔ پہلی تعریف میہ ہے: ~

أن يستمام الرحل السلعة وبيد أحدهما حصاة، فيقول لصاحبه. ادا سقطت الحصاة من بدى، فقد وحب البيع بيني و بينك.

ترجمہ: - ووشخص یہی جین میں کی چیز کا بھی وَ الگار ہے ہوں اور ان میں ہے اسی ایک کے بات کا اسی ایک کے بات کی بات کے بات کی ہے کہا کہ میر ہے اور آپ کے درمیان کتی ارزم ہو جائے گ

أن تكون السلعة منثورة، فيرى المبتاع الحصاة، فإدا وقعت عليه، وجبت له بما سميا من الثمن.

ترجمہ۔ - یجا جانے وال سامان سامنے پھیل جوا ہو، خرید راس پر یک سنگر چھنگے، جو نبی ریکگر اس سامان پر گرے تو مقرر کردہ قیمت کے مطابق ریہ بیج مکمل ہوجائے۔

ملامہ باجی مائنی نے ذکر مردہ تعریفات میں سے پہلی تعریف کو اختیار فرمایہ، البت اس بات کی صراحت کی ہے کہ اس میں کنگر بائع کے ہاتھ میں ہو۔ جبکہ علامہ ابن رشد کی ہاتات کی صراحت کی ہے کہ اس میں کنگر بائع سے ہاتھ میں ہو۔ جبکہ علامہ ابن رشد کی بیان کردہ تعریف میں کنگر والاشخص عام ہے خواہ بائع ہویا مشتری۔

⁽۱) المفدمات الممهدات، ابس رشد رابو الوليد محمد بن احسد بن رشد الفوطني المتوفى ٢٠٥هم، منحقيق الدكتور محمد حجى بيروت، دار العرب الإسلامي، الطعه الأولى ٢٠٨ اهـ ٩٨٨ اهر٢ ٢٠١)

 ⁽۲) السشقى شيرح السوطا الباجى (أبر الوليد سليمان بن حلف بن سعدين ايوب الباحى ٥٠٠هـ - ٣٠٠هـ)

غر_ا بی صورتین

، لکیہ کی بین سردہ تعریفات اگر چہ ظاہری تشریکے کے ، ملتبار سے قدرے مختلف بیں، تیکن حقیقت کے املتبار سے دونوں میں اتفاق ہے، وہ میہ کہ تنگر سرئے سے بیج ارزم ہوجائے گی۔

شافعيه

علامه رملى شافتى نے يہ الحصاة كى تين تعريفات ذكركى بيں جوكه ورج ذيل بيں. -بأن يقول بعتك من هذه الأثواب ما تقع هذه الحصاة عليه أو يجعلا الرمى لها بيعًا أو بعتك ولك أو لما النحيار إلى وميها.

ترجمہ: - پہی صورت میہ ہے کہ بائع مشتری سے میہ کے کہ ان کیڑوں میں جس کیڑے پر آپ کا کنگر گرجائے، میں وہ آپ کوفروخت کرتا ہوں۔
دُوسری صورت میہ ہے کہ وہ کنگر گرنے کو ہی بیچ قرار دیں بینی بائع خریدار سے یوں کیے کہ جب تمہارا کنگر اس کیڑے پرلگ جائے تو میہ چیز تمہاری ہو جائے گی۔

تیسری صورت یہ ہے کہ بائع خریدار سے یوں کیے کہ میں نے تجھے فلال چیز بیج دی لیکن جب تک کنگر اس پر نہ گرے تو اس وقت تک مجھے یا بھی میں سے ہرایک کو بیج لازم کرنے کا اختیار ہے (گویا یہ بھی تین صورتیں بن گئی کہ اختیار یا تو صرف بائع کو ہو یا صرف مشتری کو ہو یا دونوں کو ہو، تینوں صورتوں میں یہ بیج انصا ق کہلائے گی)۔

شوافع کی بیان کردہ تعریف میں حقیقت کے استبار سے حنفیہ اور ، لکید کی مذکورہ تعریف میں مید بات زائد ہے کہ کنگر سے ماصل تعریف میں میہ بات زائد ہے کہ کنگر سے کے حاصل

 ⁽۱) بهابة السحتاح إلى شرح السهاح، لرملى (شمس الدين محمد بن أبى العباس أحمد بن الطبعة حمرة بن شهاب البديس الرملى المتوفى ۴۰۰ اهـ) بيروت، دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى ۱۳۵۸ هـ- ۹۳۹ ام (۳۳۳/۳).

غرر کی صورتیں

شدہ اختیار فتم ہو جاتا ہے۔ تاہم اس قتم کی زیادتی ہے اس حقیقت میں کوئی فرق نہیں آتا اس سے کہ اس اضافے کا حاصل ہے ہے کہ بیچ پہنے ہوجاتی ہے کیکن وہ لازم نہیں ہوتی جب کہ بیچ پہنے ہوجاتی ہے کیکن وہ لازم نہیں ہوتی جب کہ پہلے کا رام ہوجاتی ہے کہ پہلے کا رام ہوجاتی ہے کہ پہلے کا رام ہوجاتی ہے کہ پہلے بیچ کا رام ہوجاتی ہے۔ بیچ لازم ہوجاتی ہے۔

حنابليه

علامدا بن قدامہ نے المغنی کے اندری الحصاۃ کی تین تعریفات فرہ کی ہیں۔ -بہا تعریف پہلی تعریف

أن يقول: بعتك من هذه الأرض مقدار ما تبلغ هذه الحصاة، إذا رميتها كذا.

ترجمہ: - ایک شخص ؤوسرے سے یہ کیے کہ اس زمین پر کنکر پھینکتے وقت جہال تک میراکنکر پہنچ، وہاں تک کی زمین میں نے اتنی قیمت میں کھیے بچے دی۔ مجھے بچے دی۔

دُ وسرى تعريف

أن يقول: بعتك هذا بكذا على أنّى متى رميت هذه الحصاة، وجب البيع.

ترجمہ: - (بائع خریدارے) کہے کہ میں نے تجھے یہ چیزاتی قیمت پراس شرط پر فروخت کی کہ جب میں یہ کنکر پھینکوں تو بچے لازم ہوجائے گ۔

تيسري تعريف

أن يبقول: ارم هذا الحصاة، فعلى أيّ ثوب وقعت فهو بك (١) بدرهم.

 ⁽۱) المغنى، ابن قدامة (موفق الدين أبو محمد عبدالله بن أحمد بن محمد بن قدامة) رياض، دار
 عالم الكتب، الطبعة الثالثة ١٣١٧هـ - ١٩٩٧ه مراح ٢٩٨٠)

ترجمہ - (باٹ فرید ، ت) کیج کہ بیا نظر کھینگوہ پی جس کیٹا ہے پر سے تفریر کر بیاہ واکیک درہم کے بدلے میں تیما ہے۔

ما مداین قدامه کی بیون کردہ تعریفات بھی حقیقت کے امتبارے و کر کردہ دیگر تعریف سے استراث کے امتبار سے استراث کے امتبار تعریف سے ایک نہیں۔ باتہ این قدامه کی بیان کردہ پہلی تعریف میں تشریح کے امتبار سے ایک نمایوں فرق ہے، وہ یہ کہ اس میں کنگر پھینکنے والے سے لے کر کنگر چہنچنے کی مقدار تک کومین (بیجی جائے والی بے اس میں کنگر پھینکے والے میں بات کے کومینی جائے والی جائے والی جائے والی ہے بات موجود نہیں۔

بیع الملامسة (حچھونے سے بیع ہوجانا)

اس ہوت پر اسمہ رجد کا تفاق ہے کہ "بیع المصلامسة" ناج کز ہے۔ علامہ ابن قدامہ بنتے الملامسة اور نئے المنابدة کے عدم جواز کے بارے میں عدم اختلاف کا ذکر کرتے ہوئے کیھتے ہیں --

> ولا نعلم بين اهل العلم خلافًا في فساد هذي البيعين. ترجمه - ان دوتول معاملات ك تاجائز بوك بين الل علم كا اختلاف بهارك علم بين نيس.

اجادیث کے اندر بھی اس بیع کی ممانعت وارد ہوئی ہے، چنانچیہ چند روایات ذیل میں ذکر کی جاتی ہیں۔

ا- عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بهى عن
 بيع الملامسة.

⁽¹⁾ المغي لابن قدامة (٢٩٤/١)

 ⁽۴) مسلم، البيوع، باب ابطال بيع الملامسة والمنابرة حديث (٣٥٥٥، ٣٥٥٥، ٣٤٤٩، ٣٤٤٩)

ترجمه، حضرت اوم میده ست مروی ب که رسول الد تسلی بعد مدیده مهمه نے بیچ المل مید سے متع فرمایا یہ

٢- عن الله هنوبرة رضى الله عنه أنه قال بهي عن بيعتين الملامسة والمنابذة.

ترجمہ - حضرت او ہمری ہے مروی ہے کہ رسول میں مند مدید وسلم نے تق کے دوموں مات ایمنی نق اس مداور نقی اس بدو سے منع فر رایا۔

س- عن أبی سعیدر المخدری قال ، نها الرسول صدی الله علیه وسلم علی بیعتیں ولسستیں ، بھی عی الملامسة و المائدة فی المبع .

ترجمہ - حضرت اوسعید خدری فرماتے ہیں کہ رسول میں اند مدید وسلم کے ہمیں نق کے دوشم کے معاملات اور دوشم کے باس ہے منع فرمایا ،

بیسع السمالامسة کی حقیقت کیا ہے؟ اس کے بارے میں صی بہ کرام سے مختف اقوال منقول ہیں۔ اور انکہ اربعہ کے درمیان بھی اس کی حقیقت کے بیان میں قدرے اختار فی واقع ہوا ہے۔ ذیل میں صحابہ کرام اور فقہا کے کرام سے مروی چند مقوال نقل سے جاتے ہیں۔

صحابہ کرام سے مروی اقوال اصحیح بخاری میں حضرت اوسعید خدری ہے مروی ہے کہ -الملامسة لمس الثوب لا يسظر اليه

⁽۱) صیح مستم الیوع، حدیث (۲۵۵۸ ، صحیح لنجاری النوع، بابانع نمانده، حدیث: (۲۱۳۱،۲۱۳۵)، حامع الترمدی. الیوع، حدیث (۱۳۱۳)

⁽۱) التصبحيح لمستم، النبوع، حديث (۱-۲۰۰۳) صحيح للحاري للنوع، حديث (۲۱۳۷)

⁽٣) صحيح البحاري، البيوع، باب يبع الملامسة، حديث, (٣٥٠)

ترجمہ - بیج املامہ وہ بیج ہے جس میں کپڑے کو چھونے سے بیج ہوجاتی ہے، اس کل طرف و یکھ نہیں جاتا (یعنی ایجاب و قبول بھی نہیں ہوتا اور مہیج کو بھی نہیں و یکھا جاتا، محض چھوٹ سے بیج مازم ہوجاتی ہے)۔

۲- ضیح مسلم میں حضرت ابوسعید خدریؓ سے ای سے ملتی جلتی ایک اور تفسیر بھی مروی ہے وہ یہ ہے:-

> الملامسة لمس الرجل ثوب الآخر بيده بالليل أو بالبهار ولا يقلبه ألا بذلك.

ترجمہ: - بیٹی ملامسہ وہ بیٹے ہے کہ جس میں ایک آدمی کے جھونے سے بیٹے لازم ہوجاتی ہے خواہ رات کو جھوٹے یا دن کو اور چھونے کے علاوہ اسے کچھاکٹا تا بیٹ تانہیں۔

ان دونوں تعریفوں کا حاصل یم ہے کہ مبیع کو دیکھے بغیر محض چھونے سے بی ع ہوج تی ہے۔

س-حضرت ابو بريرة ئے يتفير مروى ہے: "
الملامسة أن يدمس كل و احد منها ثوبه، بغير تأمن.

ترجمہ: - بیچ ملامسہ وہ ہے جس میں عاقدین میں سے ہ کی ڈوسرے کے کپڑے کو ہد تاکل جھوتا ہے اوراسی جھونے سے بیچ ہوجاتی ہے۔

حضرت ایو ہر رہ رضی اللہ عنہ سے مروی سے تفسیر اس بات میں تو کہی دونوں تفسیر وں کے ساتھ مشترک ہے کہ س میں بھی محض چھونے سے بھی مکمل ہو رہی ہے اور ان میں بھی محض چھونے سے بھی مکمل ہو رہی ہے اور ان میں بھی محض چھونے سے بھی محض چھونے ہے کہ س تفسیر میں بھی محض چھونے سے بھی محض جھونے و سے ورخر بدر) دونوں کے جھونے کے بعد بھی مکمل ہوتی ہے جبکہ بیس ماقدین (بیچنے و سے ورخر بدر) دونوں کے جھونے کے بعد بھی مکمل ہوتی ہے جبکہ ابوسعید ضدری رضی مدد عنہ سے مروی تا سیر میں صرف ایک عاقد کے چھونے سے بھی مکمل ہوجوتی ہے۔

⁽١٠١) الصحيح لمسلم، البوع، حديث، ١٥٥٥)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کا زبخان ہے ہے کہ حضرت ابو ہرمیہ وضی اللہ عنہ کی بیان سروہ آنسیر رائج ہے کیونکہ اس میں اللہ ملہ اس مقاملہ ہے۔ طامسہ باروہ آنسیر رائج ہے کیونکہ اس میں اللہ صفت آش رک ہے، جس کا تقاضا ہے ہے کہ فعل دونول باب مفاملہ ہے ہے جس کی ایک صفت آش رک ہے، جس کا تقاضا ہے ہے کہ فعل دونول جانب سے بیا جانب اور بیہ بات حضرت ابو ہر برہ وضی اللہ عنہ کی تحریف میں بائی جارہی ہے۔ اور بیہ بات حضرت ابو ہر برہ وضی اللہ عنہ کی تحریف میں بائی جارہی ہے۔

فقہائے کرام سے مروی اقوال

حفيه

امام ابوطنيقه رحمه الله كزويك أن الملامة كالعراف يهب م أن يقول أب عك هذا المتاع بكذا فإذا لمستك وحب البيع أو يقول المشترى كذلك.

ترجمہ - بائع خریدار سے بول کے بین کچھے بید سامان اسٹے بیل بیچا ہوں، پُن جب بیل کچھے جھوؤں گا تو آٹ اازم ہو جائے گی، یا ی طرح مشتری کے (کہ بیل بچھ سے بیسامان اسٹے بیل فریدتا ہوں، پن جب بیل کچھے جھوؤں گا تو آٹ اازم ہو جائے گی)۔ پن جب بیل کچھے جھوؤں گا تو آٹ اازم ہو جائے گی)۔ صاحب ہدایہ علامہ ایو برم مرفین فی رحمہ اللہ نے بی تحریف کی ہے۔ صاحب ہدایہ علامہ ایو برم مرفین فی رحمہ اللہ نے بی تحریف کی ہے۔ ھو آن یتو اوص الو حلان علی سلعة آی یتساوهان فادا لمسها المشتری لؤم البیع.

ترجمہ - بیج المرامسة بیر ہے كه دوآ دمى كسى سامان پر بھاؤ تاؤ الكارب مول پس جب خريداراس سامان كوچھوئے تو بیج لازم ہو جائے۔

 ^() فيح البارى، لعشقالانى، احتمادات على ان حجر بعشقلانى، لاهور، دار بشر الكتب الاستلامية، لاهور، النصعة الاولى ١٠٥١هـ - ٩٨١ هـ ٥ ٩٥٩، وهذا النفسير فعد بنفط الملامسة لأبها مفاعدة فتستدعى وجواد الفعل من الجانين

⁽٣)عمده لقاري العسي والإمام بدر الدين العسي، سروت، دار بفكو (٢٧٠٠)

⁽۳) لهندانه شنزج بندیه البمشدی استنزاعیت بنی سرهتان الندس بو الحبس علی اس بی یکر بمرعیتانی؛ کراتشی ا دارد الفران و العلام الاسلامیة الطعه الاولی ۱۱۰ هـ ۵۱ ۴۰

المام مالك رحمة القدطية تتع الملامنة كي تعريف كرئے موك فرمت تيں -والسمالامسة أن يلمس الرحل النوب ولا يسشره ولا يتبيس ما فيه أو يبتاعه ليلا ولا يعلم ما فيه.

ترجمہ: - نی ملامۃ میں ہے کہ کوئی شخص کسی کیا ہے کو بچوے ، (اور اس ہے تئی الزم ہو ہا۔) نداہے بچیلاے اور ند میں تحقیق کرے کہ اس میں کیا عیب ہے ، یو رت کو خریدے اور مید ند جانے کہ اس میں کیا عیب ہے ، یو رت کو خریدے اور مید ند جانے کہ اس میں کیا عیب ہے (صد ف اس کے جھوٹے ہے ہی تاج ہوجائے)۔

شافعيه

امام شقى ئى المرتى في المستام في فول له المساحب النوب بعتكه بكذا بشرط أن يقوم لمسك مقام بطرك و لا حيار لك ادار أيته

رجہ - بین الدیم ہے میں ایک لیما ہوا کیا اے " بیا اندیم بے میں رجہ - بین الدیم ہوگا ہے اس پر ہوں الکا ہے، قر بین والہ شخص ایک ہو اللہ میں ایک ہے والہ شخص اس ہے کہا ہوں الکا ہے، قر بین والہ شخص اس ہے کہا ہم میں اس میں ہوگا ، جند جب قراسے ، کیھے گا قو بینتے ہے اور اس میں میں ہوگا ۔ جند جب قراسے ، کیھے گا قو بینتے کوئی خیار رفیع میں میں ہوگا ۔

اس کے ملاوہ وہشو فع ہے وواور تحریفات بھی مروی ہے جنھیں ملامہ نووی نے شن

صحیح مسلم میں ذکر کیا ہے۔

 ⁽¹⁾ كتب ، لمؤطأ، مالك (لإمام مالك بن أبس) كراجي، بور محمد كار حابه بحارب، لصعه الاولى ص: ٩٠٠

⁽۴) فنح الباري لاين حجر (۴ ۲۰۹)

⁽٣) شرح الووى مع صحیح مستم (١٠) دد.

، م ش فعی کی بیان کردہ تعریف اور گزشتہ تعریفوں کی صل حقیقت میں کوئی فرق نہیں ابہتہ ظاہر کی تعبیر میں تھوڑا ، فرق ہے، وہ ہے کہ وہاں مہی کو چھونے ہے ہیں ازم ہوجاتی ہے جبکہ اس تعریف کے مطابق مہی کو چھونا س کے دیکھنے کے متراوف ہے بہذا بعد میں دیکھنے کے وفت خرید رکو خیار رؤیت حاصل نہیں ہوتا۔

حنابليه

سامدائن قدامد صبى في المامد ك تعريف يورك ب -والمملامسة، ال يسعه شبسا و لا يشاهده، على أنه متى لمسه وقع البيع.

ترجمہ - کوئی شخص کی چیز کامط بدے بغیر اس شرط پر بیچے کہ جب سے چھوے گا تو بیٹ ازم بوج نے گ۔

علہ مدابن قدامۂ بیتعریف ذکر کرئے کے بعد فرہ تے ہیں:-

هدا ظاهر كلام أحمد، ويحوه قال مالك والأوزاعي.

ترجمه - مام حمد بن صبل فاضام كلام بھى يهى ہے ور امام مالك اور

. ۱ م اوزا کی نے بھی اس جیسی تعریفات کی ہیں۔

علىمه ابن قدامه كى بين كرده تحريف بهى حقيقت كه متبار سے كزشته تحريفات ر

ہے مختلف نہیں ۔

بیج المنابذة (مبیع بھینک کربیع کرنا)

سیع لملاهسه کی طرح سیع السماه ده کے مدم جواز پر بھی اسمار بعد کا آقاق ہے ، مُتب حدیث ورفقتی من بدة کا ذکر ساتھ سے متب حدیث ورفقتی من بدة کا ذکر ساتھ ساتھ من شاہدة کے متعقق و رد ہونے وال رویات تقریبا وہی ہیں جو بھے امو مست

^() المعنى، لإس قد مة ٢١ ١٩٨ /

کے ذیل میں بیان ہوئیں۔ بیٹے اسٹابڈ ق کی تھ سیر بھی صحابہ کرام اور انمہ اربعہ کے مذہب میں منقول میں جنھیں ذیل میں ذکر کیا جاتا ہے۔

صحابہ کرام م سے مروی اقوال

ا-حضرت ابوسعیدخدری سے بیچ امنابذہ کی تین تعریفیں مروی بیں، پہلی تعریف

یوں ہے[،]۔

المناسدة هي. طرح الوجل بنويه بالبيع إلى الرجل قبل أن روي ينظر إليه ()

ترجمہ - بیج المنابذة بیا ہے كہ كوئى "دمى كپڑے كو اُلٹائے يا دیکھے بغیر دوسرے كى طرف بیچنے كہيئے کھينك دے۔ دوسرى تعریف ہوں ہے:-

أن يسد الرجل إلى الرحل بثوبه، ينبذ الآخر إليه ثوبه، ويكون داك يبدد الرجل إلى الرحل بثوبه، ويكون داك يعهما من غير نظر ولا تراض.

ترجمہ - ایک مرحی ؤوسرے آدمی کی طرف کپڑا پھینکے اور دوسر شخص اس کی طرف این کپڑا سیھینکے اور کپڑے کو دیکھیے اور رضامندی ظاہر کئے بغیر محض بیدد یکھن ہی ان کے درمیان بیچ قرر بیائے۔

تيسري تعريف پيه ہے'۔

اں یقول ادا سدت الیک الشئ، فقد و جب البیع بینی و بیسک ترجمہ: - بائع خریدار سے یول کے کہ جب میں تمہاری طرف فلاں چیز کھینک اول تو میر سے اور تمہارے درمیان نیٹ ازم ہوجائے گی۔ الا - حضرت ابو ہرریوہ سے بھی بیتے منابذة کی تین تع یفات مرائی ہیں۔

⁽١) صحيح البحاري، البيوع، حديث (٢٥٥١)، مس السابي، النوع، حديث ، ٠٠٠٠

⁽٢) صحيح مسعم، السوع، حديث: (٢٧٧٨)

⁽٣) مين النسائي، بحو الديالا

پہلی تعریف سے ہے۔-

السناسذة أن يقول: أسبد ما معى وتسد ما معك. يشترى أحدهما من الآحو ولا يدرى كل واحد مهما كم مع الآحو رو لا يدرى كل واحد مهما كم مع الآحو ترجمه: - ايك شخص دُوس ب ب ب كه جو ميرب باس ب، وه ترجمه بي يمينك تاكه برايك اس مي يمينك بول اور جو تيرب باس ب، وه تو ميمينك تاكه برايك اس چيز كوفريد بي و دُوس ب باس ب حالانكه ان بيس س كو يه معلوم نبيس كه دُوس ب باس ب حالانكه ان بيس س كو يه معلوم نبيس كه دُوس ب باس كيا ب س معلوم نبيس كه دُوس بي باس كيا ب س

حضرت ابو ہرریہ ہے مروی ؤوسری تعریف بیے:-

المناسدة أن ينمد كل واحد من المتنابعين توبه إلى الأحو، ولم ينظر واحد منها إلى ثوب صاحبه.

ترجمہ - بیج منابذہ میہ ہے کہ عاقدین میں سے ہر ایک دُوسرے کی طرف اپنا کیڑ سیسیکے جبکہ ان میں سے سی نے بھی دُوسرے کا کیڑا مہیں ہے کئی نے بھی دُوسرے کا کیڑا مہیں ویکھو۔

يبى تعريف الفاظ كے فرق كے ساتھ سنن نسائى بيس اس طرت تدكور ب - المسابدة أن ينبذ الرجل إلى الرجل النوب فيبذ الآخر إليه النوب، فيتبايعا على ذلك.

حضرت ابو ہر رہے وضی اللہ عنہ سے مروی بیٹے منابذ ق کی تیسری تعریف وہی ہے کہ جوحضرت ابوسعید ضدری وضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

⁽١) صحيح مسلم، بحو اله بالا

⁽٢و٢) سن النسائي، بحواله بالا

⁽۲) حامع الترمدي، البيوع، حديث (۱۳۳۵)

فقہائے کرام سے مروی اقوال

حنفيه

طامداتن عابدين شي نئي المنابذه كى تعريف كرت بوك فره ت بين الوالمه الله الأخو ولا ينظر والمه منها ثوبه إلى الأخو ولا ينظر كل واحد منها ثوبه إلى الأخو ولا ينظر كل واحد منهم الى ثوب صحه على جعل النبذ بيعًا. () ترجمه - تي امن بذة بيه بح كه عاقدين بين سے بر ايك اپني بيئ ب كودوس من في طرف بين الى الله وسرے كي طرف كودوس من في طرف بين الي الله وسرے كي شرف كي الله وسرے كي الله على الله

هو أن يتراوص الرجلان على سعلة أي يتساومان فإدا ببدها (١) إليه البائع لزم البيع.

ترجمہ، - نیج من بذہ میہ ہے کہ دو تدمی کی سامان پر بولی لگا ، ہے ہوں کہ اچ تک ہائی خریدار کی طرف وہ چیز کھینک دے تو اس سے نق لازم ہوجا ہے۔

ندکورہ دونوں تعریفت تقیقت کے اعتبار سے ایک جیسی بیں کہ دونوں میں مبنی کے سی کے بیٹ کہ دونوں میں مبنی کے سی سیکنے سے بیٹے ایزم ہور ہی ہے، البتہ دونوں میں تنا فرق ہے کہ علامہ شامی ک بیان کردہ تعریف میں ماقدین میں سے ہراکی اپنی مبنی کو بچینگ ہے، جبکہ عدامہ مرغین فی کی بیان کردہ تعریف سے مطابق صرف بانع اپنی مبنی کو بچینگ ہے۔

غور رُنے ہے معلوم ہوت ہے کہ علامہ شائی کی بین کردہ تعریف زیادہ رائے ہے کیونکر اسم میں لفظ "منابذة" کی رعایت زیادہ ہے اس کی وجہ وہی ہے جو بی الملامسة کی تئے ہے اسکی وجہ وہی ہے جو بی الملامسة کی تئے ہے اسکا میں بیان کی لئی ہے۔

 ^() رد لمسحمار النباطي العلامة محمد المس الشهير باس عابدين الشامي) كراچي ابج الم
 سعيد كمپني، الطبعة الأولى ۲۰۳۱هـ (۵ ۲۵)

⁽٣) الهدية مع فتح الفدير (١ ٥٥)

مالكيه

اله ما لك رحمه الله التي المنابذ و كتاب الله المحمد التي المساعدة أن ينسذ الرحل إلى الرحل ثوبه ويبد الآحر إليه شوبه على غير تأمل هنهما ويقول كل واحد مهما لصاحمه هذا بهاذا.

ترجمہ - نیٹے المنابذ قریہ ہے کہ ایک شخص وُ وسرے کی طرف اور ۱۹۸۰ ہے کہ ایک شخص وُ وسرے کی طرف اور ۱۹۸۰ ہے پہنے کی طرف بغیر سوچے سمجھے اپنا کپڑ اسپھینئے اور پھر ایک دوسرے ہے ۔

ریہ کے کہ میرا میہ کپڑا تیرے اس کپڑے کے بدلے میں ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ سے مروی ریہ تعریف اور حضرت ابو ہر ریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی تعریف ایک وسرے کے بالکل قریب ہیں۔

مروی تعریفات میں سے دوسری تعریف ایک وُ وسرے کے بالکل قریب ہیں۔
شافعہ

ملامہ نووی رحمہ اللہ نے فقہائے شوافع کے حوالے سے بیٹے المن ہذۃ کی تمین تعریفیں ذکر کی ہیں۔

يبلى تعريف جو امام ش فعى رحمد التدعليه كى طرف منسوب ب، يه به أن يجعل المعتبايعان نفس النبذ بيعًا اكتفاءً عن الصيغة بأن يقول البائع للمشترى. إدا نبدته إليك أو نبذته إلى فقد معتك بكذا.

ترجمہ: - بیج المنابذة وہ بی ہے جس میں عاقد ین محض مبیع کے بیسینے کو بی فیج قرار دیں اور زبان سے ایج ب و قبول کے بجائے اس عمل پر اکتفا کریں، مثلاً بائع مشتری سے بیہ کہ جب میں بیہ چیز تیری طرف بیسینکے تو میں نے وہ چیز اتنی قیمت کے بدلے بیجھے بیج دی۔
⁽١) كتاب المؤطأ للاماه مالك بن أنس ص: • • ٢٠

ان یقول معتک فادا مبدتہ الیک انقطع النحیار (۱) ترجمہ - بائع خریدار سے یول کے کہ میں نے بیر چیز کھے بیچی ہیں جب میں یہ چیز تیری طرف کھینک دوں تو اس کے بعد (کھیے یہ چیز واپس کرنے کا) کوئی اختیار نہیں رہے گا۔

تیسری تعریف بہ ہے کہ تع الصاۃ بی بع المنابذۃ ہے۔ تع الحصۃ کی تعریف اس فصل کے شروع میں گزرچکی ہے۔

حنابليه

علامہ ابن قد امد حنبلی نے المغنی میں المنابذة کی تعریف یوں کی ہے: المنابذة أن يقول: أى ثوب نبذته إلى فقد اشتويته بكذا.
ترجمہ: - بنتے المنابذة بيہ ہے كہ خريدار يبيخ والے سے يوں كے كہ جو
كيڑا بھى آپ ميرى طرف كھينكيں كے، وہ ميں استے ميں خريدلوں گا۔
اس كے بعد قرمایا: -

هذا ظاهر كلام أحمد.

ترجمہ: - اوم احمد کے ظاہری کلام کا تقاضا بھی یہی ہے۔
ای الملامیۃ اور کیے کمنابذۃ ان تنیول معاملات کے ناجائز ہونے کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ ان میں الملامیۃ اور کیے کمنابذۃ ان تنیول معاملات کے ناجائز ہونے کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ ان کے اندرعقد میں جہالت کے اعتبار سے غرر پایا جاتا ہے۔ اور یہ پہلے گزرا کہ عقد میں جہالت کے اعتبار سے غرر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ خودعقد اس طرح انہ م دیا جائے کہ اس کی ذات میں جہالت اور غرر کی خرابی موجود ہو۔ چنانچہ ان تینول صورتوں میں جس وقت عقد نجام دیا جارہ ہوتا ہے اس وقت کے معلوم نہیں ہوتا کہ بعد میں مورتوں میں جس وقت عقد نجام دیا جارہ ہوتا ہے اس وقت کے معلوم نہیں ہوتا کہ بعد میں کس چیز کی یا کس شمن پر نیٹ واقع ہوگی ، لبذا یہ عقود شرعا ناجائز ہیں۔ (۵)

⁽۱) شرح الووى صحبح مسلم (۱/۵۵) (۲) يجو اله بالا

⁽٣) المغنى لإبن قدامه (٢٩٨١).

⁽ م) اگر چدان عقو و کی مختلف تع بیات کے امتبار سے عدم جواز کی بعض دیگر وجوہ بھی ذکر کی گئی جیں لیکن چونکہ ان وجوہ کا بھر ہے موضوع ہے براہِ راست تعمق نہیں اس لئے صرف اسی وجہ کے ذکر کرنے پر اکتفاء کما گہا ہے۔

العقد المعلق والعقد المضاف

عقد کے امتبار ہے غرر پر بنی معاملات میں ہے دو اہم عقد، عقد معلق اور عقد مضاف ہیں۔ ذیل میں ان پر قدرے تفصیل ہے بحث کی جاتی ہے۔

العقد المعلق

لغوى تعريف

معلق عربی زبان کا لفظ ہے، اس کا مصدر ''تعلیق'' ہے۔ لغت میں ''تعلیق'' کئی معانی میں استعال ہوتا ہے۔ ان میں سے ایک معنی ہیں ''کسی چیز کا لٹکنا''۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے:-

فَلا تَمِيلُوا كُلَّ المَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَة.

ترجمہ: - ایبا نہ کرنا کہ ایک (بیوی) کی طرف ڈھنک جاؤ اور ڈوسری کو (الیمی حالت میں) چھوڑ دو کہ گویا وہ لٹک رہی ہے۔

معاملات کے اندر تعلیق کا مطلب میہ ہوتا ہے کہ کسی امر کا وجود کسی دُوسرے معاملات کے ساتھ اس طرح مربوط ہو کہ ایک معاملہ پایا گیا تو دُوسرا بھی پایہ جائے گا اور اگر پہلا موجود نہ ہوا تو دُوسرا بھی نہ ہوگا۔ ڈاکٹر مصطفیٰ احمد الزرق ء معاملات کے اندر پائی جانے والی تعلیق کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں ۔

هو ربط حصول أمر بحصول أمر آخر.

 ⁽۱) كتاب المعرب في ترتيب المعرب، المطرري (ابر الفتح عبدالرشيد بن على المطرري
 ۵۳۸هـ ۲ ۱ ۲هـ پيروت، لبان، دار الكتاب العربي ص ۳۲۵.

⁽۲) القرآن (۲:۳۱)

 ⁽٣) النمائيل المفهى العام، الروقاء (الشيخ مصطفى أحمد الروقاء) دمشق، مطابع ألف با
 الأديب، الطبعة التاسعة ١٩٦٧م (٥٠٣/١).

ترجمہ: - تعیق کسی ایک معاملے نے حصوں پر دوسرے معاملے نے مربوط ہونے کا نام ہے۔

تعیق کی اس تعریف کے اندر ندکورہ لغوی معنی کی حقیقت پوری طرخ موجوہ ہے کہ اس میں بھی کسی معاصلے کا وجود کسی دوسرے فعل یا و تعدیکے پائے جانے کے ساتھ ایکا ہوا ہوتا ہے کہ اگر دوسر معامد پایا جائے تو یہ وجود میں سی ہے ورنے بیاں تا۔

اصطلاحي تعريف

شری اصطلاح میں عقد معتق ہے مراد ایر معامد ہے جس کا وجود کی ایسے فعل یا واقعہ کے ساتھ معتق ہو، جو اس وقت موجود نہ ہواور بعد میں س کا پایا جانا ممکن تو ہوئیکن لینی فی نہ ہو۔ جیسے کوئی شخص دوس سے یہ کہے اگر زید میہاں آیا تو میں نے بید مکان ایک اٹھا روپے میں کچھے فروخت کیا۔ بید بھی ہوسکتا ہے کہ زید زندگ گھر وہاں نہ سے اور ہے بھی ہوسکتا ہے کہ زید ذوسرے بی دن وہاں آج نے گویا اس کا سنا ممکن تو ہے اسکین بینی نہیں، بید اور اس جیسے واقعات واقعال سے کسی عقد کو معلق کرنے سے وہ عقد ''معتق'' بن جاتا ہے۔' اور اس جیسے واقعات واقعال سے کسی عقد کو معلق کرنے سے وہ عقد ''معتق' بن جاتا ہے۔' معلوم ہوا کہ کسی معاملے کے عقد معتق بننے کے لیے دو شرطوں میں معاملے سے عقد معتق بننے کے لیے دو شرطوں

کا پایا جانا ضروری ہے۔

ا – جس فعل یا واقعہ کے ساتھ اسے معتق کیا گیا ہو، وہ اس وقت موجود نہ ہو۔ ۲ – اس کا یا یا جانامکن ہو، تیقنی نہ ہو۔

لہذا گر وہ فعل عقد کے وقت موجود ہو یا اس کا پایا جانا محاں ہوتو اسے عقد معلق نہیں کہا جائے گا۔ چنانچے شیخ مصطفیٰ احمد انزرقاء کھتے ہیں -

لكى يكون الكلام تعليقا بالمعنى الحقيقى في اصطلاح المقهاء يجب أن يكون الأمر المعلق عليه وهو الشرط معدوما عمى خطر الوجود، فلو كان متحقق الوحود حين

⁽۱) أحكام المعاملات الشرعية، الحقيف (الأستاد عني الحقيف) طبع على نفقة بنك لبركة الاسلامي للإستثمار، النحرين ص٢٩٥٠

التعليق كان في الكلام تسحيراً في صورة التعليق كقول القسائل إن كنت حيسا فقد بعتك هذا الشئ ولو كان مستحيل الوجود كان التعليق إبطالا.

ترجمہ ، - فقب وکی اصطلاح کے مطابق تعلق حقیق پائے جانے کے لئے ضروری ہے کہ معلق علیہ یعنی شرط اس وقت موجود نہ ہو اور اس کا پایا جان ممکن ہو۔ لبندا اگر وہ کلام کے وقت موجود ہوگ تو یہ کلام '' منجز'' مہجی جائے گا، اگر چہ دیکھنے میں تعلیق ہوگی جیسے کوئی شخص (کسی زعدہ شخص ہے) یوں کیے کہ اگر تو زندہ ہے تو میں نے تجھے یہ چیز بیجی اور اگر اس کے کہ اگر تو زندہ ہے تو میں نے تجھے یہ چیز بیجی اور اگر اس کا پایا جانا ہی محال ہوتو یہ تعلیق باطل ہوگی۔

تعلیق ِصوری او راس کی اقسام

لیکن بعض مرتبہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ معاملات کو ایسے فعل یا واقعہ کے ساتھ معلق کردیا جاتا ہے جو پہلے سے موجود ہویا اس کا ہونا محال ہو۔الیں تعیق کو فقہائے کرام' وتعلق صوری''سے تعبیر کرتے ہیں۔تعلیق صوری کی تبین صورتیں ہیں۔ مہالی صورت

پہی صورت ہے کہ عقد کو سی ایسے فعل کے ساتھ معلق کیا جائے جو پہلے سے موجود ہو جیسے کوئی شخص دوسرے سے یوں کیے کہ اگر زید کا آپکے ذمہ ایک بزار رویے قرض ہے تو میں اسکی ادائیگ کا ضامن ہوں اور دوسرا شخص اسے قبول کر لے ۔ حالانکہ اسے یہ معلوم تھ کہ واقعہ زید کا اس شخص کے ذمہ ایک بزار رویے قرض ہے تو اس صورت میں یوں معلوم تھ کہ واقعہ زید کا اس شخص کے ذمہ ایک بزار رویے قرض ہے تو اس صورت میں یوں معلوم تھ کہ کویا یہ کھالت منجز (فوری) تھی معلق نہیں تھی ۔

 ⁽¹⁾ المدحل العقهى العام، الررقاء (الشيخ مصطفى أحمد الررقاء) دمشق، مطبع ألف با الأد يب،
 الطبعة الاولى ٩٩٤ م ص: ٥٠٥.

دُ وسری صورت

وُوسری صورت بہ ہے کہ عقد کو کسی ایک فعل یا دافعہ کے ساتھ معلق کیا جائے جس کا پایا جانا محال ہو جیسے کوئی شخص یوں کیے کہ اگر آسان گر گیا تو پھر بیں نے تجھے یہ مکان ایک لاکھ روپ میں دے دیا۔ ظاہر ہے کہ قیامت سے پہلے آسان کا پنچ گرنا محال ہے۔ چونکہ ایک تعلیق کا پورا ہو، محال ہوتا ہے لہذا اس تعیق کی بنیاد پر عقد ہو، بھی محال ہو اور عام طور پر ایسی تعلیق عقد کے محال ہونے کو ذکر کرنے کے لئے کی جاتی ہے۔ ایسا عقد سرے منعقد ہی نہیں ہوتا۔

الاستاذ على الخفيف تعينى صورى كى ان دونول قسمول كا ذكر كرتے ہوئے قرماتے بير - فإن كان ذلك الأمر المعلق عليه موجودًا وقت التعليق كان التعليق صوريًا وكان العقد مدخزًا وإن كان ذلك الأمر غير موجود ولكنه مستحيل الوجود فإن العقد لا يعقد أصلا ويكون الغرض من التعليق هو إيذان المخاطب باستحالة إنشاء هذا العقد. ()

ترجمہ - اگر معلق عدیہ معامد تعیق کے وقت موجود ہوتو وہ تعلق صوری ہوگی اور عقد منجز ہوگا ای طرح اگر معلق عدیہ معاملہ اگر چہ اس وقت تک موجود نہ ہوئیکن اس کا ہون بھی محال ہوتو ایس صورت میں عقد بالکل منعقد ہی نہ ہوگا ، ایسی تعلیق ہے اصل مقصود مخاطب کو یہ بتلانا معتقد ہی نہ ہوگا ، ایسی تعلیق ہے اصل مقصود مخاطب کو یہ بتلانا معتقد ہی نہ ہوگا ، ایسی تعلیق ہے اصل مقصود مخاطب کو یہ بتلانا

تيسري صورت

تیسری صورت رہے کہ عقد کو کسی ایسے فعل کے ساتھ معلق کیا جائے کہ س کے

الغرر وأثره في العقود ص: ١٥٤

المدحل في لفقه الإسلامي، الشلبي (الدكتور محمد مصطفى الشلبي، عصو محمع البحوث الاسلامية بالأزهر) بيروت، الدار الحامعة، الطبعة العاشرة ٢٠٥ اهـ ٩٩٥ ام. ص ٥٤٣.

⁽١) أحكام المعاملات الشرعية، ص ٢٢٦

ساتھ تعیق میں کوئی فائدہ نہ ہو بکہ تعلیق اور عدم تعلیق دونوں برابر ہوں جیسے کوئی شخص یوں کہے کہ اگرتم جا ہوتو میں تجھے بیسہ مان اشنے روپے میں فروخت کرتا ہوں۔

یہ تعقیق صوری کی پہلی قتم کی طرح '' عقد منجو'' کے قتم میں ہے اسلئے کہ یہ بات واضح ہے کہ عقد اس وقت تک کمل نہیں ہوتا جب تک کہ ایج ب کے بعد دوسری جانب سے قبول نہ پایا جائے ، کیونکہ ایجاب دراصل اپنی خواہش کے اضہار کا نام ہے ۔ لہذا وہ اس عقد کی شخیل دوسرے کی رضااور مشیت پر موقوف کرے یا نہ کرے اور اس کا تذکرہ کرے یا نہ کرے ، اس عقد کے شخیل کے لئے دوسرے کی مشیت اور رضا مندی ہمیشہ ضروری ہے ، لہذا اس کا ذکر کرنا اور ٹرکرنا ہرابر ہے۔

ندکورہ تفصیل ہے معلوم ہوا کہ تعبیق صوری کی تین صورتوں میں ہے پہلی اور تیسری صورت ''عقد منجر''کے عکم میں ہے اور دوسری صورت میں عقد بالکل منعقد ہی نہیں ہوتا کیونکہ وہ عقد کے محال ہونے کو بیان کرنے کے سئے استعال ہوتی ہے۔ لہذا فقہائے کرام جب عقد معلق کے امام کی تفصیل بیان کرتے ہیں تو اس سے وہ عقد معلق مراو ہوتا ہے جس میں '' تعلیق حقیق می جائے (جس کی تعریف پیچھے گزر چکی)۔

تعلیق قبول کرنے کے اعتبار سے عقو د کی اقسام

تعلیق کو قبول کرنے یا نہ کرنے کے اعتبار سے عقو د کی کل تین قشمیں ہیں۔ ۱- وہ عقود جن کے اندر تعلیق مطلقاً نا جائز ہے ان میں عقود التملیک اور عقود التقیید

شامل ہیں ۔

۲- وہ عقو د جن کے اندر تعلیق مطلقاً جائز ہے ، اس میں اسقاطات اور النزامات
 کے عقو د داخل ہیں ۔

 ⁽¹⁾ العرر وأثره في العقود ص: ١٥٤ . أحكام المعاملات الشرعية ص: ٢٩٥

⁽٢) الدر المختار للحصكفي (١/٥ ٢٢).

تشرت

ا- وہ عقو دجنھیں کسی شرط کے ساتھ معنق نہیں کیا جاسکتا

پہنی فتم کے عقو د جنہیں کی شرط کے ساتھ معلق نہیں کیا جاسکا ، وہ ہیں جن کے اندر ملکیت کا انتقال پاید جائے خواہ کسی چیز کے میں کی ملکیت منتقل ہو جیسے بچ یا اسکے منافع منتقل ہوں جیسے اجارہ۔ انہیں مقود التملیک کہ جاتا ہے ان میں بچ وشراء، اجارہ ، مزارعت، مساقہ قاصلی میں بالے وشراء، اجارہ ، مزارعت، مساقہ قاصلی میں بال (ماں کے بدلے صلی کرنا) اور ابراء من الدین (کسی کو قرض معاف کرنا) شامل ہیں۔ اور عقود التقیید لیعنی وہ معاملت بھی شامل ہیں جن میں کوئی قید پائی جائے جیسے وکیل کومعزول کرنا یوہ فالم جسے تجارت کرنے کی اجازت تھی اس پر پابندی رگانا اور طلاق سے رجوع کرنا وغیرہ۔ آئیس عقود التقیید اس لئے کہتے ہیں کے ان میں ووسرے کے اختیارات کوئم (لیمن الت مقید) کیا جاتا ہے، چنانچہ ملامہ شامی رحمہ التدفر ماتے ہیں:۔ و ذلک ان فی الو کے اللہ و الإدن للسعید اطلاقہ عصا کے اسام مصنوعین عنہ من التصوف فی مال الموکل و الممولی و فی

مسمنوعين عنه من التصرف في مال الموكل والمولى وفي العزل والمحمر تقييد لذلك الإطلاق، وكذا في الرجعة تقييد للمرأة عما أطلق لها بالطلاق من حقوق الزوجية.

ترجمہ: - یہ عقود التقید اس لئے ہیں کہ وکالت اور غلام کے لئے تجارت کی اجازت ہیں مؤکل اور مولی کے مال کے اندر تضرف کرنے کی اجازت ہیں مؤکل اور مولی کے مال کے اندر تضرف کرنے کی اجازت تھی سیکن معزول کرنے اور مہجور کرنے سے اس اطلاق پر قید لگ گئی ، ای طرح طلاق سے رجوع کرنے سے عورت کو شوہر کے حقوق کی ادائی سے جو آزادی ملی تھی ، وہ مقید ہوگئی ۔

ضروري وضاحت

یبهان پر درج و مل دو با تیس و نهن نشین کرما ضروری ہیں۔

ا- بیبال پر ذ کر کروہ تھم ان عقو دائتملیک ہے متعلق ہے جن کے اندر کسی مالی معاو ضے کے بدلے ملکیت منتقل ہو۔ لہذا ہبداس تھم سے خارج ہے۔

۲- بیخ معنق کو اً سر چه کی شرط کے ساتھ معنق کرنا جا ئز نبیس لیکن فقہا ۽ کرام نے کسی تیسرے شخص کی رضامندی پرعقد کو معنق کرنے کی اجازت دی ہے۔ چنا نچہ عدامہ شامی اس صورت کا اشتثناء کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

إلا في صورة واحدة وهي أن يقول بعت منك هذا إن رصى فلان فإنه يسجور إن وقته بثلاثة أيام لأنه اشترط الخيار إلى أجنسي وهو جائز.

ترجمہ - (بیع المعلق کے تام ہے) ایک صورت متنیٰ ہے، وہ یہ کہ کوئی شخص یوں ہے کہ اً سرفلاں شخص راضی ہوا تو میں نے تجھے یہ چیز فروخت مردی ۔ بیصورت جائز ہے بشرطیکہ خیار تین وان کا ہوائ لئے کہ اس میں اس نے ایک اجبی شخص کے نے خیار رکھ ہے جو کہ جائز ہے۔ میں اس نے ایک اجبی شخص کے نے خیار رکھ ہے جو کہ جائز ہے۔ میں اس نے ایک اجبی شخص کے ناجا نز ہمونے کی وجوہ

ند کورہ منتود میں تعلیق کے ناجا تز ہونے کی ورج ذیل وجوہ ہیں:-

ا–غرر

ان سب کے اندر تعبیق کے ناج کز ہوئے کی ایک بنیادی وجہ تو غرر (Uncertainty) ہے ، س لئے کہ مذکورہ شرائط کے پائے جانے سے عقد کے اندر غیر بنینی کیفیت پیدا ہوتی ہے کہ بنائہ یہ بدا ہوتی ہے کہ بنائہ یہ بدا کے کہ مذکورہ شرائط کے بائے جانے سے عقد کو معلق کیا گیا ہے ، وہ شرط پائی جائے گئے نہیں۔ چنا نجہ شنخ علی الخفیف رحمۃ اللہ فرماتے ہیں:۔

ودلک لما فی التعلیق من عور یتافی مقتصی هده العقود ترجمہ - بیاس نے ناج تر بیں کہان کے اندر تعیق کی وجہ سے ایس

غرر (Uncertainty) بیدا ہوتا ہے جو ان عقود کے مقاضی کے خلاف

آ گے اس غرر کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

ودلك الأسدا إدا صححا البع متلا مع تعليقه فمادا يكون الحال قبل تحقق الشرط المعلق عليه أيمنع البائع من أن يتصرف في المبيع وهو ملكه وذلك ما يتنافى مع الملك، وإذا منع فإلى أي أمد وقد الا يتحقق الشرط، وذلك هو عين الغرر.

ترجمہ: - اور اس میں غرر اس لئے ہے کہ اگر ہم بیج کو تعین کے ساتھ درست قرار دیں قد تفق شرط سے پہلے اس عقد کی کیا حیثیت ہوگ؟ کیا باغ کو جی کو می (Subject Matter) کے اندر تقرف کرنے سے روکا جائے گا حال کہ بیاس کی مکیت میں ہے اور بیمل مکیت کے منافی ہے اور ایر ہم اے روکیس تو سب تک روکتے رہیں نیز بھی تو شرط بھی نہیں یائی جاتی اور بیا بیئے غرر ہے۔

وَاكْرُ صديق النه ريكا كبنا ہے كه تعبق كى وجہ سے عقود التمليك كا تدريخ المتبار سے غيريقينى كيفيات پيدا ہوجاتى ہيں۔ مثاا معلق عدیہ بایا جائے گایانہیں ،اگر بایا جائے گا قو كسى وقت ہوگا اور اگر ہوگا تو كیا اس وقت تک متعاقدین اس عقد كوكرنے ہر راضى رہیں گے ، نہیں؟ وغيره۔

چنانچ آپ فرماتے ہیں:-

فإنّ كلا المتنابعين لا يدرى هل يحصل الأمر المعلق عليه فيتم البيع أم لا يحصل فلا يتم كما لا يدرى متى يحصل في حالة حصوله وقد يحصل في وقت تكون رغبة المشترى أو

⁽١) أحكام المعاملات الشرعية ص٢٧٢٠

البائع قد تغيرت، فهي البيع المعلق غرر من حيث حصوله وعدمه وفيه غرر أيضًا من حيث وقت حصوله وفيه عرر كذلك من حيث تحقق الرصاء وعدمه عبد حصول المعلق عليه. (1)

ترجمہ - متع قدین میں کو معلوم نہیں ہوتا کہ معتق ملیہ حاصل ہوجائے گا تاکہ بڑے مکمل ہویا نہیں ہوگا تاکہ بڑے تام نہ ہو، ای طرح انہیں یہ ہوجائے گا تاکہ بڑے معلوم نہیں ہوتا کہ اگر حاصل بھی ہوجائے تو کب ہوگا نیز کمحی ایسے دفت پر حاصل ہوتا ہے کہ متع قدین میں سے آیک فریق تو راضی ہوتا ہے لیکن و وسرے فریق کی رائے بدل چکی ہوتی ہے۔ ہذا راضی ہوتا ہے لیکن و وسرے فریق کی رائے بدل چکی ہوتی ہے۔ ہذا بھی معلق میں تین امتبار سے فرر ہے، (ایک) معلق میں تین امتبار سے فرر ہے، (ایک) معلق میں ہونے کی صورت میں اس کے دفت محصول کے امتبار سے، (ووسرے) حاصل ہونے کی صورت میں اس کے دفت محصول کے امتبار سے، (تیسرے) حاصل ہونے کی صورت میں اس کے دفت محصول کے امتبار سے، (تیسرے) حاصل ہونے کی صورت میں متعاقد بن کی رضامندی کے پائے جانے کے اعتبار سے۔

ب- قمار

حنفیہ کے ہاں عقود التملیک میں تعیق کی صورت میں غرر کے ملاوہ قمار کی خرابی بھی پائی جاتی ہے، چنانچہ علامہ شامی رحمہ القد فرماتے میں -

> ولما كانت هده تمليكات للحال لم يصح تعليقها بالخطر الوجود معنى القمار.

> ترجمہ: چونکہ بیہ معاملات فوری تملیک کے مقتضی ہوت بیں اس کئے انہیں خطر پر مبنی سی معاملے کے ساتھ معلق کرنا صحیح نہیں کیونکہ اس میں قمار کے معنیٰ یائے جاتے ہیں۔

 ⁽۱) العرر في العقود وآثاره في التطيقات المعاصرة، الصرير (الدكتور الصديق محمد الأمين الصرير) حدة، المعهد الاسلامي لسحوث والتدريب الطعة الاولى ٢٠٠٠ هـ- ١٩٩٣ه ص ١١٠
 (٢) رد المحتار (٢٥٤/٥)

ج- عدم تحققِ رضا

۔ تیسری خرابی ہے ہے کہ تعلیق کی صورت میں متعاقدین کی رضامندی کا پایا جانا یقینی نہیں ہوتا۔ علامہ قرافی فرماتے ہیں -

إن انتقال الأملاك ينعتمد الرضى والرصى إنما يكون مع النجزم ولا حزم مع التعليق. فإن شأن المعلق عليه أن يكون يعترضه عدم الحصول.

ترجمہ:- بل شبہ مکیت کا منتقل ہونا رضا مندی پرموتوف ہے اور رضا مندی جزمہ ویفین کی حالت میں پائی جاتی ہے جبکہ تعلیق کی صورت میں جزم نہیں ہوتا کیونکہ معلق مدید کے بارے میں بیدام کان ہوتا ہے کہ وہ حاصل

۲- وہ عقو دجن کے اندر تعلیق جائز ہے

د وسری قسم کے عقود وہ میں جن کے اندر تعبیق جائز ہے۔ اس میں تین طرح کے معاملات شامل ہوتے ہیں:-

1 - الإسقاطات المحضة

یعنی وہ معاملات جن میں اپناحق ساقط کیا جاتا ہے جیسے طلاق، خلع ، عمق اور شوت شفعہ کے بعد اس سے وشہر وار ہونا۔ لبذا اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے ہے جا کر تم زید کے گھر گئی تو تجھے طلاق یا مولی اپ غلام سے کہنا ہے کہ اگر تو نے فلال نیک کام کیا تو قاران ہیا ہیں بڑوی جسے خلاق شفعہ ال چکا تھ ، اپنے پڑوی (جس نے زمین فروخت کی) ہے کہنا ہے کہ اگر یہ زمین زید نے خریدی ہے تو جس اپنے حق شعفہ سے وشہ وار ہونا ہول ، تو ان لوگوں کا یہ کہنا تھے ہوگا اور جب متعلقہ شرا کھا پالی جا کیں گئی تو جزا ، متعقد ہوج کیگی لبذا تو ان لوگوں کا یہ کہنا تھے ہوگا اور جب متعلقہ شرا کھا پالی جا کیں گئی تو جزا ، متعقد ہوج کیگی لبذا تو ان لوگوں کا یہ کہنا تھے ہوگا اور جب متعلقہ شرا کھا پالی جا کیں گئی تو جزا ، متعقد ہوج کیگی لبذا تھی مثل میں زید کے تھ جانے سے بیوی پر طور ق و تع ہوج کیگی ووسری مثال میں مطلوبہ نئی دوسری مثال میں مطلوبہ کی خریدار زید سے تو شفیع کا حق شفعہ فتم ہوجائیگا اور تیسری مثال میں آگر سے ثابت ہو گیا کہ اس زمین کا خریدار زید سے تو شفیع کا حق شفعہ فتم ہوجائیگا ۔

ب- التزامات

لینی وہ عقود جس میں کوئی چیز اپنے اوپر لازم کی جاتی ہے جیسے عقد وکالة ،
حوالہ، نذر، وصی بنانا ، کاروبار میں بناشریک بنانا ،کسی کو اپنا مضارب بنانا ، قضاء اور امارة وغیرہ ۔ لہٰذا اَئر کسی نے نعقو دکو کسی شرط کے ساتھ معلق کر دیا مثلاً ایک شخص نے وکالة کے عقد کو معلق کر تیا مثلاً ایک شخص نے وکالة کے عقد کو معلق کرتے ہوئے کے وکیل ہویا نذر کے مقد کو معلق کرتے ہوئے کہ اگر میرا فعال کا مہو گیا تو ایک ون روزہ رکھوں گا اور وصی بننے کے مقد کو معنق کرتے ہوئے کہ اگر میرا فعال کا مہو گیا تو ایک ون روزہ رکھوں گا اور وصی بننے کے مقد کو معنق کرتے ہوئے کسی ہے کہ اگر میرا انتقال اس حال میں بوا کہ میری اور دیندہ ہوئی تو تم میری طرف سے ان کے وصی ہو وغیرہ تو یہ تعلیقات ورست ہول گی اور یہ عقو دبھی جائز رہیں گے۔ (۱)

ان عقو و کے اندر تعلیق کے نا جائز نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ تعلیق کی صورت میں بھی ان کے اندر غر رممنوع کی خرابی پیدائییں ہوتی کیونکہ اسقاطات اور التزامات ایسے عقو د بیں کہ ان میں سی شخص کا اپنی طرف ہے سی حق کو ساقط کرنا یا سی عمل کا استزام کرنا پایا جاتا ہے لہذا وہ اپنے تعل کا واقع ہونا جس حال میں پسند کرے گا ، اس حال میں وہ فعل منعقد ہوگا۔

ان عقو د کا ایک حکم یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ اگر ان کے ساتھ کوئی شرط فو سدلگائی گئی تو اس کی وجہ سے بھی یہ عقو د فو سدلگائی گئی تو اس کی وجہ سے بھی یہ عقو د فو سدنہیں ہوں گے۔ چن نچہ علامہ ابن نجیم رحمہ العد فرہ سے ہیں۔ سی ما جاز تعلیقہ لیم یبطل بالشوط الفاسلد.

ترجمه - وه معامد جس میں تعلیق جائز ہے، وه شرط فاسد سے باطل نہیں ہوتا۔

اس اصول کا تقاضا ہیہ ہے کہ اس میں داخل شرکت اور مضاربت کے معاملات بھی

⁽١) أحكاه المعاملات الشرعبة ص: ٢٤١

 ⁽۲) شرح الاشباه والنظائر، ان تحيم (ربن الدين بن ابراهيم المعروف باس تحيم الحقى المتوفى
 ۹۷ هـ، كراتسى، ادارة القران و العلوم الاسلامية، الطبعة الاولى ۹ م هـ (۱۷۱۴)

شرط فاسد سے فاسد نہ ہوں کیکن ملامہ شامی کا کہنا ہے کہ شرکت اور مضار بت میں یہ قامدہ علی الاطلاق جاری نہیں ہوتا بکہ ان میں بعض شروط فاسد ہوایک ہیں کہ وہ خود فاسد ہو جاتی ہیں کیکن عقد فاسد ہوتا جبکہ کچھ شرائط ایک بھی ہیں کہ ان کی وجہ سے یہ عقود فاسد ہوجاتے ہیں چہانچہ آپ ان کی قصیل نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں:۔

في السرازية: التسركة تبطل ببعص الشروط الفاسدة دون بمعص، حتى لو شوط التفاضل في الوصيعة لا تبطل وتبطل باشتراط عشرة لأحدهما وفيها. لو شرط صاحب الألف العمل على صاحب الألفين والربح نصفين لم يحر الشرط والرسح بيسهما أثلاثًا. (وكدا المصاربة) كما لو شرط بفقة السفر على المصارب بطل الشرط وجارت. بوازية. وفيها: ولو شرط من الربح عشرة دراهم فسدت لا لأنه شرط بل لقطع الشركة. دفع إليه الهاعلى أن يدفع رب المال للمضارب أرصا يزرعها سنة أو دارًا لنسكني بطل الشرط وجبازت ولوشرط ذلك عملي المضارب لرب المال فسيدت لأبه جعل نصف الربح عوضًا عن عمله وأجرة الدار اهد. وبه علم أنها تفسد يبعص الشروط كالشركة. · · ترجمہ: - قآوی بزاز ہیا ہیں ہے کہ شرکت بعض شروط فوسدہ ہے فوسد ہوجاتی ہے اور بعض ہے نہیں ہوتی لہذا اگر نقصان ہوئے کی صورت میں براہ راست نفصان کے اندر (رأس المال کے بقدر نقصان برادشت کرنے کے بحائے) کی بیشی کی شرط نگادی تو عقد فو سد نہ ہوگا لیکن اً ہر ایک قرایق نے بیشرط نگائی کہ میں تو ہر دی درہم کے بدلے ا مک درہم اول گا خواہ تغیم ہو یا نقصان تو اس سے عقد فی سد جائے گا۔

⁽١) رد المحتار ٥٠ ٢٥٠) انظر ايضا الفتاوي الهندية ٢٠ ١٠٠١)

اوراً مرایک بزار درہم والے نے دو بزار درہم والے کے بارے ہیں یہ شرط لگائی کہ وہ بھی کام سرے گا اور نفع آ دھا ہوگا تو یہ شرط ناچ سز ہوگی (کیکن عقد فاسد نہ ہوگا لہٰڈا) نفع دونوں کے درمیان اخلا ٹا تقسیم جوگا (یعنی دو بزار والے کو دو نتہائی اور ایک بزار والے کو ایک تہائی ہے گا) ای طرح مضاربت کے اندر اگر رہے المال نے بیشرط لگائی کہ سفر کا خرچہ مضارب برداشت کرے گا تو بیشرط فاسد بوجائے گی لیکن عقد جائز ہوگا۔لیکن اگر رہ المال نے بیشرط گائی کہ (خواہ نفع ہو یا نقصان) میں دس درہم لوں گا تو اس سے عقد فاسد ہو جائے گا، بہ فساد اس لئے نہیں آئے گا کہ بہ شرط ہے بلکہ اس سے شرکت کا قطع ہونا لازم آتا ہے۔ اگر مضارب نے ایک ہزارات شرط پر دیا کہ رب امال اسے ایک سال کے سئے زمین دے گا تا کہ دہ اس پر پچھ کا شت كرے يا گھر ديا تاكه وہ اس ير ربائش اختيار كرے تو شرط باطل ہوجائے گی اور عقد جو ئز رہے گا اور اگر بیشرط مضارب پر رہ المال ك لئے مگائي گئي تو عقد فاسد ہو جائے گا كيونكداس صورت ميں اس نے اپنے آ دھے نفع کو اس ممل اور گھر کی اُجرت کا عوض بنایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ مضاربت بھی شرکت کی طرح بعض شروط فاسدہ ہے فاسد ہوجاتی ہے۔

تبسرى فتتم كے عقود

تیسری فتم کے عقود وہ بیں جن میں شرط ملائم کے ساتھ تعلیق جائز ہے، شرط غیر ملائم کے ساتھ جائز نہیں۔ اس میں ہید ، حوالہ، کفالۃ اور ابراء عن الکفالہ داخل ہیں۔ ملامہ حسکفی رحمہ ایند فرماتے ہیں:-

وتصّح تعليق هبة وحوالة وكفالة وإبراء عبها بملائم.

⁽١) الدر المحتار (٢٥٥/٥)

ترجمہ: - ہبد، حوالہ، کفالة اور ابراء عن الكفالہ كی تعیق شرط مائم كے ساتھ جائز ہے۔

شرطِ ملائم

شرط ملائم ہے مرادایسی شرط ہے جس سے موجب عقد میں اور تاکید بید ہو یا وہ معامد عرفاً یا شرط اس شرط کا تقاضا کرتا ہو، جیسے کوئی حائم کی شخص سے یوں ہے کہ اگر تو فلال شہر پہنچ گی تو میں نے مجھے اس کا قاضی مقرر کیا ، یا سپہ سالار سی مجاہد سے ہے کہ اگر تو نے فلال شخص کوئل کیا تو اس کا سازوس ، ان تیرا ہوگا۔ اور تقاضا کرنے کی مثال جیسے کا نقد کوئی شخص یول کیے کہ اگر فلال شخص نے تہارا قرضہ اوا نہ کیا تو میں اس کا ضامت ہول یا حوالہ کے اندر جیسے مقروض قرض خورہ سے ہے کہ اگر میں نے کل تمہارا قرض اوا نہ کیا تو بھر اس کا حوالہ فلال شخص کی طرف منتقل ہوگا یعنی میرے علاوہ اس سے بھی مطالبہ کرنے کا حق ہوگا۔ ()

صرف شرطِ ملائم کے جائز ہونے کی وجہ

ان عقو د کے اندر صرف شرط ملائم کے جائز ہونے کی وجہ بیہ ہے کہ نہیں غیر ملائم شرط کے ستھ مقید کرنے سے ان کے اندر لہواور بٹر ں کی کیفیت پید، ہوجاتی ہے جو کہ ان عقو د کے منافی ہے۔ انتینج علی الخفیف رحمہ اللہ لکھتے ہیں '۔

إذا عدقت بشرط غير ملائم فلا تصح كأن يقول شحص لآحر: أن بحح ابنك في الامتحان فأنا ضامن لديك من قبل فلان أو إن نجح إبني في الامتحان فقد أحلتك على فلان، أو إن أمطرت السماء اليوم فقد أذنت لك بالتحارة سواء تحقفت هده الشروط فيما بعد أم لم يتحقق لأن

⁽۱) ردالمحتار (۵/ ۲۳)

أحكم المعاملات الشرعية ص: ا ٢٤

كفالة مين شرط مديم كا تفصيل ك لئ مد حظ قرمائي المسوط ج ١٩ ص ١٥٠ م

العقد المضاف

لغوى اور اصطلاحى تعريف

"مسطاف" عربی زبان کا لفظ ہے جس کا مطلب ہے اضافت کیا گیا۔ یہاں پر اضافت سے مراد" زبانہ متنقبل" کی طرف اضافت ہے۔ البذا" عقد مضاف" ہے ایب عقد مراد ہے کہ جس کے اندر کسی فعل کے متعلق تکم کی اضافت مستقبل کی طرف ہوکہ اس آنے والے نہ کہ جس کے اندر کسی فعل کے متعلق تکم کی اضافت مستقبل کی طرف ہوکہ اس آنے والے اے والے زبانے تک اس کے تکم کی تا ثیر مؤخر ہوجائے۔ امام شلمی علامہ اکمل کے حوالے سے "اضافت" کی تعریف نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

تاخيىر حكمه عن وقت التكلم إلى زمان يذكر بعده بغير ذكر كلمة شرط.

⁽١) أحكام المعاملات الشرعية ص: ٢٤٢.

 ⁽۲) حاشية تبيين المعانق، الشلبي (الإمام الشيخ محمد الشلبي ۱۹۰ هـ ۲۲۳ هـ) بيروت لبان، دارالكتب العلمية الطبعة الاولى ۳۲۰ هـ - ۲۰۰۰م (۳۵/۳)

ترجمہ - بات مرنے کے وقت سے سی آئندہ آنے والے زمانے تک تھم کااس طرح موفر بونا کہ اس کام میں سی کلمہ شرط کو ذکر نہ کیا جائے۔ الشیخ مصطفی احمد ازرقاء 'اضافت ای الاستقبال' کی تعریف کرتے ہوئے تکھتے ہیں ۔۔ هی تساخی حکم التصوف القولی المنشأ إلی زمن مستقبل

معین .

ترجمہ: - کسی پیدا شدہ تصرف تولی کے تھم کا کسی متعین زون مستقبل کی طرف مؤخر ہونے کا نام'' اضافت الی الاستقبال''ہے۔

تعلق اورا ضافت میں فروق

ظاہر میں تغلیق اورا ضافت کے درمیان کوئی فرق نظر نہیں آتا ، اس لئے کہ دونوں صورتوں میں حکم کی تا ثیر مؤخر ہوتی ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان کے درمیان کچھ فروق موجود ہیں ، جو کہ درج ذیل ہیں۔

پہلا فرق

پہلافرق یہ ہے کہ اضافت کے اندرسبب مؤخر نہیں ہوتا بلکہ صرف تکم کی تاثیر مؤخر ہوتی ہے جبکہ تعلق کی صورت میں سبب بھی مؤخر ہوجاتا ہے۔ اسے بذریعہ مثال یوں سمجھا جا سکتا ہے کہ "انت طالق" کا جملہ بیوی پر فی الحال طلاق واقع ہونے کا سبب ہے لیکن اگر کسی فخص نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ "انت طالق اِن دخلت المدار" (اگر تو اس گھر میں واضل ہوئی تو تجھے طل ق) تو الیم صورت میں یہ جمعہ نی الحال طلاق واقع ہونے کا سبب نہ رہا بلکہ اس تعلیق نے وجو دِ شرط تک اس سبب کومؤ خرکر دیا لہذا جب بیسبب پایا جے گا (یعنی بیوی سے گھر میں واضل ہوگی) تو بیسبب مفطی الی انجام ہوگا اور طلاق واقع ہوجائے گ۔

بیوی اس گھر میں واضل ہوگی) تو بیسبب مفطی الی انجام ہوگا اور طلاق واقع ہوجائے گ۔

اس کے برکس اگر ایک شخص اپنی بیوی سے یہ کہتا ہے کہ "انت طالق غذا" (مجھے

⁽¹⁾ المدخل الفقهي العام (1/٥٠٤).

آئندہ کل طلاق) اس صورت میں "أنت طالق" وقوع طلاق کا فوری سبب تو بن رہا ہے۔
لیکن اس کا تھم فوری ظاہر نہیں ہور ہا بلکہ آئندہ کل ظاہر ہوگا۔ لہذا معلوم ہوا کہ اضافت
سببت کو فتم نہیں کرتی بلکہ تھم کو مؤ فر کر دیتی ہے، جبکہ تعیق کے اندر سبیت ہی مؤ فر ہوجاتی
ہے۔ علامہ شامی اس فرق کو ان الفاظ میں ذکر فرما تے ہیں۔۔

ثم الفرق بين التعليق والإضافة: هو أن التعليق يمنع المعلق عن السبية للحكم فإن بحو أنت طالق سبب للطلاق في الحال، فإدا قال أنت طالق إن دحلت الدار منع انعقاده سبيًا للحال وجعله متأخرًا إلى وجود الشرط، فعند وجوده ينعقد سبيًا مفضيًا إلى حكمه وهو الطلاق. وأما الإيجاب المضاف مثل أنت طالق غدًا فإنه ينعقد سببا للحال لابتفاء التعليق الممانع من انعقاد السببية، لكن يتأخر حكمها إلى الوقت المضاف إليه فالإضافة لا تخرجه عن السببية بل توخو حكمه بخلاف التعليق.

دُاكِتْرُ وهبة الزحيلي اس فرق كوان الفاظ ميس لكصة مين:

ويختلف المعلق على شرط عن المضاف للمستقبل في أن العقد المعلق لا ينعقد إلا حين وجود الشرط المعلق عليه أما المصاف للمستقبل فهو المنعقد في الحال، ولكن آثاره لا المصاف للمستقبل فهو المنعقد في الحال، ولكن آثاره لا يسرى إلى مفعولها إلا في المستقبل المضاف إليه.

ترجمه: - شرط معالق معامد مضاف الى المستقبل معالم سے اس المتنابل معالم سے اس المتنابل معالم سے اس المتنابل سے مختلف ہے کے عقد معالق اس وقت تک منعقد نہيں ہوتا جب

⁽١) رد المحتار (٥/٥٥٦).

 ⁽۲) المقد الإسلامي وأدلته، الترحيسي (الدكتور وهنة الرحيلي) بيروت، دار الفكر، الطبعة الأولى
 ۲۰۰۲هـ-۱۹۸۳م (۲/۲۸/۳)

تک کہ معنق حدیہ شرط نہ پائی ج ئے جبکہ عقد مضاف الی المستقبل فی
الحال منعقد ہوجا تا ہے لیکن اپنے مفعول کے اندر اسکے آثار اس زمانہ
الحال منعقد ہوجا تا ہے لیکن اپنے مفعول کے اندر اسکے آثار اس زمانہ
استقبال میں نطام ہموتے ہیں جسکی طرف اسکی اضافت ہوتی ہے۔
سبیت کے سئے اضافت کے مانع نہ ہونے کو عدامہ حموی رحمہ اللہ نے قدرے
وضاحت سے نقل کیا ہے ، ان کے الفاظ ہے ہیں :-

إن الإضافة ليست بشرط حقيقة لعدم كلمة الشرط، لكنه في معنى الشرط من حهة أن الحكم يتوقف عليه، فمن حيث أنه ليس بشرط لا يتأخر عنه، ولا يمنع السبب ومن حيث أنه في معنى الشرط لا يتزل في الحال. فقلنا إنه ينعقد سببًا في الحال ويقع مقاربًا ويتأخر الحكم عملًا بالشبهين.
()
الحال ويقع مقاربًا ويتأخر الحكم عملًا بالشبهين.
()
كمات نبيل بوت ابت الل المتبار بي كيونكه الل على شرط ككمات نبيل بوت ابت الل المتبار بي شرط كمات نبيل بوت ابت الل المتبار بي شرط كمات نبيل بوت ابت الله المتبار بي كر يشرط كمات نبيل بوت ابت الله الله الله المتبار بي كدية شرط كمعني على المتبار بي موتوف بوتا اوراس المتبار بي الله بنا بوتا، المتبار بي بي كدية على كدية على كدية بيل كدية سبب تو فوراً بناً بي اوراس وقت واقع بوتا الله لي بم كبته على كدية سبب تو فوراً بناً بي اوراس وقت واقع بوتا الله كين الل كاحكم مؤخر ربتا بي بي يكد يوسبب تو فوراً بناً بي اوراس وقت واقع بوتا المن لي بي كداس كاندر الشرط بو في اور ند بوفي وونول كي مشا بيتيل موجود بيل وفي اور ند بوفي وونول كي مشا بيتيل موجود بيل المتها ورائد وقت اور ند بوفي وونول كي مشا بيتيل موجود بيل المتاهد في المناهد في وونول كي مشا بيتيل موجود بيل المناهد في المناهد في وونول كي مشا بيتيل موجود بيل المناهد في المناهد في وونول كي مشا بيتيل موجود بيل المناهد في وونول كي مشا بيتيل موجود بيل المناهد في وونول كي مشا بيتيل موجود بيل المناه المناهد في وونول كي مشا بيتيل موجود بيل المناهد في وونول كيل المناهد في وونول كي مشا بيتيل موجود بيل المناهد في وونول كي مشا بيتيل موجود بيل المناهد في وونول كيل المناهد في المناهد في وونول كيل المناه ويت وونول كيل المناهد في وونول كيل المناهد وونول كيل المناهد في وونول كيل المناهد في وونول كيل المناهد في ورنول كيل المناهد في وونول كيل المناهد في وونو

دُوسرا فرق

وُوسرا فرق بد ہے کہ تعلق کے اندر عام طور پر حروف شرط استعال کئے جاتے ہیں جے اِن اِذا، منی اور کلما وغیرہ مثلاً "أنت طالق إن دحلت الدار" جبكه اضافت كے اندر

 ⁽۱) غيمز عين البصائر مع شرح الأشباه والنظائر، الحموى (الثبيح السيد أحمد بن محمد الحموى (۲۲/۲) أيضاً في تبيين الحقائق (۱۱۲/۳)

ز مانہ استقبال کو بطور قرف ستعمال کیا جاتا ہے جیسے "است طالق عدا"۔ یہی وجہ ہے کہ اگر مستقبل کے زمانہ کو اجلور ظرف ذکر کرنے کے بچائے تعدیقہ ذکر کیا جائے تو اس پرتعلیق کے احکام جاری ہوں گئے نہ کہ ضافت کے جیسے کوئی شخص ہوں کیے کہ "إن قیدم زیبد فیبی یوم كدا فقد أحوتك داوى سنة بكدا" (الرزيرقال دن "ياتو من نے اتنے كرائے كے بدے تھے اپنا گھراکیہ سال کے لئے کرائے پر دیا)۔

الشيخ مصطفى احمد الزرقاء لكصته بس:-

وينصناع التنعلبق عادة بإحدى الأدوات الشرطية التي تربط بينن فبعبلين بحو أن وإذا ومتي وكلما لأن الأمر المعلق عليه هو أفعال او أحداث وقوعية، وهده الشوطية هي التي تدخل عبلي الحملة الفعلية فتجعل وقوع الحدث المتضمنه شرطا لوقوع الأمرا لمعلق المشروط، فلا بدفي التعليق من جمستيس ينزسط بينهما بأداة شرطية . . . وتصاغ الإصافة عادة سدكر الرمن عبي سبيل الظرفية للمتصرف الانشائي المصاف فإدا صيغت الإضافة بطريق التعليق على محيئ النزمس، واستعلمت فيها أدوات التعليق الشرطية السالفة البيان اعتبرت تعليقًا لا إضافة.

تيسرافرق

علامه صدرالشہید نے ایک فرق بہ ذکر کیا ہے کہ اگر سی فعل کے بعد دوشرا کا ذکر ئر کے ن دونوں کے ساتھ اسے معلق کیا جائے تو آخری (یعنی دوسری)شرط کے پائے جانے برحکم واقع ہوگا لیکن اگر ان میں ہے کی ایک کے ساتھ اس فعل کومعتل کیا جائے ق پہلی شرط کے ساتھ ہی تھم لگ جائے کا جبکہ اضافت کے اندر معاملہ اسکے برمکس ہوتا ہے ۔ لیعنی اً رفعل کے بعد وو واتعات ذکر کرنے کے بعد دونوں کی طرف مضاف کیا جائے تو پہلے

⁽¹⁾ المدحل الفقهي العام (1 ٨٠٥)

وقت ئے تئے پر تھم کک باتا ہے اور اُسر کسی ایک کی طرف مضاف بیا جائے دو سرے وقت کے نے پر قسم جاری ہوتا ہے۔

اس فرق کو بذر یعه مثال یول سمجھا جا سکتا ہے تعبیر رہ بٹال جیسے کوئی شخص پی بیوی سے کہتا ہے کہ انست طبالق إن محلمت ذیدا و عمرًا الآر آء تو نے زیدا ور محمرو سے بات کی تو تجھے طاب ق) اس صورت میں وقوع طابات کے تھم کو دو باتوں کے ساتھ معمل کے بیا ۔

۱- زید سے بات کرنے کے ساتھے۔

۲- عمرو سے بات کرنے کے ساتھ۔

نہذا صرف ایک ہے بات کرنے سے طلاق واقع نہ ہوگ ، جب تک کہ دوس سے بات نہ کر لیے۔ اس کے بیکس اگر اس نے یول کہا کہ "انت طبال فی ان محدمت ذسدا أو عسم وان" (مجھے طلاق ہے اگر تو نے زید یا عمرو سے بات کی) اس صورت میں س نے وقوع طلاق کو زید اور عمرو میں کی ایک ہے کام کرنے کے ساتھ معلق کیا ہذا اگر ان میں سے کسی ایک ہے کام کرنے کے ساتھ معلق کیا ہذا اگر ان میں سے کسی ایک ہے کام کرنے کے ساتھ معلق کیا ہذا اگر ان میں سے کسی ایک ہے کام کرنے کے ساتھ معلق کیا ہذا اگر ان میں سے کسی ایک ہے گا۔

اضافت کی مثال جیسے کوئی شخص بیوئی ہے کیے "أنت طالق غذا و بعد عدا (کجھے طلاق ہے آئندہ کل آئے پر طلاق واقع ہوجائ طلاق ہے آئندہ کل اور پرسوں) تو ایک صورت، میں آئندہ کل آئے پر طلاق واقع ہوجائے گی انیکن ، گراس نے بیا کہ "أست طالق غذا أو بعد عدد" (کجھے طلاق ہے کی یا پرسوں) تو ایک صورت آئندہ پرسوں طلاق واقع ہوگ۔ (''

چوتھا فرق

۔ چوتھ قرق وہ ہے جو ملامہ شہی رحمہ اللہ نے قاضی ضہیر اللہ بن رحمہ اللہ کے حوالے ہے ذکر کیا ہے۔ یہ کیک اطیف فرق ہے جو ملامہ شہی رحمہ اللہ نے قاضی ضہیر اللہ بن ہے۔ وہ مثن یہ ہے ہے ذکر کیا ہے۔ یہ کیک اطیف فرق ہے جے بذرایعہ مثال سمجی یہ یہ ہے۔ وہ مثن یہ ہے سریک ایک شخص میر کی رات اپنے نہ س سے کہت ہے کہ است حو عد اللہ است کہ دوکل قاتراد ہے) تو اس صورت میں اسی دن کا سفری محہ جب الحظے من سے گا تو نعام آزاد

 ⁽۱) البحرا لرئق, ۳، ۲۰ في الحامع للصدر الشهيد دوس يبرل عبد احرهما
 وباحدهما عبدالأول و بمصاف العكس

ہوجائے گا اور ما مک پر س کا صدقۃ انفطر واجب نہیں ہوگا، سیکن آ مروہ اپنے غلام سے میہ کہن ہے 'ادا حاء عد فانت حر' (جب آ کندہ کل آئے گی تو تو آزاد ہے)۔ تو س صورت میں اگے دن کا پہلے لمحہ شروع ،وٹ کے بعد وہ ندام آزاد ہوگا اور ما لک پر اس کا صدقۃ افطر بھی واجب ہوگا۔ ن میں سے پہلی اضافت کی مثال ہے جبکہ دوسری تعییق کی صورت ہے۔ واجب ہوگا۔ ان میں سے پہلی اضافت کی مثال ہے جبکہ دوسری تعییق کی صورت ہے۔ اس فرق سے متعلق عربی عبارت یہ ہے:۔

الفرق بين الإصافة والتعليق، بقل عن القاضى الإمام ظهير الديس أنه من قال لعبده ليلة العيد: أنت حر غذا يعتق مقاربًا للغد حتى لا تحب عليه صدقة الفطر وأما إذا قال ادا جاء عد فأنت حر، ثبت العتق بعد تحقق مجيء أول جزءٍ من أحزاء الغد لكون محىء العد شرطًا لبوت العتق حتى تجب

صدقة الفطر الأن الغد جاء وهو عبده.

ال سے معلوم ہوتا ہے کہ اضافت اور تعلیق میں کی فرق یہ ہے کہ اضافت اور تعلیق میں کی فرق یہ ہے کہ اضافت اور تعلیق کی وقت کے شروع ہونے سے تعلیق کی طرف منسوب ہوں تو اضافت کا حکم س وقت کے شروع ہونے ہے۔
ایک لیحہ قبل آج تا ہے جبکہ تعلیق کا حکم اس وقت کے شن زبونے کے لیک لیحہ بعد آتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

يانجوان فرق

بعض فقہاء نے یک اور فرق بھی ذکر کیا ہے ، وہ یہ ہے کہ تعین کے اندر اضافت ایک ایسے فعل کی طرف ہوتا ہے ۔ ایک ایسے فعل کی طرف ہوتا ہے جو بیٹی نہیں ہوتا ہیکہ ممکن لوجود اور پینی می خطر ہوتا ہے ۔ جبکہ ضافت میں زمانہ بطور ظرف ہوتا ہے اور اس کا آئندہ وقوع بیٹی ہوتا ہے جسے "است طالق اِن د محلت الدار" میں وخول فعل کا پایا جانا بیٹی نہیں جبکہ "امت طالق عدہ" میں سیندہ کل کا آنا بیٹی ہے۔

لیکن علامہ ابن نجیم ٔ نے اس فرق کی تر دید کی ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ بعض مرتبہ

⁽١) حاشة تبيين الحقائق (٣ ٥٣)

ضافت میں بھی ہے فعل کا ذکر ہوتا ہے جس کا پایا جانا لیقنی نہیں ہوتا جینے کوئی شخص یوں کے "است طالبق یوم بقدم رید" (تجھے طلاق ہے جس دان زیر آئے) ور دوسر اشخص یوں کے "است طالبق ان قدم رمد علی یوم سحدا" (اگر زید فلاں دن " یا تو تجھے طلاق) ن میں پہلی مثن اضافت کی ہے اور دُوسری تعیق کی لیکن غیر قینی اور مبنی برخط ہوئے میں دونوں برابر میں۔ ()

جِهِمًا فرق:

ڈاکٹر صدیق الضریکا کہ ہے کے عقد معلق اور عقد مضاف میں صرف صوری فرق ہے اور وہ یہ ہے کہ عقد مضاف میں احروف شرط اللہ متعال ہوتے ہیں جبکہ ''عقد مضاف' میں حروف شرط استعال ہوتے ہیں جبکہ ''عقد مضاف' میں حروف شرط استعال ہوت بیٹن غیر قینی کیفیت پر دونوں معاملات بنی ہیں ابوں بسته اتنا فرق ہے کہ عقد مضاف میں مضاف ایہ (جس کی طرف اضاف کی جائے) کے بائے جائے کا مکان زیادہ ہوتا ہے اور واقع نہ ہوتا ہے اور واقع نہ ہونے کا امکان کم جبکہ عقد معتق میں معاملہ اس کے برعکس ہوتا ہے اور واقع نہ ہونے کا امکان زیادہ سے کی جائے کا امکان کم جبکہ عقد معتق میں معاملہ اس کے برعکس ہوتا ہے اور واقع نہ ہونے کا امکان زیادہ سے بیتی ہوئے جائے کا امکان کم جوتا ہے اور واقع نہ ہونے کا امکان زیادہ سے بیتی ہوئے جائے کا امکان آم ہوتا ہے اور واقع نہ ہونے کا امکان آم ہوتا ہے اور واقع نہ ہونے کا امکان آم ہوتا ہے اور واقع نہ ہونا ہے ہوئے جی بین ۔۔

فإننى أرى أن المصاف إليه يكون محقق الحصول. وهو الغالب وقد يكون محتمل الحصول كما أن المعلق عليه يكون محتمل الحصول كما أن المعلق عليه يكون محتمل الحصول وهو العالب وقد يكون محقق الحصول وعبى هذا يكون الفارق بين التعنيق والإضافة من حيث الصورة، وهو وحود أذاة التعليق وعدمها.

اضافت کے اعتبار سے عقو د کی اقسام اضافت قبول کرنے یا نہ کرنے کے اعتبار سے عقو د کی تین قتمیں ہیں۔

⁽¹⁾ شرح الإشباه والطائر (٢٢,٢)

⁽٢) العرر وأثره في العقود ص:٦٧ ا

– ودعقو وجو بمیشه مضاف ان انگستقیل بوتے بیں جیسے وصیت اور ایصاء۔ ۲ – وہ عقو د جو اضافت کو مطبقا قبول نہیں کرتے اس میں بیچے، اس کی اجازت ویڈ، اے نشخ کرنا اور شرکت وغیرہ شامل ہیں ۔

۳- وہ عقو دِ جو تنجیز سمجھی واقع ہوت ہیں اور ان کی مستقبل کی طرف اضافت بھی جائز ہوتی ہے۔اس میں جارتھم کے عقو دِ شامل ہیں --

ا وه معقود جن کا نژ فوری ظاہر نہیں ہوسکتا جیسے اجارہ، عاربیۃ ، مز رعت ، مہا قاۃ اور مضاربت وغیرہ۔

> ب-التزامات جيسے كفالية اور حواليه وغيره ـ - اسقاطات جيسے طلاق عطع ، عرق اور وقف وغيره ـ د- اطلاقات جيسے وكالية اور قضاء وغيره ـ (١)

تشرت

ا- وہ معاملات جو اضافت کے بغیر منعقد نہیں ہوتے

پہلی قسم کے معاملات وہ بیں جو اپنی طبیعت کے اعتبار سے ایسے بیس کہ اضافت کے بغیر منعقد بی نہیں ہوتے جیسے سی چیز کی وصیت کرنا یا سی کو اپنے ورثاء کے بئے وصی بنانا۔ یہ معاملات ایسے بیس کہ الن پر فی اغور عمل بی نہیں سکت بعکہ میں ہے انتقال کے بعد ان پر عمل بوتا ہے، جیسے کوئی شخص یوں کیے کہ میں وصیت کرتا ہوں کہ میری جانید دکا ایک تب نی حصہ فلاں مسجد کو دیا جائے تو ذکر کر دہ حصہ اس کی وفات کے بعد بی مسجد کو دیا جائے گائے کہ میں کے زندگی میں۔ اس طرح اگر کوئی شخص کی سے کہتا ہے کہ میں تجھے اپنی جائے گائے کہ میں کے وصی مقرر کرتا ہوں تو وصی ہونے کے اعتبار سے سے کہتا ہے کہ میں موصی کے انتجار سے سے کہتا ہے کہ میں موصی کے انتجار سے سے کہتا ہے کہ میں موصی کے انتجار سے بی عدی موصی کے انتجار سے بی کا میں موصی کے انتجار کے بعد ہی ہوگا۔

⁽١) ردالمحتار (٢٥٥/٥)

الفقه الإسلامي وأدلته (٣/٤/١٣).

أحكام المعاملات الشرعية ص ٣٧٣

۲ – وہ عقو د جو اضافت کو قبول نہیں کرتے

و وسری قشم سے محقود وہ بین جو اضافت کو قبول نہیں سرتے بلکہ ہمیشہ منجز ہی و قع ہوتے ہیں۔ ان کی مستقبل کی طرف اضافت کرنا جائز نہیں ہوتا۔ اس میں وہ عقود شامل ہیں جو فوری شملیک کا فائدہ دیتے ہیں جیسے بیچ ، نکاح اور ھبہ وغیرہ۔

عدم جواز کی وجه

ا- ان كى متنقبل كى طرف اضافت ناجائز ہونے كى ايك وجہ يہ ہے كه ان محقود كے حكم كا اثر اور نتيج فورى خاہر ہوتا ہے۔ سرمتنقبل كى طرف ان كى اضافت كى ج ئے توان عقود كا اظر خاہر ہونے بيں تاخير ہوجاتى ہے جو ان عقود كے مقتضا كے خلاف ہے اس لئے ان كى متنقبل كى طرف اضافت كرنا ج ئزنبيل - خلامه صكفى رحمه الله كھتے ہيں: - وما لا تبصیح إضافته إلى المستقبل عشرة: البیع و إجازته و فسد خه، و المقسمة و المشوكة و المهبة و النكاح و الصلح عن

مال والإبراء عن الدين لأنها تمليكات لمحال، فلا تصاف كما لا تعلق بالشرط.

ترجہ: - وہ معاملات جن کی مستقبل کی طرف اضافت نہیں کی جسمی ، وس بیں بیج ، اس کی اجازت دینا، اسے فنخ کرن، قسمت (اشیاء کی تقسیم) شرکت، ھب، نکاح، رُجوع عن الطّلاق، مال کے بدلے صلح کرنا اور قرض سے برگ کرنا۔ (ان میں اضافت کے ناجائز ہونے کی وجہ بیہ ہے) یہ ایسے معاملات ہیں جن سے فوری مکیت کا انتقال وجود میں آتا ہے لہذا ان کی مستقبل کی طرف اضافت نہیں کی جا سکتی جیسے انہیں سی شرط سیساتھ معتق نہیں کی جا سکتی جیسے انہیں سی شرط سیساتھ معتق نہیں کی جا سکتی جیسے انہیں سی شرط سیساتھ معتق نہیں کی جا سکتی ہیں۔

علامه زيلعي رحمه الله لكصفي من:-

⁽۱) اندر المحتار (۵ ۲۵۲)

هذه الأنساء لا تحور إصافتها إلى الرمان المستقبل لأنها تمليك وقد أمكن تعجيزها للحال فلا حاجة إلى الإضافة. ترجمه - ان معاملات كالمستقبل كالحرف اضافت من جزئيس كونك بيمكيت فاقرى انقى ممكن بيمكيت فاقرى انتقى ممكن بيمكن بيمكن بيمكن بيمكن بيمكن بيمكن بيمكن فرمات بيمن المحلوب بيم

إن التمليك لا يحتمل التوقيت و التعليق. ترجمه. - مكيت كا انتقال توقيت (مستقبل كي طرف اضافت) اورتعلق كو برداشت نبيس كرتاب

۱۳۰۱س کے علہ وہ عدم جواز کی ایک اور وجہ ذکر کی گئی ہے، وہ یہ کہ مستقبل کی طرف مضاف کرنے کے لئے ضروری ہے کہ اس وقت تک وہ چیز عاقد (Contracter) کی مکیت میں رہے۔ اور ایس ہون غیر بھتی (Uncertain) ہے تاہم اگر اس وقت وہ چیز عاقد کی مکیت میں رہے تو پھر دوصور تیں ہول گی۔ اس وقت عاقد کو اپنی چیز کے اندر تھرف کا کمل اختیار ہوگا یا نہیں۔ اگر اختیار حاصل رہے تو اس کا تفاضایہ ہے کہ اسے اس وقت یہ عقد فنخ کرنے کا بھی کمل اختیار ہواور ایس صورت میں عقد لا زم نہ رہے گا ہندا اضافت کا کوئی فائدہ نہ ہوگا اور اگر اسے اپنی چیز کے اندر تھرف کا اختیار نہ ہوتو ہے بات ملکت کے منافی ہے۔ اس لئے کہ کسی چیز کے مالک ہونے کے بعد انسان کو مملو کہ چیز میں ہر قتم کے منافی ہے۔ اس لئے کہ کسی چیز کے مالک ہونے کے بعد انسان کو مملو کہ چیز میں ہر قتم کے منافی ہے۔ اس لئے کہ کسی چیز کے مالک ہونے کے بعد انسان کو مملو کہ چیز میں ہر قتم کے منافی ہے۔ اس لئے کہ کسی چیز کے مالک ہونے کے بعد انسان کو مملو کہ چیز میں ہر قتم کے منافی کا اختیار ہوتا ہے۔

البنة بياتو جيد بهداور شركت كاندر جارى نهيس بوتى كيونكه بياعقود لازمدنهيس بلكه وفت آن پرعاقد هيه كرن ياكس شرائق كاروبار وغيره مين شريك بن سانكار بهى كرسكتا ہے۔

⁽¹⁾ تبيير الحقائق (١٩٢/١)

 ⁽۲) العنايه عنى هامش الهداية مع فتح الفدير البيرتي (أكمل لدين محمد بن محمود البايرتي
المتوفى ۲ ١ عـهـ) كونـه، مكــه رشيديه، الطعة القديمة (٣٣/٣)

الشيخ على الخفيف في اس وجدكوان الفاظ مين ذكر قرمايا:-

ولإبها إدا صحت مع الإصافة فلا بدأن يبقى الملك على ملكه إلى الوقت الدى أصيف إليه، لإرحاء أثرها إلى ذلك الوقت، وعدئذ إما أن يصح تصرفه، فيما يملكه من الأعيان التي جعلها محلاً لهده العقود. وذلك يقتضى استبداده بهسخ العقد المصاف وهذا مناف لنزومه، وإما الا تصح تصرفه فيه، ودلك ما يتنافى مع ثبوت ملكه، فكل هذا لا تصح مع الإضافة. ولا شك أن التوحيه الأخير لا يتحقق في الهبة لأنها عقد غير لاره بالنسبة للواهب، فليس ما يمنع من أن يتصرف في محله فيفسخ العقد بدلك، وكذا لا يتحقق في الشركة لنفس السبب.

لبذا معلوم ہوا کہ ان عقود میں '' ضافت الی کمستقبل '' کے ناج بُر ہوئے کی

بنيادي طورير دووجوبات تيا-

ا – اضافت کا ان عنو د کے مقتضا کے ضاف ہونا۔

-19-4

ا بہنتہ وُا مَنر صدیق اعتریر کا کہن ہے کے عقد معتل کے اندر عقد مضاف کے مقابلہ میں'' غرر''زیادہ ہوتا ہے۔ چنانچے آپ فرماتے ہیں'۔

أما الغرر فإنه اطهر في التعليق منه في الإضافة و ذلك لأن العقد المعلق في أكثر صوره لا يدرى هل يحصل ام لا يحصل، وادا حصل لا يدرى وقت حصوله فهو عقد مستور العاقبة، أما العقد المصاف فانه في أكثر صوره محقق الحصول و معروف وقت حصوله فمن اين يأتيه العرر . . .

⁽¹⁾ أحكام المعاملات الشرعبة ص٢٤٣٠

ستطيع أن مقول أن العرر يدحل العقد المصاف من حهه كون المتعاقدين لا يدريان في الوقت الدى الرما فيه العقد، كيف يكون المبع في ذلك الوقت.

تیسری قسم کے معاملات وہ بیں جن کی مستقبل کی طرف اضافت کرنا تھیج ہدا جس طرح پیاعقود''منجز''ہمو ہے ہیں ، ای طرح مستقبل کی طرف مضاف ہونے کی صورت میں بھی واقع ہوج ہے ہیں۔ اس میں جارطرح کے عقود شامل ہیں۔۔

ا - وہ عقو د جن کا اثر فوری طور پر فی ہر نہیں ہوسکت جیت اجارۃ، مز رعت، میں قاۃ ورمض، بت ۔ یہ معامات اعیان پر وہ تع ہونے کے بجائے من فع پر واتع ہوتے ہیں اور یہ واضح ہے کہ اشیاء کے منافع فوری فل ہنہیں ہوتے بند وقتا فو قن ظام ہوت رہتے ہیں جیسے اگر کوئی شخص گاڑی اج رہے پر لیت ہے قو اس سے حاصل ہونے والی منفعت ای وقت فل ہم نہیں ہوگ ہے۔ کہ استعال کرنے کے داران ہر نے لیج پرنی منفعت فل ہم ہوگ ۔ چونکہ نہیں ہوگ ہے کہ کا میں منفعت فل ہم ہوگ ۔ چونکہ استعال کرنے کے دوران ہر نے لیج پرنی منفعت فل ہم ہوگ ۔ چونکہ

⁽١) العرر وأثره في العقود ص١٩٩٠

یہ بعقو د اپنی حقیقت کے امتبار سے ایسے ہیں کہ انکا اثر مستنقبل میں وقتہ فو قتُہ ظاہر ہوتا ہے ، اس سے انگی مستنقبل کیطرف اضافت کرنا جائز ہے۔

۳- التزاهات جیسے کفالۃ اور حوال۔ ان عقود کا اثر بھی ہمیشہ فور کی ظاہر نہیں ہوتا بلکہ بعض مرتبہ تاخیر ہے بھی خاہر ہوتا ہے جیسے سی شخص نے دو سرے کو اپنے قرضہ کی ادائی کا ضامن بن یا تو بیضر وری نہیں کہ وہ فور ہی مکفول عنہ کا قرض ادا کردے بلکہ بسا اوقات وہ آئندہ آئے والے زمانے میں ادا کرتا ہے اور یہی صورت عقد حوالہ میں بھی ہے۔ لہذا الن معاملات کی مستنقبل کی طرف اضافت کرنے میں بھی شرع کوئی یا نع نہیں۔

۳- اسقاط ت جیسے طل ق ، عن آ (ندام کو آزاد کرن) اور وقف وغیرہ - ان ک اضافت الی المستقبل کے جواز کی وجہ یہ ذکر کی گئی ہے کہ ان معاملات کے نتیجہ میں عاقد کی ملکیت ختم ہوجاتی ہے ۔ اور '' ملکیت ''ہمیشہ نہیں رہتی بلکہ اگر کوئی صورت پیش نہ آئ تو با آخر موت کے وقت تو ختم ہو ہی جاتی ہاور وقف کا عقد مستقبل میں ہوتا ہے۔ لہذا موت سے پہلے سی بھی "نے والے وقت کی طرف اس کی اضافت کرنے میں کوئی حرج نہیں ۔ یہا کے سیلے سی بھی "نے والے وقت کی طرف اس کی اضافت کی طرح ان کا اثر بھی ہمیشہ فوری میں ہوتا ۔ اس سے ان کی بھی مستقبل کی طرف اضافت کی جائی ہوتا ہے۔ ان کا اثر بھی ہمیشہ فوری طرم ہیں ہوتا ۔ اس سے ان کی بھی مستقبل کی طرف اضافت کی جائی ہے۔ ''

 ⁽¹⁾ أحكام المعاملات الشرعية ص: ٣٤٣ ملدر المحتار (٣٥٣/٥)

ہاب دوم مبیع (Subject Matter) میں جہالت کے اعتبار سے غرر

جبالت کے اعتبار سے معاملات میں پائے جانے والے فرر کی دوسری صورت ہے ہے کہ مجیع بینی جس چیز کو بیجا جارہا ہے، وہ مجبول ہو۔ مبیع کے اندر پائے جانے والی سے جبالت مختف نوعیت کی ہوتی ہے ہر ایک کی تفصیل اور اس کے احکام ذیل میں بیان کئے جاتے ہیں۔

مجهول الذات مبيع كاحكم

جبول الذات ہونے کا مطلب یہ ہے کہ متعین طور پر یہ معلوم نہ ہورہا ہوکہ کس چیز کو بیچ جارہ ہے اگر چہ بیچ کی ہم جنس متعدد اشیء سامنے موجود ہوں مثلاً مختف طرح کے کیٹر ہے سامنے رکھے ہوں اور بائع خریدار سے بیہ کیے کہ میں ان کیڑوں میں سے ایک کیڑا اتنی قیمت کے عوض تمہیں فروخت کرتا ہوں یا بکریوں کا ریوڑ ہواور مالک خریدار سے یہ کیے کہ میں ان بحریوں میں سے ایک بکری اتنی قیمت کے بدلے میں تمہیں فروخت کرتا ہوں وغیرہ تو ان صورتوں میں چونکہ معموم نہیں کہ کون سے کیڑے کو یا ریوڑ کی بجریوں میں سے وغیرہ تو ان صورتوں میں چونکہ معموم نہیں کہ کون سے کیڑے کو یا ریوڑ کی بجریوں میں سے کون سے کیڑے کو یا ریوڑ کی بجریوں میں ہے کون سے کیڑے کو یا ریوڑ کی بجریوں میں سے کون سے کیڑے کو یا ریوڑ کی بجریوں میں سے کون سے کیڑے کو یا ریوڑ کی بجریوں میں سے کون سے کیڑے کو یا ریوڑ کی بجریوں میں سے کون سے کیڑے ہوئی۔

، م طور پر اس طرح مجبول الذات چیز کوفر وخت کرنا با نع اور خریدار کے درمیان جھٹڑ ہے اور نزاع کا باعث بنتآ ہے۔ مثلاً ذکر کردہ مثالوں میں بیچے ہوئے کے بعد جب کیٹر ا جھٹڑ ہے اور نزاع کا باعث بنتآ ہے۔ مثلاً ذکر کردہ مثالوں میں بیچے ہوئے کے بعد جب کیٹر ا منتخب کرنے کا وقت آئے گا تو خریدار کی خواہش ہوگ کے موجودہ تمام کیٹر ول سے سب سے اعلی اور عمدہ کیٹر ہے کو حاصل کرے جبکہ بیچنے والاشخص یہ جاہے گا کہ خریدار سب سے گھٹیا اور کم درجے کا کیٹر ا اٹھائے ، اس پر دوٹوں کے درمیان جھٹڑا ہوجائے گا۔ اس طرح بکریوں غرر بی صورتین

کی مثن میں خریدار یہ چ ہے گا کہ وہ ریوژ میں موجود بکر ایول میں سے سب سے عمدہ بکری ور صل کر سے جبکہ باغ کی خواجش س کے برکس ہوگ ، باآخر بیاختلاف باجمی نزاع ور جھڑ ہے کا باعث بنے گا اور وہ بھے جو باہمی نزاع کا باعث بنتی ہے، شرعا جائز نہیں۔ ابستہ بعض صورتیں ایسی بھی بیں جونز ، ع کا سبب نہیں بنتیں ، بندا '' مجبوں انذات مبیع '' کی خرید و فروخت کا تفصیلی جائزہ انکہ اربعہ کے فد بہب کی روشنی میں ذکر کی جاتا ہے۔ خذہ بہ کی روشنی میں ذکر کی جاتا ہے۔

ال بارے میں حفیہ کا مسلک میہ ہے کہ اگر تین سے زائد اشیء موجود ہول اور پھر
ان میں ہے کسی ایک غیر متعین چیز کی بیچ کی جائے قویہ بیج مطلقاً ناج کز ہے خواہ خریدار کو
مبیج (Subject Matter) کی تعیین کا حق حاصل ہو یا نہ ہو۔ البت اگر بیچی جانے والی
اشیاء دویا تین ہوں اور پھر ان میں ہے کسی کے کو غیر متعین طور پر بیچ جائے تو اس کی دو
صور تیں ہیں، جن میں ہے ایک جائز ور دوسری ناجائز ہے۔

یبلی صورت یہ ہے کہ خریدار کو متعین قیمت کے بدلے مطلوب چیز متعین کرنے کا اختیار حاصل ہو مثن ایک دکاندار کسی خریدار کو تین کیڑوں میں سے کوئی ایک غیر متعین کیڑا بیچنا ہے اور پھر یہ بھی بتل تا ہے کہ ہر کیڑے کی قیمت سوروپ ہے اور پھر خریدار کو اختیار دیتا ہے کہ وہ اس میں جس کیڑے کو پہند کرے ، اسے سوروپ کے بدلے میں خرید لے، بیہ صورت جائز ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ خریدار کو ان میں ہے کی ایک چیز کے متعین کرنے کا ختیار نہ ہو، یہ صورت ناج نز ہے۔

گر چہ قیاس کا تقاضا ہے ہے کہ مذکورہ دونوں صورتوں میں خرید وفروخت ناج نز ہو،
اس لئے کہ جس طرح تین سے زائداشیاء میں سے کی ایک نمیر متعین چیز کو بیچنے کی صورت
میں مہیج غیر متعین ہوتی ہے، سی هرح تین کی صورت میں بھی مہیج غیر متعین ہوتی ہے لبندا
جس هرح وہاں پر بیج کونا جائز قرار دیا گیا تھا، یہاں بھی نا جائز کہا جانا چا بینے تھالیکن یہاں
پر پہبی صورت کولوً وں کی ضرورت کے چیش نظر استحساناً جائز قرار دیا گیا ہے۔

" اس کی کہلی وجہ میہ بیان کی گئی ہے کہ عام طور پر لوگ چیز کے پہند کرنے میں دوسرے سے مشورہ وغیرہ بھی کرتے ہیں دوسرے سے مشورہ وغیرہ بھی کرتے ہیں خصوصاً اگر گھر والوں کیلئے کوئی چیز خرید ٹی ہوتو اس میں اہل خانہ کی رائے معموم کرنا خار وری ہوتا ہے اور بعض مرتبہ دکا ندار بھی کئے بغیر اپنی اشیاء

و اپنی دکان سے نکا لئے نہیں دیا، ایک صورت ہیں ہو گوں کو اس بات کی ضرورت پیش آتی ہے کہ و کان سے نکا لئے نہیں دیا، ایک صورت ہیں ہوگئی کہ جو چیز بعد میں پہند آجائے گی ، اسکی نیج کی جو جاتی اور بقید اشیاء واپس کروی جا کیں گیا ۔ اور بیضرورت تین اشیاء تک پوری ہوجاتی ہے ہوجاتی ہوج

ہے، کیونکدمعیار (Quality) کے امتہار سے چیز ول کے تمین درجات ہوتے ہیں۔ ا-املی ہے۔ ۲- درمیانہ سا-ادفیٰ۔

اس لئے صرف تین کی حد تک اے جائز قرار دیا گیا۔

فوصری وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ جب خریدار کو بائع نے کہ ہم پہتے بیان کر کرنے کا اختیار دے ویا تو گئی ہے کہ جب خریدار کو بائع نے رہی اسلئے کہ ہم پہتے بیان کر چکے جین کہ فیر متعین چیز کے متعین کرئے میں جھڑا ہوسکتا ہے کہ بائع سب سے گئیا چیز ویئے کیمنے تیار ہو جبکہ خریدارسب سے اعلی چیز سینے کا خواہش مند ہو ،لیکن جب بائع نے فریدار کو بیچ متعین کرنے کا اختیار دے ویا تو اس صورت میں خریدار جس مبیخ کو بھی خرید ہوگا ، بائع اس پر اعد اض نہیں کرے گا، لبذا با ہمی نزاع بھی پیدائیس ہوگا اس لئے یہ نیج جائز وہاں عورت میں خریدار کو مبیح متعین کرنے کا اختیار نہیں ، اس لئے وہاں بوگ یہ سنٹور باتی رہے گا۔ (۱)

(۱) الهداية شرح بدانة المبتدى، المرعباني (برهان الدين أبوالحس على بن أبو بكر لمرعباني) كراتشي، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، الطبعة الأولى ١٠٥ هـ (٥٠٥)، ومن شدرى ثوبين على أن ياحد أيهما شاء بعشرة، وهو بالحيار ثلاثة أيام قهو حائر، وكدلك الثلثة، بان كانت أربعة فالبيع فاسد والقياس أن يفسد البيع في الكل لجهالة المبيع

وجه الإسحتسان: أن شرع الحياد للحاحة إلى دفع العب ليحتار الأرفق والأوفق الحواجة إلى دفع العب ليحتار الأرفق والأوفق الحاجة إلى هذا الوع من البع منحققة، لأنه يحتاج إلى احتيار من يثق به أو احسار من يشتريه أحله ولا ينمكمه المنابع من الحمل إليه إلا بالبع فكان في معنى ما ورد به الشرع، عير أن هذه الحاجة تسدفع بالثلاثة لوحود الحيد والوسط والردى فنها، والحهالة لا تقصى إلى المدرعة في شلات لتعيين من له الحيار، وكذا في الأربع إلا أن الحاجة اليها غير متحققة، والرحصته ثبوتها لحاجة، وكون الحهالة عير معصيه إلى المنازعة، فلا يثبت أيضا باحدهما

اسطر أينصنا فتنح القدير مع العناية، ان الهماه (كمال الدين محمد بن عندالواحد المعروف بن الهمام) كوئته مكتبة رشيدية (٥٢١/٥).

المبسوط للسرخسي (۱۳/۵۵)

تبييس النحقانق، الريلعي (الإمام فحرالدين عثمان بن على الريلعي المتوفى ٣٣ عـهـ) بتحقيق شيخ أحمد عرّو عناية. بيروب، لبنان دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ٣٣٠ ا هـ ٣٥ ا ع) یباں پر بیہ سواں پیدا ہوتا ہے کہ خریدار کو پہنے متعین کرنے کا اختیار ویئے کی ہجہ ہے جسل تے جسل تے تین اشیاء کی فق کی صورت میں نزائ ختم ہوجاتا ہے جسکی وجہ سے بہتے کو جائز قرار دیا گیا ہے۔ اس طری اس سے زاید کی صورت میں بھی اگر خریدار کو بنتے متعین کرنے کا اختیار دیے۔ اس طری اس صورت میں بھی اگر خریدار کو بنتے متعین کرنے کا اختیار دیے۔ وال صورت میں بیر بھی جب خرید رکی طرف سے مبتے متعین کرنے پر بائع کو کوئی احتراف ند ہوگا لہذا با جمی میں بھی بیدائیوں مدہوگا لہذا با جمی بیدائیوں مدوگا۔

جواب

ماہ مرضی رحمہ اللہ کی طرف سے اس سول کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ چونکہ اس بھے کو خداف قیاس بھور استخدان جائز قرار دیا گیا ہے اسلئے یہ جواز وہیں تک محدود رہیگا جہاں تک ضرورت ہے جیسے دنیار شرط کو خلاف قیاس جائز قرار دیا گیا ہے تو اسکی مدت اتن مقرر کی گئی ہے جنتی احادیث میں وارو بھوئی ہے بیعنی تین دان ۔ لبندا اسے خیار شرط کے عدد ایام پر قیاس کر کے اتنی اشیاء میں اسے جائز قرار دیا جائیگا، اس سے زائد میں نہیں۔ (۱)

ملامہ ابو بھر مرفینا فی نے ای کے قریب جواب دیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ چونکہ
ارکا جواز خلاف قیاس ضرورت کی وجہ ہے ہے لبڈا جب تین میں ضرورت بوری ہوجاتی ہے
تو اس سے زائد میں جائز قرار دینے کی کوئی وجہ نہیں۔ نیز جب تین درجے ک اشیاء موجود ہوں گی تو مزید چوتھی اور اس سے زائد اشیاء میں
امی، متوسط اور اونی درج کی اشیاء موجود ہوں گی تو مزید چوتھی اور اس سے زائد اشیاء میں
خیار تعیین کے ساتھ نئے و جائز قرار دینے میں اس کی ضرورت نہیں، اسطے سے نئے جائز میں
ہونی جائے۔

غورطلب

ن دونوں جوابات کے ذکر کرنے کے بعد میہ بات اہل علم کے لئے غور صب ہے

⁽٢) الهداية بحواله بالأر

کہ آپ عسر ہ ضریب اس طرح خیر تعیین کے ساتھ بیج کی جائے تو کیا صرف تین کی حد تک بی اس کا جواز برقر اررکھنا ضروری ہے یا اس سے زائد کی صورت میں بھی گنجائش ہے۔

اس مع سے پرغور وخوش کے بعد حقر کے س منے یہ بات آتی ہے کہ فقہ ، کرام کا سہ بہن کے ضرورت صرف تین کی حد تک چوری ہوج تی ہے ، مکا تعلق اس زمانے سے تھ جب اشی ، متوسط ، ادنی اور عام صور پر اشیء کے اشی ، متوسط ، ادنی اور عام صور پر اشیء کے رنگ ورڈ برائ بھی بہت محدود ہوتے تھے ، اسی ، متوسط ، ادنی اور عام فر سی جبہ مختیف اشی ، خصوصاً رنگ ورڈ برائن بھی بہت محدود ہوتے تھے ، کئن عصر حاضر میں جبکہ مختیف اشی ، خصوصاً کیٹر ول کے اندر متعدد قسم کے رنگ اورڈ برائن وجود میں تہ چھے ہیں تو ایس ہوسکت ہے کہ یک کیٹر اعلیٰ درجے کا ہولیکن اسکے ڈیزائن وغیرہ کی وجہ سے خریدار کو اس معیار کے گئی کیٹر ہے کیٹر اعلیٰ درجے کا ہولیکن اسکے ڈیزائن وغیرہ کی وجہ سے خریدار کو اس معیار کے گئی کیٹر ہے دیکھنے کی ضرورت محسوس ہو، لہذا سے کال کے اعتبار سے اس معاملہ کو صرف تین کی حد تک جو زیرمجمول کرن مشکل معیوم ہوتا ہے۔ واللہ تعالمی اعلم (البتدا اگر ہندید یک کے لئے چیز جو زیرمجمول کرن مشکل معیوم ہوتا ہے۔ واللہ تعالمی اعلم (البتدا اگر ہندید یدگ کے لئے چیز جو زیرمجمول کرن مشکل معیوم ہوتا ہے۔ واللہ تعالمی اعلم (البتدا اگر ہندیدگ کے لئے چیز

عدديات متقاربه كاحكم

دی گئی ہوتو اس کے ہارے میں تفصیل آگے آر ہی ہے)۔

حنفیہ کے بیان کردہ اس علم کا تعلق اس صورت میں ہے کہ جب متعدد اشیاء کے درمیان جبمی تفاوت ہو، بعض چیزیں اعلی معیار کی ہوں اور پکھ درمیانے اور کم درج کی ہوں، یا ہر ایک دوسرے سے پکھ فتف ہو جیسے پٹرے کہ ان کے اندر مختف معیار ہوتے ہیں اور بکریاں یا بھیٹری وغیرہ کہ ہر جانور اپنی صفات اور قدر و قیمت کے اعتبار سے دوسرے سے ضرور مختف ہوتا ہے ۔ بیکن اگر نیجی جانے و بی اشیاء عدد یات متقارب میں سے دوسرے سے ضرور مختف ہوتا ہے ۔ بیکن اگر نیجی جانے و بی اشیاء عدد یات متقارب میں سے ہوں یعنی بید جیسی ہوں ، ان کے درمیان کوئی خاص فرق نہ ہوتو ایک صورت ن اشیا ، میں سے کی غیر متعین چیز کی نتے گرن ہی جائز ہے جیسے انڈے ، اخروث یا ایک قدم کے پھی میں سے کی غیر متعین چیز مثید ، نثر و بہتے کیت فیر متعین چیز مثید ، نذہ جیسے شعر ہے ، کینو
⁽١) المدحل في القفد الاسلامي ص ٢٠

، للیہ کے ہاں پھی مجبول الذات لیمنی نجیر متعین چیز کی خرید و فروخت ناجا مز ب البتہ اگر خریدار کو میٹی متعین کرنے کا حق وے دیا جائے تو پیر ایجے نزدیک بیائی مطاقا جائز ہوجاتی ہے۔ گویا حنفیہ اور ما کدیہ کے قریب میں بیر فرق ہے کہ حنفیہ کے ہال خریدار کو انجار تعیین '' ملنے کی صورت میں صرف تین شیاء کی تک جو زمحہ وا رہتا ہے جبر ما تکیہ کے ہاں اس سے زیادہ اشیاء کی صورت میں بھی بیٹے جائز ہے۔

شافعيه، حنابله، ظاهريه

شوافع، منابلہ اور فاہریہ کے ہال غیر متعین چیز ان نیٹی مطلقا ناجائز ہے، خواہ خرید ر کو خیار تعیین حاصل ہو یا نہ: و۔ ان کا کمنا یہ ہے کہ یہ مجبول الذات لیعنی غیر متعین شی ان نیٹ ہے جبکہ نیٹے کے جواز کیلے مبتی کا متعین ہونا شرط ہے۔ عامہ شیر ازی فرہ تے ہیں -

ولا يحور بيع عبى محهولة كيع عبد من عيد أو توب من أتواب لأن دلك عرر من غير حاجة.

ترجمہ: - مجبول الذات چیز ی نی ج رزنبیں جیسے کی خلاموں میں سے
ایک غلام کی نی مرن یو کئی کیزول میں سے ایک کیڑے کی نی
کرنا کیونکہ اس میں ایس غرر پایا جاتا ہے جسکی کوئی حاجت نہیں۔
مدامہ نووی مکت جیں۔

لا يجوز بمع عمد من عميد ولا من عمدين ولا ثوب من ثباب (س) ولا ثوبين سواء شوط الحيار أم لا.

ترجمہ ۔ کئی غاموں یا دونہ موں میں ہے ایک غام کی بیچ کرنا اور کئی

⁽¹⁾ مواهب الحليل للحطاب (٣٢٣/٣)

 ⁽۲) المهدف، الشيراري (الأمام أبو اسحاق الشير ري) مصر، عيسى اتناسي الحنبي وشركاؤه
 ۲۲۳)

⁽٣) المحموع شرح المهذب (٢٨٦،٩)

کیٹرول یا دو کیٹرول میں ہے ایک کیٹرے کی بٹٹٹ کرنا جا سرنہیں خواہ اس میں خیار (تعیمین)رکھا گیا ہو یا ندر کھا گیا ہو۔ علامہ ابن حزم لکھتے ہیں:

و لا ينحل بينع شنئ غير معين من حملة محتمعة لا بعدد و لا (١) بوزن و لا يكيل.

ترجمہ:- کسی مجموعہ میں ہے کسی غیر معین چیز کی بیج کرنا جا ئز نہیں ، نہ عدد کے امتیار ہے ، نہ وزن کے امتیار ہے اور نہ کیل کے امتیار ہے۔

عدم جواز کی وجہ

ان حضرات کا کہنا ہے کہ اس صورت میں مبین مجبول ہونے کی وجہ سے غرر کی خرائی پائی جاتی ہے حتی کہ امام ابن حزم نے اس کوسب سے بڑا غرر قرار ویا ہے۔ چنا نچہ آپ لکھتے ہیں:-

> و لا غرر أكثر منه ألا يدري البائع أى شيء هو الذي باعه و لا (٣) يدري المشتري أى شيء اشتري.

ترجمہ - اس ہے بڑا غرر اور کوئی نہیں کہ بائع کو بیمعلوم نہیں کہ کیا بچ

رہا ہے اور ندخریدار کو بیمعلوم ہے کہ وہ کیا خرید رہا ہے۔

علامہ شیرازی اور علامہ ابنِ قدامہ کا کبنا ہے کہ اس غرر کو اختیار کرنے کی کوئی ضرورت بھی نہیں کیونکہ بیر بھی ہوسکتا ضرورت بھی نہیں کیونکہ بیر بھی ہوسکتا ہے کہ عقد سے بھلے کسی ایک کو متعین کرنے کے بعد بھی کی جائے۔

 ⁽۱) المنحلي، ابن حرم (أبو محمد على ابن أحمد بن سعيد بن حرم المتوفى ۲۵۳هـ) مصر،
 إدارة الطباعة المبيرية، الطبعة الأولى ۲۵۰ هـ (۲۹ ۸)

⁽٢) المحلي (٣٢٩/٨).

⁽۳) المهذب(۹/۲۸۹).

⁽٣) المعنى لإبن قدامة (٣٤/١)

فرر کی صور تیس

یبندیدگی کے لئے کیڑے وغیرہ جھیجنے کا تھکم

یہاں اس بت کی وض حت کرن ضروری ہے کہ گذشتہ مسکدہ میں فقہ ، کرام کا ذکر روہ کم ایک صورت میں ہے کہ جب خریدار متعدد اشیاء میں ہے کی کونرید لے لیکن وگر مخرید رکسی چیز کو نہ خرید ہیں ہے کہ جب خریدار متعدد اشیاء میں ہے کئے وکا ندار ہے ہے آئے اور پھر بعد میں کسی ایک یو زیادہ کو بہند کر کے بیچ کر ہے تن کل پھر بعد میں کسی ایک یو زیادہ کو بہند کر کے بیچ کر ہے تن ایس کرنا جائز ہے جیس کہ آئ کل بعض لوگ اسپنے اہل خانہ کسیئے کپڑے یا جوت وغیرہ خرید ہے ہیں اور وہ یا ن کے گھر والے اس بت کو بہند نہیں کرتے کہ گھر کی عورتیں خود دکان پر جائیں اس سے وہ مختف والے اس بات کو بہند نہیں کرتے کہ گھر کی عورتیں خود دکان پر جائیں اس سے وہ مختف فرید ایک بعد وہ ختف میں خرید سے بعد میں ایک متعین چیز پر ہوا ہے، اسے بعد میں خرید سے والے اس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں۔

مجهول الجنس مبيع كاحكم

مجھول الجس ہونے کا مطلب سے ہے کہ کسی چیز کے بارے میں سیمعوم نہ ہو کہ وہ کیا ہے جیسے کوئی یوں کے کہ میں تجھے ایک چیز دی رو پے میں فروخت کرتا ہول۔
ایک چیز کہنے سے یہ پہتنہیں چاتا کہ وہ کیا چیز ہے۔ ظاہر ہے کہ بچ کے اندرسب سے زیادہ جہالت اسی صورت میں پائی جاتی ہے کوئکہ اس میں ذات ، نوع اور صفت (یعنی تین اعتبار سے) جہالت پائی جاتی ہے۔ س سے جمہور فقہ ء کرام کے ہاں یہ بچ نہ جرز ہے۔ البت محتیف نداہب میں شراائط کے اعتبار سے قدر نے تفصیل سے جو کہ درج ذیل ہے۔

حنفيه:

حنفیہ کے نزو کی اگر اس چیز کی طرف یا اس جگہ کی طرف اشارہ کیا جائے جہال وہ چیز رکھی ہوئی ہے تو یہ بچ جائز ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں:-

وفي المنسوط الإشارة إليه أو إلى مكانه شنرط الحواز، فبلو لم يشبر إليه ولا إلى مكانه لا يحور بالإحماع أه لكن إطلاق الكتاب يفتصي حواز البيع سواء سمى حسس المبيع أولاً ، وسبواء أشبار إلى مكانه أو إليه وهو حاضر مستور أو لا، مثل أن يقول بعت مبك ما في كمي. بل عامّة المشائح قالوا إطلاق الحواب يدلُّ على الجواز عنده، وطائفة قالوا. لا يحور لحهالة المبيع من كل وحه والطاهر أنّ المواد بإطلاق ما ذكره شمس الأثمة وغيره كصاحب الأسرار والذخيرة لبعد القول بجواز مالم يعلم جسه أصلاكان يـقـول بـعتك شيئًا بعشرة آه كلام الفتح. وحاصله التوفيق بين ما قاله عامّة المشائح وما قاله بعضهم بحمل إطلاق الجواب على ما قاله شمس الأنمة وغيره من لزوم الإشارة إليه أو إلى مكانه إذ لا يصح بيع ما لم يعلم جنسه أصلًا. ترجمہ:-مبسوط میں ہے کہ اس چیز کی طرف یا اس کی جگہ کی طرف اشارہ کرنا جواز کے لئے شرط ہے اگر اس کی طرف یا اسکی جگہ کی طرف اشارہ نہ کیا تو یہ سے با جماع ناجائز ہے ۔لیکن کتاب (یعنی قدوری) کے اندرمطلق حکم ذکر کرنے کا تقاضا یہ ہے کہ بیابی جائز ہوخواہ جنس کا ذکر کیا جائے یا نہ کیا جائے اسکی اور اسکی جگہ کی طرف اشارہ کیا جائے یا نہ کیا جائے ، وہ چیز حاضر اور چھپی ہوئی ہویا نہ ہو جیسے کوئی شخص یول کے کہ جو چیز میری آستین میں ہے ، میں اے تہارے ہاتھ فروخت کرتا ہوں۔جمہور مشائخ کا کہنا ہیہ ہے کہ جواب کے مطلق ہونے ہے

 ⁽۱) رد السبحتار، الشامي (العلامة محمد أمين الشهير بابن عابدين الشامي المتوفي ۱۲۵۲هـ)
 كراچي، ايج ايم سعيد كمهني، الطبعة الأولى ۲۰۰۱هـ (۳۹۲/۳)

صرف بیمعلوم ہوتا ہے کہ مصنف کے نزویک میہ بھتے جائز ہے جَبد فقہ ا کی ایک بڑی جہ عت اس بھے کو ناجائز کہتی ہے کیونکہ اس میں بھی ہر استہار ہے مجبول ہے اور شمس الائمہ وغیرہ کے علی الاطلاق جواب سے بھی مجبول الجنس بھتے کا جواز معلوم ہونا مشکل ہے اور تطبیق کی صورت یہ ہے کہ اس چیز یہ اس کی جگہ کی طرف اشارہ کو لا زمی قرار دیا جائے تو بھے جائز ہے ورنہ مجبوں انجنس کی بھے باکل ناجائز ہے۔

مالكيه

، لکیدے مال اُسر دیکھنے کے بعد خریدار کو وہ چیز واپس کرنے کا اختیار ہو تو کتے جائز ہے۔ چنا نجے علامہ باجی مالکی فرماتے ہیں:-

ومقتصى البيع المكايسة ولذا لا يعقد في ماحهلت صفته أو جنسه، فإذا شرط المشترى الخيار لفسه فقد فيصح العقد، لأنه لا عرر فيه، إذ البائع قد علم صفة ما باع فلا غرر عليه، والمبتاع بالخيار فلا غرر عليه أيضا.

ترجمہ - بی کا تقاض ہے ہے کہ اس میں بخل ہو یکی وجہ ہے کہ مجبول الجنس اور مجبول الصفت چیز کی بیج واقع نہیں ہوتی ،البتہ اگر خریدار نے اینے لئے اسے و کیھنے کی شرط لگا لی تو یہ عقد سیجے ہو جائے گا کیونکہ اس میں غررنہیں اس لئے کہ بائع کو اس چیز کی حالت معلوم ہے جسے وہ بی رہا ہے بائدا اے کی وہو کے (غرر) کا سامنانہیں اور خریدار کو بھی اس

⁽۱) المستقى شرح الموطأ، الباحى (القاصى أبو الوليد سليمان بن حلف بن سعد بن أيوب بن وارث الباحى ٣٠٣ هـ ٣٩٣ هـ) مصر، مطبعة السعادة، الطبعة الأولى ١٣٣٢هـ (٣ ٢٨٨) أنظر أيضًا مواهب الحليل، لحطاب رأبو عبدالله محمد بن محمد بن عبدالرحمن المعربي ١٣٩٨ المهربي وت، دار الفكر، الطبعة الثانية ١٣٩٨ هـ ٩٤٨ الم

چیز کی حالت معلوم ہے جسے وہ خرید رہا ہے اس لئے اسے بھی کسی دھوکے (غرر) کا سامنانہیں۔

شافعيه، حنابليه

شافعیداور حنابلہ کے بال اس تنتے کے جواز کے لئے فریدار کا اس کو دیکھنا شرط ہے۔ ہذا ا ً رہیج موجود ند ہو بلکہ مائب ہواور اس کی جنس بھی معلوم ند ہوتو اس کی تنتے جا نزنبیں۔ عدامہ نووی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:-

و لا يحوز بيع العين الغائبة إذا حهل حنسها أو بوعها لحديث أبى هريورة أن النبى صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع العرر وفي بيع ما لا يعرف جنسه أو نوعه غرر كبير أن ترجمه: - الريائب اشياء كي حنس يا توح معلوم نه بوتو ال كي بي ج تز نبيل جين كه ابو بريره رضى المتدعنه كي روايت بيل ب كه نبي كريم صلى المتدعنه وسم في بي الغرر سيمنع فرها اور جس چيز كي جنس يا نوع معلوم نه بوتو اس بيل بهت يراغرر ب

مجبول الصفت مبيع كالحكم

مجبول اصفت ہونے کا مطلب میہ ہے کہ سی چیز کے ہارہ میں میہ تو معلوم ہو کہ وہ کیا ہے لیکن اس کے اوصاف معلوم نہ ہول مثن میں معلوم نہ ہو کہ عمدہ ہے درمیانے درمیانے درمیانے درمیانے درمیانے درمیا ہے درمیانے در ہے کی ہے یا گھٹیا ہے، ہاریک ہے یا موٹی، اس پر ہے ہوئے ڈیزائن کس طرح کے بین وغیرہ وغیرہ وغیرہ ۔

مجبول الصفت مبیق کی فرید و فروخت کے جواز اور مدم جواز میں ورج ذیل تفصیل ہے۔

 ⁽۱) المحموع شرح المهذب، النووى (أبو زكريا محى الدين يحيى بن شرف النووى) بيروت،
 دار الفكر (۹ ۲۸۸)

حنفيه

مجہول الصفت تے تعلم میں فقہاء حنفیہ کی مختف سراء ہیں، جمہور فقہاء جن ہیں معامد زاہدی ، معامد مرفین فی معامد طعا وی ، عدمہ بن عابدین اور ، تیم حفر ت شامل ہیں ، کا کہنا ہیہ ہے کہ اگر س چیز کی طرف اش رہ کر دیا جائے تو پھر ، سکی صفت بیان کرنے کی ضرورت ہیں بلکدا یک صورت ہیں نیچی جائے و بی چیز کے وصاف ذکر کے بغیر بھی بیجے کی جائے و بی چیز کے وصاف ذکر کے بغیر بھی بیجے کی جائے ہیں :-

الأعواض المشار إليها لا يحتاح إلى معرفة مقدارها في حواز البيع، لان بالإشارة كفاية في التعريف وجهالة الوصف فيه لا تفصى إلى المنازعة.

ترجمہ '' وہ عوض جن کی طرف اشارہ کردیا جائے ن کی مقدار جانے کی ضرورت نہیں اس سے کہ اس کے جانے کے لئے اشارہ کافی ہے اور اب اس میں صفت کا معلوم نہ ہونا نزاع کا ہا عث نہیں۔

ای طرح علی مصنفی کی رائے یہ ہے کہ اگر جیٹے کے اوصاف بین نہ کے جائیں تو بھی بیج درست ہے، چانچی را ایصار اور اس کی شرح الدر الحق رمیں ہے۔
(وشرط لصحته معوفته قدر) مبیع و ثمن و و صف ثمن
ترجمہ میچے ہوئے کے لئے شمن کی مقدار اور اس کے وصف کا

 ⁽۱) الهدایة شرح مدیة المستدی، المرعبانی برهان الدین أنو الحس عنی بن ابی نکر المرعیانی، کراتشی، إداره الفرآن و العنوم الإسلامیه الطبعه الأونی ۵ ساه رده ۲۰ رد المحتار (۳ ۵۲۹)

 ⁽۲) تسويس الأنتصبار، لسمرتاشي (شمس الدين محمد ان عبدالله ان احمد الحطب السرناشي المنوفي ۴۰۰ الله (۳۰۹۵)
 المنوفي ۴۰۰ الله كراچي، الچايم سعيد كمپني، الطبعه الأولى ۴۰۰ الله (۳۰۹۵)

الدر المبحث ، الحصكفي ومحمد بن على بن محمد المنقب بعلاء الدين الحنفي الدمشفي المعروف بالحصكفي المتوفى ٥٨٨ - هـ) كواچي، ايج ايم سعيد كمپني، الطبعة الأولى ١٣٠١هـ (٣ ٥٢٩)

معلوم ہونا ضروری ہے (مہیج کا وصف معلوم ہونا ضروری نہیں)۔ اس کے تحت حاشیہ ابن عاہدین میں ہے:-

طاهر كلامه كالكمز يعطى أنّ معرفة وصف المبيع عير (١) شرط

ترجمہ - کنز الدقائق کی طرح علامہ صکفی کے فاج ی کارم ہے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزد کیا مبتع کا وصف بیان کرنا ضروری نہیں۔

معاوم نہ ہوں تو ہمی کی رائے میہ ہے کہ اگر مہنٹی کے اوصاف اور مقد ر دونوں چیزیں معاوم نہ ہوں تو ہمی کئی ورست ہوجائے گی، صرف جنس کا معلوم ہونا کافی ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں:-

إنّ المبيع المسمى حسه، لا جاحة إلى بيان قدره و لا وصفه ولو غير مشار إليه أوإلى مكانه.

ترجمہ، - جس مبی کی جنس بیان کردی جائے اس کی مقدار اور صفت بیان کرنے کی ضرورت نہیں خواہ اس کی یا اس کی جَبہ کی طرف اشارہ

بھی نہ کیا جائے۔

علامہ شرمبلا کی کے دلائل

ا۔ صفت اور مقدار کا معلوم نہ ہونا ہا ہمی نزاع اور جُھُڑے کا ہاعث نہیں بنآ اس سے کہ یک صورت میں خریدار کو خیار رؤیت حاصل ہوتا ہے۔ لبند و کیھنے کے بعد خریدار کو حق حاصل ہوگا کہ اگر اے وہ چیز پہندنہ آئے تو وہ سیمعاملہ فنخ کردے۔

۲- شرایعت کے اندر ایسے معاملات کی بہت می مثالیں موجود میں جہاں پیجی جہاں پیجی ہے والی چیز کی صفت اور مقدار معموم نہ ہونے کے باوجود بھی نیچ کو سختے والی چیز کی صفت اور مقدار معموم نہ ہونے کے باوجود بھی نیچ کو سختے کی اور دیا گی جیسے کے دو آپ

⁽۱) رد المحتار (۲۹٬۲۳).

⁽٢) بحواله بالا

استخ بیں لے لیں، یا مناصب کا مفصوب مند سے ریے گہنا کہ بیں نے آپ کی جو چیز فصب کی ہے، وہ مجھے استخ بیں چو دو، یا امین کا او نت رکھوانے والے سے ریے کہنا کہ آپ کی جو اور نے میں ہے وہ استخ بیں مجھے نے دو وغیرہ و فیرہ۔

ان تمام صورتوں میں بیچی جانے والی اشیاء کے اوصاف معلوم نہیں ہوتے لیکن فقیہ عدفیہ سے معلوم نہیں ہوتے لیکن فقیہ عدفیہ کے بال ان کی بیٹے جائز ہے، تو اس سے معلوم ہوا کہ بیٹے جائز ہوئے کے لئے بیہ ضروری نہیں کہ بیچی جانے والی چیز کی صفت بیان کی جائے۔ علا مہ شرنبلاں کے دائل سے متعدقہ عربی عبارات ورج ذیل میں:-

إن الحهالة المانعة من الصحة تنتهى بثبوت خيار الرؤية لأنه إذا له يوافقه يرده فلم توجد الحهالة المفصية إلى لمارعة واستدل على دلك بفروع صححوا فيها البيع بدون بيان قدر ولا وصف منها ما قدمناه من صحة بيع جميع ما فى البيت أو الصندوق وشراء ما فى يده من عصب و وديعة وبيع الأرص مقتصرا على ذكر حدودها وشراء الأرض النحوبة المارة عن القنية. (1)

سین مدامد شامی رحمد اللہ نے ان دائل کی تردید فرہ کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اگر ہم مجبول الصف میں بھی کے بڑو ہوئے کو چائز قرار دیں تو بہت کی ایک صورتوں میں بھی نئی کو جائز قرار دینا پڑے گا جو بالہ تفاق ناجائز ہیں جیسے کوئی شخص دوسرے سے کے کہ میں نے کھیے اپنی گندہ میک درہم کے بدلے میں بھی یا اپنی گندہ میک درہم کے بدلے میں بھی یا اپنی غلام یا گر ایک درہم کے بدلے میں بھیا۔ بیمامال ت جائز نہیں ، ابذا مجبول الصف چیز کی نئی کو جائز قرار دینا درست نہیں۔ علامہ شرنبلا لی کے دلائل کا جواب

علامہ شرنبلاں کی میمی دیس کا جواب دیتے ہوئے ملا مہشائی فرماتے ہیں کے بیا

⁽١) رد المحتار (٣ ٥٣٩)

غرر کی صور تیں

کہن درست نہیں کے خیار رُویت کی وجہ سے مبیع کی جہات زائل ہوجائے گی، اس سے کہ بعض دفعہ بچی جانے والی چیز کے بچھ حصہ کو دیکھنے سے خیار رُویت فتم ہوجا تا ہے اور اس کے بعد بعد بھی اس چیز میں اتی جہات باقی رہتی ہے جو باعث نزاع بن سکتی ہے اور بھی ہو گئی اس چیز میں اتی جہات باقی رہتی ہے جو باعث نزاع بن سکتی ہے اور بھی و اس چیز کو دیکھنے سے پہلے ہی خیار رُویت فتم ہوجا تا ہے جیسے کوئی شخص ایک چیز ہن دیکھے فریدے اور پھر دیکھنے سے پہلے ہی خیار رُویت فتم ہوجا تا ہے جیسے کوئی شخص ایک چیز ہن دیکھے فریدے اور پھر دیکھنے سے پہلے سے اسے آگے فردخت کردے۔

اور دوسری دیس کا جواب سے دیا گیا ہے کہ ذکر کردہ مثابیں جن میں صفت کا ذکر کے بغیر بیٹے کو جائز بیں جب ان میں جب ست کے بغیر بیٹے کو جائز قرار دیا گیا ہے، یہ تمام صور تیں اس وقت جائز بیں جب ان میں جب ست بہت کم پائی جاتی بواور وہاں صفت کا ذکر نہ کرنا بہمی نزاع ور جھڑ ہے کا باعث بھی نہیں بنتا، نیز سے جہالت خیار کے استعمال سے ختم ہو جاتی ہو، نہذا ان چند مثاوں کی بنیاد پر مجبول بنتا، نیز سے جہالت خیار کے استعمال سے ختم ہو جاتی ہو، نہذا ان چند مثاوں کی بنیاد پر مجبول بنتا، نیز سے جہالت در ج

قلت ما ذكره من الإكتفاء بدكر الجنس عن بعص القدر والوصف لا يلزم عليه صحة البيع في بحو. بعتك حطة بدرهم ولا قائل به ومثله بعتك عبدًا أو دارًا وما قاله من انتفاء الجهالة بثبوت خيار الرؤية مدفوع بأن خيار الرؤية قد يسقط برؤية بعض المبيع، فتبقى الجهالة المهضية إلى المنازعة وكذا قد يبطل خيار الرؤية قبلها بسحو بيع دار أو رهن لما اشتراه ... نعم صحح بعضهم الجوار بدو والإشارة المدكورة لكنه محمول على ما إذا انتفى الجهالة بدونها ولذا قال في البهاية هناك: صح شراء ما لم يره يعني بدونها ولذا قال في البهاية هناك: صح شراء ما لم يره يعني غيره بذلك الإسم ... والدى يظهر من كلامه تفريعا غيره بذلك الإسم ... والدى يظهر من كلامه تفريعا

الهاحشة و دلک به يحصص المبيع عن الطاره و دلک بالإشرة لو حصرًا في مجدس العقد كمعتك كرحطة للدية مشلا بشرط كونه في ملكه أو ببيان مكانه الخاص كمعتك ما في كمي أو باصافته إلى البائع كمعتك عندى ولا عبد له عبره أو ببيان حدود أرص ففي كل ذلك تسفى الحهالة الهاحشه عن المبيع، وتبقى الحهالة اليسيرة وهي لا تمافي صحة البيع لإرتفاعها بثبوت خيار الرؤية، فإن خيار الرؤية يثبت بعد صحة البيع لرفع تلك الحهالة اليسيرة لا لرفع الفاحشة المنافية لصحته. (۱)

طرفین کے دیک پرغور کرنے ہے معلوم ہوتا ہے کہ اس منید میں عدر مہ شرنبلاں کا مسلک کمزور ہے اور زیادہ سجی بات یہی ہے کہ اگر مبیع موجود ند ہوتو اس کی صفات کا بیان کرنا ضروری ہے خصوصاً عصر حاضر میں صفات کا بیان یا ہمی نزاع کا باعث بن سکتا ہے۔

ابعت یہاں یہ واضح رہنا ضروری ہے کہ بیس ری تفصیل یہ معامدت کے متعنق ہے لیکن اگر ایسی دو اجناس کا باہمی تباویہ ہوجن میں کی بیشی ربا کا باعث بنتی ہے جیسے سونا، اگر ایسی دو اجناس کا باہمی تباویہ ہوجن میں عوضین کے ہوئے کے باوجودان کی طرف چاندی ،گذرم ،جو ،کھجور و نمیہ ہ تو اس صورت میں عوضین کے ہوئے کے باوجودان کی طرف صرف اشارہ کردین کا فی نہیں بلکہ عوضین کا مکمل طور پر برابر برابر کرنا ضروری ہے کیونکہ ایک میں عوضین کے ورمیان تھوڑی کی جیشی بھی ربا کا ڈراید بنتی ہے۔ چٹانچہ علامہ خوارزمی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

إن الأعواص إذا كانت من أموال الربوية كالدراهم والدنايير والحنطة والشعير إذا بيعت بحنسها عند جهالة مقدارها لا يحوز وإن أشير إليها.

⁽۱) رد المعجدر (۳ ۵۳۰ (۲) انجيل صطارت مين الموال رموية کها ټاټ

⁽٣) الكفالة مع فتح القدير، لحوارزمي رمولانا حلال الدين الحوارزمي) كولية، مكنة رشيدية

ترجمه - جب عوضین اموال ربوی ہوں جیسے دراہم، دنانیر، گندم اور جو، اور باہمی طور پر تبادلہ کیا جائے اور ان کی مقدار معلوم نہ ہو تو وہ بیج جائز نہیں اگر چیدان کی طرف اش رہ بھی کیا جائے۔

شافعيه

علامہ نووی رحمہ اللہ تعالی نے اس سیسلے میں شافعیہ کے تین اقوال علّ فرمائے میں --

پہلا قول

الله لا يصح حتى تدكو جميع الصفات كالمسلم فيه ترجمه - جب تك يجى ج نے وال چيز كى تمام صفات ذكر ندكى ج كيں جس طرح كرمسلم فيه يس كى جاتى بين، اس وقت تك أن صحيح نه بوگ ـ

دُ وسرا قول

لا يصح حتى تذكر الصفات المقصودة.

ترجمہ، - جب تک صفات مقصود ہ (یعنی وہ صفات جن پر اس چیز کے مفید ید نقصال وہ ہونے کا مدار ہے) ذکر ندکی جا کمیں، اس وقت تک بیچ صحیح ند ہوگی۔

تيسرا قول

لایفتقر إلیٰ فکو شیٔ من الصفات ترجمہ، میں بھی صفت کے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں، یعنی صفات کا ذکر کئے بغیر خریدنا اور بیچنا جائز ہے۔ ان تین اقوال میں سے پیبلا تول رائج ہے اور اہم شافعی کے جدید قول کے بھی

موافق ہے۔ موافق ہے۔

چنانچه عدامه نو ویٌ مکھتے ہیں:-

المجموع شرح المذهب للبووي (٩ ٢٨٨)

وقال في الحديد. لا يصح لحديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الغرر وفي هذا البيع غرر ولأنه بوع بيع فدم يصح مع الحهل بصفته.

تر جمہ ۱۰-۱۰ مشافعی کا جدید توں ہے ہے کہ (جب تک تمام صفات کا ذکر نہ ہے کہ اور بہت کے اس وقت تک) بیع صحیح نہیں کیونکہ ابو ہر براہ کی روایت میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ عدیہ وسم نے بیج الغرر سے منع فر اور اس بیج میں غرر ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ بیہ بیج (اور بیج میں مبیح کا معدوم بونا ضروری ہوتا) ہے بہذا صفت کے مجبوں ہونے کی صورت میں بیہ صحیح نہیں ہوگ ۔

مالكيه اورحنابليه

مالکیہ اور حن بید کے نز دیک مجبوں الصفت مبیع کی خرید و فروخت مطبقاً ناجا ئز ہے۔ علامہ ابن رشد انجد رحمہ الله فرماتے ہیں:-

> أمّا الغرر في الثمن والمثمن أو في أحدهما فإنّه يكون بثلاثة أوجدٍ . (أحدها) الجهل بصفته أو بمقداره.

> ترجمہ ۔ شمن اور مبیع کے اندر نحر رتین امتب رسے ہوتا ہے، ان میں سے ایک بیا کہ ان کی صفت یا مقدار مجبول ہو۔

> > علامدابن قدامه لكصة بين:-

و لا يحوز بيع ما تجهل صفه . ترجمه: - مجبول الصقت مبيع كى بيع جو تزنيين -

⁽۱) المحموع شرح المهذب للووي (۱ ۲۸۸).

 ⁽۲) النمقدمات النمامها دات، القرطى رأبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد القرطبي المتوفى
 ۵۲۰هـ) بيروت، دارالعرب الإسلامي، الطبعةُ الأولى ۲۰۰۸ هـ ۱۹۸۸ م.۵ (۵۵)

المعى لابن قدامة (٢ ١ ٩٣٠)

خلاصہ بیا کہ مالکیہ، حناجہ اور شوافع کے راج قول کے مطابق اگر مبیع کی صفات بیان نہ کی جا کیں تو نیٹے جا ئز نہیں اور حنفیہ کے نزدیک اگر اس چیز کی طرف اشارہ کردیا جائے تو نیٹے جی ورنہ میچے نہیں۔

مجہول الصفت اشیاء کی چندمثالیں اور ان کا حکم

مجبول الصفت مبیق کی خرید و فروخت کے متعبق فقہائے کرام کی آراء ذکر کرنے کے بعد اب ہم اس کی چندمٹن لیس اور فقہ حنفیہ کی رو سے ان کا حکم بیان کرتے ہیں۔

زمین میں پوشیدہ سبر یوں کی خرید وفروخت

ہماری روز مرہ زندگی میں استعال ہونے والی بہت کی سبزیاں ایک ہیں جو دراصل پودوں کی جڑیں ہوتی ہیں اور زمین میں پوشیدہ ہوتی ہیں، انھیں زمین سے اکھاڑ کر استعال کیا جا تا ہے جیسے گا جر، مولی ، بیاز، بہن وغیرہ ۔ عام طور پر انہیں زمین سے اکھاڑ کر منڈیوں اور بازاروں میں فروخت کیا جا تا ہے ۔ لیکن بعض مرتبہ ایسی صورت بھی پیش آتی ہے کہ زمین کے اندر ہوتے ہوئے ان کی خرید و فروخت ہوجاتی ہے جا تیں سے سوال بیدا ہوتا ہے کہ زمین کے اندر ہوتے ہوئے ان کی خرید و فروخت ہوجاتی ہوجاتی ہے تو یہاں میں سال بیدا ہوتا ہے کہ کیا اس حال میں ان کی جی جا تر سے رہیں؟

اس کا تھم ہیہ ہے کہ بھے کرتے وقت اگر وہ چیز زمین میں اگی ہی نہ ہو یا اگی تو ہو
لیکن بھے کرتے وقت اس کا علم نہ ہو کہ وہ اگ چی ہے کہ نہیں تو اس وقت اس کی خرید و
فروخت جائز نہیں۔ مثلاً جس ون بھے ڈالا اسی دن اسے بھے ویا تو اس صورت میں ہے معلوم
ہے کہ ابھی تک اگ ہی نہیں تو ہے بھے جائز نہیں ہوگی۔ اسی طرح بھے ڈالنے کے بعد اس وقت
بھے ہوئی جبکہ اس کے صرف چند ہے باہر زمین پر نظر آ رہے تھے تو اس صورت میں چونکہ
معلوم نہیں کہ وہ اگ چی ہے یا نہیں تو اسی صورت میں اسکی خرید وفروخت جائز نہیں۔
معلوم نہیں کہ وہ اگ چی ہے یا نہیں تو اسی صورت میں اسکی خرید وفروخت جائز نہیں۔
لیکن اگر یقین سے معلوم ہو کہ وہ چیز اگ چی ہے تو اس صورت میں حنفیہ کے
لیکن اگر یقین سے معلوم ہو کہ وہ چیز اگ چیک ہے تو اس صورت میں حنفیہ کے
لیکن اگر یقین سے معلوم ہو کہ وہ چیز اگ چیک ہے تو اس صورت میں حنفیہ کے
لیکن اگر یقین سے معلوم ہو کہ وہ چیز اگ چیک ہے تو اس صورت میں کی صورت ہے
ل اسکی خرید و فروخت جائز ہے اور خریدار کو خیار رؤیت حاصل ہوگا۔ جس کی صورت ہے

وگ کہ خریدار جب ان میں سے چند کو اکھاڑ کر دیکھے لے اور پھر پیند کرے تو وہ بیج مکمل

ہوجائے گی اورخر بدار کا خیار رؤیت ختم ہوجا ہے گا۔

علامه ائن هابدين شائ رحمه الله افي آب و ذالمحتار مين لَسِت بين افا لم يسبت أولم يعلم وجوده فإنّه لا يحوز بيعه فبهما كما في طعن الهندية (قوله وله حيار الرؤية) قال في الهندية الن كان المسبع في الأرض مما يكال أو يورن بعد القلع كالتوم والحزر والبصل فقلع المشترى شيئًا بإذن البائع أوقد المائع المائع المائع المائع المائع الكل وتكون أوقد البائع المائع المائع في الكل وتكون الوزن إذا راى المقلوع ورضى به لزم البيع في الكل وتكون رؤية البعض كرؤية الكل اذا وجد الباقي كذلك، وإن كان المقلوع شيئًا يسيرًا لا يدخل تحت الوزن لا يبطل حياره. (۱) في الدرالمختار: وتكفى رؤية البعض عندهما وعليه الفتوى. (۱)

حطکے میں پوشیدہ غذائی اشیاء کی خرید وفروخت

بہت کی غذائی اشیاء جس میں پھل ، سبر یاں اور میوہ جت وغیرہ شامل میں ، ک خرید و فروخت ان چھکوں میں ہوتی ہے جس میں وہ موجود ہوتی ہیں جیسے بادام ، اخروث ، کیلا ، بالن ، خربوزہ ، تربوز وغیرہ اور بعض مرحبہ اس کے بغیر ہوتی ہے جیسے جوال اور تل وغیرہ۔ جب ان چیزوں کی چھکوں کے ، ندر ہوتے ہوئے ہی ہور ہی ہوتی ہے تو اس وقت غینی طور پر معلوم نہیں ہوتا کہ یہ اندر ہے کیسے ہیں ، مثلاً بادام کر وا ہے یا میٹھ ، خروزہ میٹھ سے یا پھیکا، تربوز بکا ہے وغیرہ۔ گویا ان کے اندر صفت کسی حد تک غیر معموم ہوتی ہے ، تو کیا اس حال میں اکی خرید و فروخت جائز ہے یا نہیں ؟

جہاں تک جاول وغیرہ کی خرید و فروخت کا تعلق ہے تو اگرید حصکے کے اندر ہوتو

اس وقت صرف چاول کی بی تعییں ہوتی بنکہ چھنکا سمیت چاول (وھان) کی بیخ و شراء ہوتی ہے۔

ہوت جونکہ خود چھنکا ہی گا جزو بن جاتا ہے، اسلنے سمی خرید وفر وخت جائز ہے۔

ہی بی سال اور میوہ جات کی خرید وفر وخت میں بی تفصیل ہے کہ چسکا سمیت خرید نا تو جائز ہے بائز ہے بی استعمل ہی شہیں مثلاً خربوزہ جائز ہے بین چھنکا اتار نے کے جداً سروہ چیز سی طرح تو بل استعمل ہی شہیں مثلاً خربوزہ سرو تھا جسکی مجد سے اسکا تھانا بہت مشکل ہوئی یا خروث و بادام با کل سروے کلے تو الی صورت میں خروث ہیں جائے ہوئی ہو جائے ہوئی ہو جائے ہوئی ہو ہوئی کہ وہ ان چیزوں کو واپس کر کے ادا کردہ قیمت و، پس لے لیکن اگر وہ چیزیں استعمال ہوگئی مثل ان میں کر وابٹ کم تھی تو ایک صورت میں استعمال ہوگئی آئی ، اے واپس لیے سکن البتہ مطلوبہ صفت میں کی سنے کی وجہ ہے اس کی قیمت میں جتنی کی آئی ، اے واپس لے سکن البتہ مطلوبہ صفت میں کی سنے کی وجہ سے اس کی قیمت میں جتنی کی آئی ، اے واپس لے سکن ہو گھا بھی لیا تو پھر اسے بیدواپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا کیونکہ اس چیز کا قرانا خود ایک عیب ہے لہٰذا خریدار اور فروخت کندہ میں سے ہرایک کو نقصان سے بیون کی گئی۔

علامه مرغینانی فرماتے ہیں:-

(من اشترى بيضًا أو بطيخًا أوقثاء أو خيارًا أو جورًا فكسره، فوجده فاسدًا، فإن لم ينتفع به رجع بالثمن كلّه لأنّه ليس بحال فكان البيع باطلًا ولا يعتبر في الحوز صلاح قشره على ما قيل، لأنّ ماليته باعتبار اللب وإن كان ينتفع نه مع فساده لم يردّه، لأن الكسر عيب.

اس کے حاشیہ پر علامہ عبدالی تکھنوی تکھتے ہیں:-

قوله فإن لم ينتفع به: أي لم يتفع به أصلًا بحيث لا يصلح لأكل النماس ولا للعلف قال الإمام الحلواني. هذا إذا داقه

 ⁽¹⁾ الهداية، ادارة القرآن والعلوم الاسلامية (۵ ۲۵،۵۵)
 انظر ايضًا الدر المحتار مع رد المحتار (۵+/۵)

فوجده كدلك فتركه، فإن تناول شيئً بعد ما ذاقه لا يرجع عليه بشيء ومنا لا ينتفع به أصلًا كالقرع إذا وحده مرًّا والبيضة إذا كانت مرة.

پہلے سے چیک کرنے کی شرط لگانا

اس کے علاوہ آیہ تیسری صورت جوہ ہورے دیار میں مرق نے ہے۔ وہ یہ کہ خریدار خرید نے وقت بیشرط لگاتا ہے کہ میں چیک کر کے لول گا۔ اگر میٹھا ہوا تو خرید لول گا ورنہ و، پس کر ووں گا۔ اس صورت کے متعلق کوئی صریح عبارت تو نہیں بل سکی البتہ قوا مدکی روشن میں بیخرید و فروخت جائز معلوم ہوتی ہے اور الیمی صورت میں اس پھل کو کا شخے کے بعد واپس کرنے میں بھی کوئی حریح نہیں اس لئے کہ پھل گئے ہے پہلے اس کی بھی بوتی ہوتی واپس کرنے میں بھی کوئی حریح نہیں اس لئے کہ پھل گئے ہے پہلے اس کی بھی بی نہیں ہوتی جگہ پھل بیچنے والا اپنی فرمہ داری پر کا تن ہے اور اس کے پھیکا یا مطلوبہ صفت سے ضائی ہوئے کی صورت میں نقص ن کی فرمہ داری اپنے او پر لیتا ہے ، پھر جب ایک صحیح پھل مل جاتا ہے کی صورت میں نقص ن کی فرمہ داری اپنے او پر لیتا ہے ، پھر جب ایک صحیح پھل مل جاتا ہے کی صورت میں نقص ن کی فرمہ داری اپنے او پر لیتا ہے ، پھر جب ایک صحیح پھل مل جاتا ہے تو اس کی خرید و فروخت ہوتی ہے۔

مجهول المقدارمبيع كالحكم

مبعے کے مجبول المقدار ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جس چیز کو بیچا جار ہا ہے ، اسکی مقدار معموم نہ ہو کہ وہ کتنی ہے مثلاً اگر کوئی شخص چینی فروخت کررہا ہے تو اس بات کا ذکر کئے بغیر فروخت کرے کہ اس کی مقدار ایک کلو ہے یا دوکلو وغیرہ۔

مجبوں المتعدار چیز اگر سامنے موجود ہوتو جمہور فقہائے کرام اس کی بیٹے کو جائز قرار دیتے ہیں بشرطیکہ بیٹے کے دوران اس کا وزن طحوظ نہ ہو ہکہ سے نظر آنے والی جبیع مقصود ہو (اس کی تفصیل بیٹے الجزاف کے ذیل میں آئے گی ان شاءاللہ) کیکن اگر مجبول المقدار چیز کا

 ⁽۱) حاشية عملى الهدالد، اللكهلوى (أبو الحسبات محمد عبد الحي اللكهلوى)كراتشى، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، الطبعة الأولى ١٣١٤هـ (٥-۵۵)

وزن ملحوظ ہوتو پھراس کی ہیچ جا ئزنبیں۔ علامہ نووی رحمہ اللہ کیصتے ہیں --

ولا يجوز بيع محهول القدر فإن قال بعتك هذه الصبرة لم يصح البيع لحديث أبى هريرة رضى الله عنه أنّ النبى صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الغرر وفى هذا البيع غرر كأنّه يقع على القليل والكثير ولأنّه نوع بيع فلم يصح مع الجهل بقدر المبيع.

ترجمہ: - مجبول المقدار مبنے کی بیج جائز نہیں، لہذا اگر بائع نے بیا کہ میں کجھے بید ڈھیر بیجیا ہوں تو بید سیح نہیں کیونکہ ابو ہریں گل روایت میں سے کہ رسول الدصلی اللہ علیہ وسلم نے بیج الغرر سے منع فرہ یا اور اس بیج میں غررہ کے کونکہ بید قبیل اور کئیر ہر مقدار پر واقع ہوتی ہے، نیز بیا بھی بیج کی ایک تنم ہے لہذا مبیع کے مجبول ہونے کی صورت میں جائز ہیں ۔ نیز بیابیں۔

مجہول المقدار مبیع کی خرید و فروخت کی جند صور تیں۔ دیل میں مجہول المقدار مبع کی خرید و فروخت کی چند صور تیں ذکر کی جاتی ہیں۔

بيع المزابنة

مجہول المقدار بیج کی خرید وفروخت کی ایک صورت "بیسع السمسر ابسة" ہے۔ احادیث میں "بیسع السمز ابنة" کرنے کی مما نعت وارد ہوئی ہے۔ ذیل میں چندروایات ذکر کی جاتی ہیں۔

ا- بهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة

 ⁽۱) المجموع شرح المهدب، النووى (۹/۹ ۳۰).
 أنظر أيضاً الهداية للمرغيباني (۷/۵)
 الفروق للقرافي (۳۲۵/۳).

والمزابنة والمحابرة.

ترجمه - رسول الندسلي القد مديه وسلم في بيني الحاقلة ، بيني المز ابنة اور بيني المخابرة مص منع فرمايا-

٢- عن عبدالله بن عمرو رضى الله عنهما أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم نهى عن المزائنة.

ترجمه - عبدالله بن عمرو رضى الله عنها عدمروى ب كه رسول الله مسلى الله عليه وسلم في الله عليه وسلم في البيع الموزابنة "منع فرمايا.

سعيد الحدرى رضى الله عنه أنّ رسول الله صلى
 الله عليه وسلم نهى عن المزابنة والمحاقلة.

ترجمہ - ابوسعید خدری سے مروی ہے کہ رسول انتدصنی اللہ عدیہ وسلم نے "مزاہنة" اور "محاقلة" سے منع فرمایا۔

بيع المزابنة كى حقيقت:

بیع المزابنة کی تعریف بیک گئی ہے:-هو بیع الشمر علی النخیل بتمرٍ مجذوف مثل کیله خوضا. ترجمہ - درخت پر گئی ہوئی تھجوروں کو کئی ہوئی تھجوروں کے بدلے میں

⁽١) صحيح مسلم، البيرع، حديث (٣٤٩٠، ٣٤٩٣، ٣٤٩٣، ٣٤٩٣، ٣٤٩٣)

⁽٢) صحيح البحباري، البيوع، حديث (٢١٨٥)، سنس ابس ماحة التحارات، حديث

⁽٢٢٢٥)، كتاب المؤطأ للإمام مالك بن أنس، باب ما حاء في المرابية والمحاقبة ص ٥٧٠٥

⁽۳) صبحیح البحباری، لبیارغ، حدیث (۲۰۸۲) ، سمان مناحة، التحارات، حدیث (۲۲۲۲) وروایة ابن عباس صحیح البحاری، البیارغ، حدیث (۲۱۸۷)

⁽٣) الهداية للمرغيباني (٩/٠٠١)

انظر أيضًا الدر المحتار، الحصكفي محمد بن على محمد الملقب بعلاء الدين الحفي المعشقي المعروف بالحصكفي المتوفي ٥٠٠ اهـ) كراتشي، ايج ايم سعيد كمپني، الطبعة الأولى ٢٠٧١هـ (٣٥/٥)

المنتقى للباجي (٣/٣٣/٢)

اندازے کے ساتھ بیچنا۔

ال بات پر ائمدار بعد کا اتفاق ہے کہ بیع السواسة جائز نہیں۔ تیکسلة فنح الملهم میں ہے -

إنَّ العقهاء اتعقوا على تحريم بيع المزابنة.

ترجمہ - فقہائے کرام کا ال بات پراتفاق ہے کہ بیع المؤاسة جائز نہیں۔
اس کے ناجائز ہونے کی بنیا دی وجہ تو ممانعت کی روایات ہیں اور عقلی وجہ بیہ ہے
کہ اس میں مجھے کی مقدار مجبول ہوتی ہے اور چونکہ اس میں ہم جنس اجن س کا باہمی جادلہ کیا
جاتا ہے ، اس لئے جانبین سے مقدار مکمل طور پر ہرابر نہ ہونے کی وجہ سے رہا کی خرابی لازم
آتی ہے

علامه صلفى عدم جوازكى وجوه ذكر بوئ للهي بيس -للنهى ولشبهة الربا.

ترجمہ - اس کے ناج تر ہونے کی وجہ صدیث میں آنے والی ممانعت اورشہدیا ہے۔

حضرت مولانا محمر تقى عثانى لكصته بين:-

وهو حرام لكونه مجازفة في الربويات، فإن ما على الشجر لا يكال. وإنما يباع خرصا فإذا بيع بجنسه خرصًا، كان فيه احتمال التفاضل في الربويات في حكم الوبا.

(۱)

ترجمہ:- بیع المفرابنة حرام ہے كيونكه اس ميں اموال ربوية كى باہمى تاج تخياناكى جاتى ہوئے كيل كوتو يانبيل

⁽١) تكملة فتح الملهم (١/٤٠٣)

⁽٢) الدر المختار (١٥/٥٢).

⁽٣) تكملة فتح الملهم (١/٣٠٩)

جاتا بلکہ اس کی بھٹے اندازے سے بوتی ہے۔ اور جب ہم جنس کی بھٹے اندازے سے بوتی ہے۔ اور جب ہم جنس کی بھٹے اندازے سے کی جائے تو اس میں کی بیشی کا اختمال ہوتا ہے۔ اور اموال رہویتے میں کی بیشی کا اختمال رہا کے حکم میں ہے۔

كيابيع المزابنة تحجور كے علاوہ ديگراشياء ميں بھی ہوسكتی ہے؟

اگرچہ بیع الموابیة کی ذکر آردہ تعریف سے معلوم ہورہا ہے کہ اس کا تعلق صرف مجوروں سے ہے لیکن واقعہ بیہ ہے کہ تعریف کے اندر صرف مجوروں کا ذکر اس لئے آیا ہے کہ عروں کے بار مجوروں کے اندر بید معاملہ کرنے کا زیادہ رواج تھا ورنہ فقب ہے کہ عروں کے بار ممانعت کا تعلق مجوری کے علاوہ اور چیزوں سے بھی ہے چیا نچہ حنفیہ کے نزدیک اس ممانعت کا تعلق مجور کے علاوہ انگور کے ساتھ بھی ہے، علامہ ابن البمام فرماتے ہیں ۔
اس ممانعت کا تعلق مجور کے علاوہ انگور کے ساتھ بھی ہے، علامہ ابن البمام فرماتے ہیں ۔
و مظلہ العنب بالذہیب.

ترجمہ: - بیخکم اس صورت میں بھی ہے جب لگے ہوئے اور اترے ہوئے اگروروں کا باہمی تبادلہ کیا جائے

اور إمام مالك رحمه اللدنتي في نے تھجور كے علادہ ديگر تمام اشياء كے اندر بھى اى انداز ميں خريد وفروخت كرنے كو "بيع الممز ابنة" كانام ديا ہے۔ اور اس نتج كوتماركى ايك فتم قرار ديا ہے، آپ فرماتے ہيں:-

المرابعة. هي كل شئ من الجراف الذي لا يعلم كيله ولا وزسه ولا عدده ابتيع بشئ مسمى من الكيل أو الوزن أو العدد . وهذا في الحقيقة ليس بيعا ولكنه قمار ترجمه: - براس چيز كوچس كاكيل، وزن اورتعداومعلوم نه بهوا يكى

 ⁽۱) فتح القدير، ابن الهمام (كمال الدين محمد بن عبدالواحد المعروف بابن الهمام)كونيه،
 المكتبة الرشيدية (۲/۲۵)

⁽۱)كتاب الموطأ ص: ٥٤٦ أنظر أيصا المنقى للباجي (٢٣٣/٣)

ایک چیز کے بدلے فروخت کرنا جس کا کیل، وزن اور تعداد معلوم ہو،
مزایند کہلاتا ہےاور در حقیقت یہ نجے نہیں بلکہ تمار ہے۔
امام شافعی رحمہ اللہ کے زدیک تھجور کے علاوہ ویگر مواب ربویہ میں اس طرح کی خرید و فروخت بھی "بیع الموابسة" ہے۔ حافظ این مجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں ۔۔
و اُلم حق الشافعی ساڈلگ کیل بیع مجھول بمحھول اُو
بمعلوم من جنس من یہوی فیہ الرباد (۱)

ترجمہ: - امام شافعی نے اس کے ساتھ اموال ربویۃ میں سے ہر مجبول
کی مجبول کے بدلے یا معموم کے بدلے بیچ کرنے کو بھی شامل کیا ہے۔
اموال ربویہ سے وہ اشیء مراد میں کہ جنگی باہمی فرید و فروخت میں برابری اور
غذر نتاوہ ضروری ہے ورندان شرا کھا کا لخا ظ ندر کھنے سے ربا (سود) یا زمست تا ہے جیسے سونا،

چاندي، هجور، گندم، جو وغيره-

تازہ تھجوروں کوخٹک کے بدلے بیچنے کا تھم

تازہ تھجوروں کو خٹک تھجوروں کے بدلے میں بیجنے کی دوصورتیں ہیں:-ا- تازہ تھجوریں ورخت پر گلی ہوئی ہوں۔ ۲- تازہ تھجوریں درخت سے کاٹی جا چکی ہوں۔

۳- تازہ جوری در حت سے 8 می جا ہی ہوں۔ پہلی صورت میں جب خشک تھجوروں کے مقابلے میں انکی بہتے کی جاتی ہے تو وہ

"بيع السمنزاسة " كبلاتي ہے جوك بالاتفاق ناچائز ہے۔ البنته دوسري صورت كے جواز اور

عدم جواز میں اختلاف ہے۔

أئميه ثلا شداور صاحبين كايذبهب

اس مسئلے میں امر ثلاثہ اور حنفیہ میں ہے امام او یوسف اور امام محمد رحمد اللہ كا

 ⁽¹⁾ فتنح البناري، النعسقلاني (أحمد س عنى س حجر العسقلاني ٢٥٥هـ ٨٥٢هـ) الاهور، دار
 مشر كتب الإسلامية، الطبعة الأولى ١٠٥١هـ ١٩٩٠م ٢٨٢١٣)

مذہب ہیہ ہے کہ تازہ اور خشک تھجوروں کو ایک دوسرے کے مقابلے میں فروخت کرنا مطبقاً ناج ئز ہے خواہ دونوں کا وزن برابر ہو یا کم وہیش ہو ، اورخواہ دونوں نقدا فروخت ی جاری ہول یا ایک تو فوری وی جاری جو اور دوسرے کو بعد میں دینا طے بائے ، ہر حال میں بیا بیج ناجائز ہے۔

(۱)

دلاگل

ائمَد ثلاثه اورصاحبین کے دایکل دو حدیثوں پر بنی بیں -ا- پہل حدیث جو سیم بیں این عمر رضی اللہ عندے مروی ہے، وہ بیہ ب-ان النہ صلی الله علیه وسلم نهی عن بیع الشمر حتی یہ دو صلاحه وعن الشمر مالته مور،

ترجمہ: - رسول اللہ علیہ وسلم نے سچلوں کی تیج کرنے ہے منع فرمایا، یہاں تک کہ وہ تا بل انتفاع ہوجا کیں اور تازہ کھجوروں کی خشک سمجوروں کے خشک سمجوروں کے بدلے بیچ کرنے ہے منع فرمایا۔

اس حدیث کے دوسرے جملے میں تازہ کھجوروں کو خٹک کھجوروں کے بدلے میں چینے سے منع کیا گیا ہے۔ جمہور فقہاء کرام کا کہنا ہے کہ اس مما نعت کے اندر کھجوروں کی فرید و فروخت کی دونوں صورتیں شامل ہیں ، لہذا جس طرح پہلی صورت ممنوع ہے ای طرح دونوں مورت بھی ناجائز ہوگی اس لئے کہ حدیث کے عموم کا نقاضا پہی ہے کہ دونوں صورتوں کو ناجائز ہوگی اس لئے کہ حدیث کے عموم کا نقاضا پہی ہے کہ دونوں صورتوں کو ناجائز ہوگی اس لئے کہ حدیث کے عموم کا نقاضا پہی ہے کہ دونوں صورتوں کو ناجائز ہوگی اس لئے کہ حدیث کے عموم کا نقاضا بہی ہے کہ دونوں صورتوں کو ناجائز ہوگی۔

۲ دوسری حدیث حضرت سعد بن الی وقاص رضی امتد عند ہے مروی ہے،
 روایت میہ ہے:-

قال سعد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسئل عن شراء التمر بالرطب. فقال لمن حوله: أينقص الرطب إذا

⁽¹⁾ الهداية للمرغباني (١٩٢/٥)

⁽٢) مسلم، البيوع حديث: ٣٨٣٨

يبس؟ قالوا نعم: فنهي عن ذلك.

ترجمہ - حضرت سعد رضی اللہ عنہ فرا ہے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ عدیہ وسم کو تازہ اور خشک کھجوروں کی خرید و فروخت کے فروخت کے بارے میں بات کرتے ہوئے سا۔ آپ نے ارد گرد کے لوگوں سے تازہ کھجوروں کے بارے میں سوال کیا کہ یہ تازہ کھجوری کے بارے میں سوال کیا کہ یہ تازہ کھجوری خشک ہوج تی بعد (وزن کے اختبار سے) کم ہوج تی بین ۔ انہوں نے عرض کیا ، جی بال اتو آپ نے ان کی خرید وفروخت سے منع کردیا۔

إمام ابوحنيفه رحمه الثدكا مذجب

امام ابو صنیفہ کے نز دیک تازہ اور خٹک تھجوروں کی خرید و فروخت دو شرطوں کے ساتھ جائز ہے۔

ا۔ دونوں تھجوریں وزن کے اعتبار سے برابر ہوں۔

۲ – دونوں کا تبادلہ اس مجس میں ہوجس میں عقد کیا گیا ہے، کوئی ایک یا دونوں کی اوا ٹیگی اُدھار پر نہ ہو۔

إمام ابوحنيفه رحمه اللدكي دليل

امام ابوصنیفہ رحمہ امتد کی دلیل وہ مشہور حدیث ہے، جسے'' ریا الحدیث' کے اندر بنیاوی حیثیت حاصل ہے۔ حدیث کے الفاظ سے بین:-

> الذهب بالدهب والفضة بالفضة والكر بالكر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلًا بمثل، يدًا بيدٍ، فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم

⁽۱) الهداية للمرغيباني (۱۹۲/۵)

عمدة القارى للعيبي (١١ ٢٩).

⁽٢) الصحيح لمسلم، كتاب المساقة والمرارعة، باب الصرف وبنع الدهب بالورق بقدا

ترجہ: - سونے کو سونے کے بدلے میں، جاندگ کو جاندگ کے بدلے میں ، کھجور کو کھجور کے بدلے میں اور نمک کو نمک کے بدلے میں برابر مرابر اور وست برتی (یعنی فوری بد اُدھار) فروخت کرو، ادر اگر ان کی اصاف مختف ہوں (یعنی ایک کی بیج دوسرے کے ساتھ ہو، اسی کے ساتھ نہ ہو) نوجس طرح جا ہو، ہیجو۔

اہ م ابو صنیفہ رحمہ اللہ اس حدیث سے استدل کرتے ہوئے فرہتے ہیں کہ اگر خشک کھجور کو تازہ کھجور کی جنس کہا جائے تو حدیث شریف کے پہلے حصہ میں "المتصو مالتمو" کی بہتے و شراء کو چائز قرار دیا گیا ہے بہذا ن کی خرید و فروخت بھی درست ہوگی اور آگر انہیں تازہ کھجورول کی جنس قرار نہ دیا جائے تو حدیث شریف کا سخری جملہ ہے ہے کہ "إذ احتلف هذہ الأصساف فسيعوا کيف شئتم" (يينی جب دن کی اصناف مختف ہو جائيں تو پھر جس طرح جاہو، پیچو) تو اس صورت میں بھی ان کی خرید و فروخت جائز ہوگی لبذا اے ناجائز قرر دینے کی کوئی وجہنیں۔

علامہ ابن اہم م رحمہ اللہ نے اہم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے متعمق بیہ وہ قعہ لکھ ہے کہ ایک مرتبہ جب وہ بغداو تشریف ہے گئے تو اہل بغداد نے ان سے مختلف سوال ت کئے۔ ان میں مرتبہ جب وہ بغداو تشریف کے تو اہل بغداد نے ان میں موال ت کئے۔ ان میں سے ایک سوال اس آج کے متعلق تھ کہ آپ اس کو کس طرح جائز قرار دیتے ہیں۔ ان کے جواب میں مام اعظم نے بہی جواب ذکر کیا جوہم اُوپر بیان کر چکے ہیں۔

عدامہ مرغینانی فررتے ہیں کہ اہم صاحب کے زویک خشک تھجوری (تمر) اور تازہ تھجوری (رئمر) اور تازہ تھجوری (رئطب) ایک ہی جنس سے ہیں۔ اس کی دیس سے کہ اگر چہ خشک تھجوروں کسلئے عربی میں "تمر" کا غظ استعمال ہوتا ہے سیکن فتح نیبر کے موقع پر جب آنخضرت صلی اللہ عدیہ وسلم کی خدمت میں نیبر کی تازہ تھجوریں پیش کی گئیں تو آپ نے انہیں دیکھ کرفر مایا۔

"أكلّ تمر خيبر هكذا"

اس موقع بر " پ نے تازہ تھجوروں کیئے بھی تمر کا لفظ استعمال فرمایا تو اس سے

⁽١) فتح القدير مع الكفامة (١ ١٨٨)

غرر کی صورتیں

معلوم ہوا کہ تاز و اور خشک تھجوریں ہاہم ہم جنس ہیں ، اس لئے ان م صاحب نے ان کی خرید و فروخت کو انہی دوشرائط کے ساتھ جائز قرار دیا چومشہور حدیث رہا ہیں بیان کی گئی ہیں۔
(یعنی دونوں طرف کی تھجوریں وزل کے امتیار سے برابر ہوں اور دونوں طرف کا تباولہ فوری ہوں اُدر دونوں طرف کا تباولہ فوری ہوں اُدھاریہ ہو)۔
()

إمام اعظمتم كى دليل براعتراضات اوران كے جوابات

ا م اعظم رحمه ابلدی بین کرده دلیل پر درخ ذیل دو اعتراض وارد ہوتے ہیں -بہلا اعتراض

جواب

اس کا جواب ہے دیا گیا ہے کہ اگر چہ گندم کی دونوں قسمیں ہم جنس ہیں۔ جبکا تقاض ہے ہے کہ حطا مقلیہ کی بیٹی جائز ہولیکن جب گندم کی گندم کے مقابلے میں بیٹی کی جائے تو اس وقت الحکے درمیان ہراہری شرط ہے جو کہ فدکورہ صورت میں نہیں پائی جاتی ، اس سے کہ حنطۂ مقلیہ (بھنے ہوئے دانوں) کے اندرخلا موجود ہوتا ہے جبکہ غیر مقلیہ (جو بھنے ہوئے دانوں) کے اندرخلا موجود ہوتا ہے جبکہ غیر مقلیہ (جو بھنے ہوئے دانوں) کے اندرخلا موجود ہوتا ہے جبکہ غیر مقلیہ (جو بھنے ہوئے دانوں) کے اندرخلا موجود ہوتا ہے جبکہ غیر مقلیہ (جو بھنے ہوئے دانوں) کے اندرخلا موجود ہوتا ہے جبکہ غیر مقلیہ (جو بھنے ہوئے دانوں) کے اندرخلا موجود ہوتا ہے جبکہ غیر مقلیہ (جو بھنے ہوئے دانوں) کے جبکہ کا دونوں کی بھے کی جائے تو اس میں بھولے ہوئے گندم کے دانے کم آئیں گے جبکہ

⁽١) الهداية للمرغيباني (١٩٣١٥)

 ⁽۲) حسطة مقلية كا مطلب بـ أندم كـ بحث بوئة دائه اور حسطة عبر مقلية بـ مراد أندم كـ وه
 و ئـ بين جو بحث بوئة بورد البطر العساية عبلي هيامسش الهدامة (۲ ۱۹۱)، لسان العوب
 (۱ ۱۹۳/۱)، القاموس الوحيد ص: ۱۳۵۱

مهامه**وم م** غر ر ی صورت**ی**ں

دوسرے وانے زیادہ ''نمیں گے جس کی وجہ سے دونوں کے درمیان ہر بری نہیں ہوگی۔ اس گئے ریہ بیج ناجائز ہے۔

دُ ومرا اعتراض

ووسرا اعتراض یہ ہوتا ہے کہ یہی بات تو تازہ اور خشک تھجور کی ہاہمی خرید وفر وخت کے درمیان بھی بائی ہاتی ہوتا ہے کہ یہی بات تو تازہ محور موثی ہوتی ہے جبکہ خشک تھجور تھوس اور خشک ہوتی ہے لہذا اگر کسی خاص برتن کے ذریعے انکی خرید و فروخت کی جے تو اس خاص برتن میں تازہ تھجوری م آئیں گی جبکہ خشک تھجوری زیادہ ہوں گی۔ لہذا یہ بھی خاص برتن میں تازہ تھجوری م آئیں گی جبکہ خشک تھجوری زیادہ ہوں گی۔ لہذا یہ بھی جسی ناج بڑ جونی جے حال ککہ امام صاحب نے اسے ج بڑ قرار دیا ہے۔

جواب:

۔ دوسر جواب بیدد یا گیا ہے کہ حیطۂ مقلیہ اور غیر مقلیہ میں بندول کے ممل کا دخل ہوتا ہے جبکہ رطب اور تمر میں انسانی فعل کا دخل نہیں ہوتا، اس لئے گندم میں آنے والی تہدیلی جواز عقد ہے ، نع ہے کیکن تھجور میں اس تبدیلی کے باوجود عقد جائز ہے۔

⁽۱) تكملة فتح الملهم (۳۰۳)

⁽۲) الكفاية (۲/۲۲).

جمہور فقہاء کے دلائل کے جوابات

اس مسئمہ میں اُنمہ ثلاثہ ورصاحبین (امام ابویوسف اور امام محمہ رحمبما املہ) نے جن دواعادیث سے استدلال کیاتھ ،ان کا درج ذیل جواب دیا گیا ہے۔

کہلی حدیث کا جواب ہے دیا گیا ہے کہ یہاں تھجوروں کی خرید و فروخت کی دونوں صورتیں مراد نہیں ، بلکہ صرف کہلی صورت (یعنی بسع المهز ابسة والی صورت) مراو ہے ، جس کا قرینہ ہے کہ اس حدیث کے آخر میں بیج العرایا کو مشتنی قرار ویا گیا ور بیج العرایا کا استثناء بسع السمز ابسة ہے ہی ہوتا ہے۔ دوسراقرینہ ہے کہ بخاری شریف کی ایک روایت میں اس کی شریح بیسع السمز ابسة ہے کی گئی ہے لہذا این دوقر اس کی شریح ہوتے ہوئے اس حدیث کو عام قرار دینا بہت مشکل ہے۔

دوسری حدیث کا بیہ جواب دیا گیا ہے کہ اس حدیث میں ایک راوی ابوعیاش زید بن عیاش میں جو کہ ضعیف راوی ہیں، جس کی وجہ سے بید وایت قابل استدان نہیں اور اگر اس حدیث کو درست تنظیم کرلیا جانے تو پھر اس کا تعلق اس صورت سے ہے جب تازہ اور کختک مجودوں کی بچے اوصار کے ساتھ ہو یعنی ایک چیز پر تو فوراً قبضہ کرلیا جائے لیکن دوسری جیز کی اوا نیکی بعد میں کی جائیں۔ اور مجود کے اغر اس طرح کی خرید و فروخت جائز نہیں چیز کی اوا نیکی بعد میں کی جائیں۔ اور مجود کے اغر اس طرح کی خرید و فروخت جائز نہیں چین نچہ ابو داؤد میں اس کی صراحت ہے کہ یہ ممانعت اُدھ رکی صورت میں ہے۔

(٣) أبو داؤد، البيوع، حديث : ٣٢٢١

⁽¹⁾ اس کی وضاحت آگے آئے گی۔

⁽٣) صحيح البحارى، كتاب المساقاة، باب الرحل يكون له حق أو شرب في حائط أو بحل
(٣) تهديب التهديب، العسبقلاني وأحمد بن عنى بن حجر العسقلاني، ٢٧١هـ هـ ١٨٥٢هـ حيدر آساد دكن، دائرة المعارف البطامية، و٣ ٣٢٣) ريد بن عياش أبوعياش الروقي ويقال المسحرومي ويقال مولى بني رهرة المدني والشيخان لم يحرحا له لما حشيا من حهالة ريد بن عياش وقال ابو حيفة محهول وتعقبه الحطابي وكدا قال ابن حرم أنه مجهول

بيع المحاقلة

بیع المحاقلة کے بارے میں بھی انکہ آرجہ کا اتفاق ہے کہ بیائی جا ترخیل ۔

اس کی ممانعت کے متعبق وہی روایات میں جو بیع الموابعة کے ذیل میں بیان ہو کیں۔ ان

روایات کے اندر بیع الموابعة کے ستھ ساتھ دینع المحاقلة کا بھی ذکر ہے۔ البتد ایک

روایت ایک بھی ہے جس میں صرف بیع المحاقلة کا ذکر ہے۔ وہ درتی ذیل ہے ۔

عن اس عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال. الأن يمسح

احد کم أخاه أرصه خير له من أن يأخذ عليها كذا و كذا بشئ

معلوم. قال: وقال ابن عباس، هو المحقل وهو بلسان الأنصار

المحاقلة.

ترجمہ: - حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول صلی اللہ عدیہ وسلم
نے فرمایا کہتم میں ہے کوئی شخص اپنے بھائی کو اپنی زمین بلااُ جرت
استعمال کے گئے دے، یہ بہتر ہاس ہے کہ اس سے فلال فلال چیز
لے۔ ابن عباس فرمات میں کہ اس سے مراد کھیتی ہے۔ اور انصار کہ بال اس عمل کو محاقلہ کہا جاتا ہے۔

بيع المحاقلة كے كتے بير؟

اس کے بارے میں تین اقوال مردی ہیں لیکن راجج قول یہ ہے کہ بیتے امحا قلہ کی

⁽١) الهداية للمرغيباني (١٠٠/٥)

الدر المحتار للحصكفي (٣٥/٥)

المنقى للباحي (٢٣٣,٣)

⁽٢) صحيح مسلم، البيوع، باب كراء الارص حديث: ٣٩٣٢

غرر کی صورتیں

حقیقت وی ہے جو بیج انمز ابنہ کی ہے ابستہ اتنا فرق ہے کہ بیج انمز ابنہ تازہ اور کی ہوئی موئی فصل کا کھجوروں کی آپس میں بیچ ہوتی ہے جبکہ محاقد میں کھیت میں لگی ہوئی کھیت اور کی ہوئی فصل کا باہمی تبادلہ ہوتا ہے یہ تغییر حفزت جابر ہے مروی ہے۔ حدیث کے الفاظ یہ بیس. ان المز ابنہ بیع المرطب فی النجل بالتمر کیالا و المحاقلة فی الزع علی نحو ذلک، یبیع المردع القائم بالحت کیالا (۱) ترجمہ: - درخت پر لگی ہوئی کھجوروں کو ٹی ہوئی کھجوروں کے جہلے بیچنا مزابنہ ہے اور یہی معاملہ اگر کھیتی میں ہوتو اے محاقلہ کے تیں۔

بيع العرايا

بیع المعوایا کا ذکر عام طور پر بیع المعزابیة کے بعد ہوتا ہے کیونکہ جن روایات میں بیع الممیزابیة کے عدم جواز کا ذکر ہے عام طور پر ان کے اندر بیع المعوایا کا استثناء کرکے اس کے جواز کو بیان کیا گیا ہے۔

اس بات پرائمہ اُربعہ کا اتفاق ہے کہ نج العرایا جائز ہے کیونکہ احادیث میں اس کا جواز صراحیٰ مروی ہے۔ چنانچہ ذیل میں صرف چند روایت ذکر کی جاتی ہیں۔ ا- عن زید بن ثبابت اُن رسول صلی اللہ علیہ و سلم رخص فی العرایا.

ترجمہ: - زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منے بیج العرایا کی اجازت دی۔

 ⁽۱) صحيح مسلم، البيوع، باب النهى عن المحاقلة والمراسة الح حديث ٢٩٨٢

⁽۲) الصحيح للبخاري، البخاري (الإمام أبو عبدالله محمد بن إسماعيل البحاري) بيروت، دار ابن كثير، الطبعة الحامسة ۱۳۱۳ هـ/٩٩٣ ام حديث (۲۰۲۳)

بدروایت مختف کتب احادیث بین مختف اغاظ اور مختف طرق سے مروی ہے۔ ۲-عس أبی هویرة أن رسول الله صلی الله علیه وسلم رخص فی بینع العرایا بخرصها فیما دون خمسة أوسق أو فی خمسة، شک داؤد قال خمسة أو دون خمسة.

ترجمہ مصطرت ، بوہر برہ منی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ واللہ علیہ واللہ علیہ واللہ علیہ وال اللہ علیہ واللہ والل

ان روایات کی وجہ ہے اُنکہ اُربعہ کا اس پر اتفاق ہے کہ بیج العرایا شرعا ہو کز ہے۔ ابتہ اس کی تغییر اور تشری میں اُنکہ اُربعہ کے درمیان اختلاف ہے۔ جس کی تفصیل درج ذیل ہے۔

 ⁽۱) الصبحين لنمسلم، النوع، حديث (۳۸۵۰) عن زيد بن ثابت عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أنه رحص بعد دلک في بيع العربة بالرطب أو بالتمر ولم يرحص في عير دلک.

حديث. (٣٨٥١) عن زيد س ثابت أن رسول الدصلي الله عليه وسلم رحص لصاحب العربة أن يبيعها بحرصها من التمر.

حديث (٣٨٥٢) عن ريد بن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رحص في العرية ياحذها أهن البت بحرصها تمرًا يأكلولها رطبًا.

حديث (٣٨٥٥) حدث أزيد بن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في العرية بحر صها تمرًا

حدیث (۳۸۵۲) عن رید بن حارث أن رسول الله صلی الله علیه و سلم رحص فی العوایا أن تباع بحر صها كیــًلا

أَسَظَرَ أَيْضُ الصحيح للنجارى، حديث ٢٠٤١، ٢٠٨٠، ٢٠٨٥، ٢٢٨١، حامع لترمدى، حديث ١٣٣١، ٢٢٨١، مسدأ حمد بن حبل حديث ٢٣٣١، ٣٣٣١، مسدأ حمد بن حبل ح: ٢ ص: ٢٠٥١، ٢٣٣١، وأيضًا قيم ح: ٥ ص: ١٨١، ١٨٢١، ١٨٨، ١٩٢١، ١٩٢١،

⁽٢) الصحيح لمسلم، البيوع، حديث (٣٨٧٥)

حنابله

اہ م شافتی کا کہنا ہے کہ تا العرایا حقیقت کے امتیار سے وہی ہے جو بیع المهر ابسة ہالہتدا کر بہی بیسع لسمو ابسة پانچ وہی ہے م میں ہوتو اے ''عرایا'' کہتے ہیں اور اگر پانچ وہی ہے م میں ہوتو اے ''عرایا'' کہتے ہیں اور اگر پانچ وہی بات ہے زیادہ ہوتو وہ مزاہنہ ہے جو کہ ناج کزیے گویا ان کے نزد یک مزاہنہ اور عرایا پینچ وہی عرایا میں صرف بید فرق ہے کہ مزاہنہ پانچ وہی سے زیادہ میں ہوتی ہے اور عرایا پانچ وہی سے آم میں ہوتی ہوتی ہوئی مجوروں کو پانچ وہی سے آم میں ہوتی ہوئی مجوروں کو پانچ وہی سے آم میں ہوتی ہے ہذا ان کے نزد یک اگر کوئی شخص درخت پر لگی ہوئی مجوروں کو پانچ وہی اس سے آم مجوروں کے عوض میں فروخت کرتا ہے تو بیہ جو کہنا جائز ہے۔ سے نیا دہ مجوروں کے عوض فروخت کرتا ہے تو بیہ جو کہنا جائز ہے۔

امام احمر صبل کے نزدیک عرایا دراصل ایک عطیہ ہے، اس کئے کے عرایا عربے کی جمع ہے اور عربے لفت میں عطیہ کو کہتے ہیں۔اس کی حقیقت ہے ہے کہ پہلے زمانے میں لوگ بعض دفعہ اپنے باغ کے ایک درخت کا پیمل پکنے سے یا کا شنے سے پہلے کسی فقیر کو عطیہ کے طور پر دے دیتے تھے چونکہ وہ فقیر شک دست ہوتا تھا ،اس لئے اس کی بی خواہش ہوتی تھی کہ جو پیمل اسے عطیہ کیا گیا ہے وہ یا اس کا عوض فوراً مل جائے۔اس کے سے وہ بی طریقہ اختیار کرتا کہ اس درخت کا پیمل کسی تیسرے آدمی کے باتھوں فروخت کر دیتا اور اسے کہتا کہ فل اس مجور کا پیمل کسی تیسرے آدمی کے باتھوں فروخت کر دیتا اور اسے کہتا کہ فل اس مجور کا پیمل میں اس کے عوض کئی ہوئی مجبور میں دے دو تا کہ میں اس کے میا اس میا اللہ علیہ وسلم نے باتی وہ تی کہ اس کے اس کے عوض کئی ہوئی مجبور میں دے دو تا کہ میں اس کو بائن قرار دیا۔

گویا امام احمر صنبل کے نزدیک اگر چہ ابتداء میں یہ بیج نہیں کیکن بعد میں اس کے اندر بھی بیج نہیں کیکن بعد میں اس کے اندر بھی بیج بروتی ہے اور ان کا کہنا ہے ہے کہ اصلاً تو یہ بیج حرام ہونی جا ہے تھی کیونکہ اس میں بھی ایک طرف مبیج کی مقدار مجبول ہے لہذا یہ بھی مزاہنہ ہی ہے کیکن لوگوں کی ضروریات

⁽١) المجموع شرح المهدب (١١ ٣) وقد احتاره بعص الحابلة، أنظر المعنى (١٩٩١)

اور جات کے پیش نظر آنحضور صلی ابقد عدیہ وسم نے اس بیچ کو جائز قرار دیا۔ (۱)

ا ما مالک " "عرایا" کی تفسیر بول بیان فرمات بین که بعض مرتبه باغ کا «لک اینے باغ کے کسی درخت کا کچل کسی فقیر کو عطیہ کے طور پر دے دیتا تھ کیکن جب کچل کا شنے کا زمانہ ؟ تا تو ہاغ کا ، لک ہیوی بچوں سمیت باغ میں قیام پذریر ہو جاتا کہ ، ہیں رہ کر کھل بھی کھائیں گے اور تفریح طبع بھی ہوتی رہے گی ، چونکہ اس باغ میں ایک درخت فقیر کا بھی ہوتا اس لئے وہ بھی بار بار پھل تو ڑتے کے لئے آتا جس ہے باغ کے مالک کو نا گواری ہوتی۔ چنانچہ ہوغ کا مالک اس فقیر سے بیہ کہنا کہتم اس ورخت کا کچل مجھے فروخت کردواور اس کے عوض مجھ ہے گئی ہوئی تھجوریں لے بو، وہ نقیراس ورخت کے عوض کٹی ہوئی تھجوریں لے کر چلاجا تا۔

گویا اِمام شافعی اور احمد بن صبل کے نز دیک وہ فقیر درخت کے پھلوں کو تبیسرے آ دمی کے ہاتھوں فروخت کرتا ہے جبکہ امام مالک ؒ کے نز دیک اسی شخص کو فروخت کرتا ہے جس نے اسے عطیہ کے طور پر ویئے تتھے۔

ا مام ابو حنیفہ کے نزد یک عرایا کی حقیقت وہی ہے جو امام ما لک نے بیان فر اکی ہے لیکن فرق صرف اتنا ہے کہ اہام ابو حنیفہ ؓ فرہ تے ہے کہ بیرمعاملہ دیکھنے کے امتہار سے تو بیج ہے کیکن حقیقت کے اعتبار سے بیچ نہیں بلکہ عطیہ کی گئی چیز کی تبدیلی ہے ۔شروع میں باغ کے مالک نے وہ تھجوریں عطیہ کے طور پر دی تھیں جو درخت پر تگی ہو کی تھی اور ابھی اس

المغي (٢ / ٢٣/ ١)

⁽٢) المغسى بنحواله بالا، قال مالك بيع العرايا الحائز هو أن يصري الرجل الرحل المصري حائطه، لانه بما كان مع اهنه في الحائط، فيؤذيه دحول صاحبه عليه، فيحور أن يشتريها منه

أينصًا في بداية المحتهد، (بن رشد الحقيد (القاضي أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن أحسمند بس رشيد التقبر طبي الأبد ليسي الشهير بابن رشيد الجفيد) مصراء مطبع محمد على، الطبعة الأولى (۱۵۸/۲)

غرر کی صورتیس

پر قبضہ نبیں ہوا تھا کہ باغ کے مالک نے کئی ہوئی تھجوریں اس فقیر کو دے دیں۔

ا ، م اعظم کا کبنا ہے کہ اس معالے کو بیج کبن اس لئے ورست نہیں کہ بہبی مرتبہ جو کھجوریں فقیر کو بہبہ کے طور پر دی گئی تھی ، وہ ان کا ما لک نہیں بنا تھا ، اس لئے کے بہبہ نافذ بوٹ نے کے بہبہ نافذ بوٹ نے لئے فقیہ شرط ہے جبکہ یہاں قبضہ نہیں پایا گیا اور فقیم کھجوروں کا ، لک نہیں ہوا تو وہ ان کھجوروں کو کیسے نیچ سکتا ہے، لہذا لامحالہ یہی کہنا پڑے گا کہ کہ بیہ معاملہ "استبدال المصوھوں بمو ھوں آخر قبل قبضہ" (قبضہ کرنے سے قبل بہبہ کی سی دُوس سے بہدے اللہ میں ہوا تو تبدیل بہبہ کی سی دُوس سے بہدے تبدیلی) ہے۔ (

خلاصه

خلاصہ یہ ہے کہ اُئمہ ثلاثہ نے عرایا کو بیج قرار دیاہے اگر چہ اسکی تفہر میں تینوں ائمہ کا اختلاف ہے اور امام اعظم کے نزدیک بیہ قبضہ سے پہلے عطیہ کی تبدیلی کا نام ہے۔ مذہب حنفی کی وجوہِ نزیج

عرایا کی تنسیر میں امامِ اعظمؓ کا مذہب نغت، روایات اور عقلی ہر اعتبار سے راجج ہے۔اس کی تفصیل ورج ذیل ہے۔ لغت کے اعتبار سے ترجیح

لغت کے اعتبار سے إه م صاحب کا مسلک اس لئے راجج ہے کہ عرایا عربیة کی جمع ہے اور لغت عرب میں '' عربیة'' درخت پر گئی ہوئی تھجور کو ہبہ کرنے کے معنی میں استعال ہوتا ہے۔

لسان العرب مين ہے:-

وأعراه النخلة: وهب له ثمرة عامها، والعرية: النخلة المعراة.

قال سويد بن الصامت الأنصاري:

 ⁽۱) تكملة فتح الملهم، العثماني (القاصي محمد تقى العثماني) كراتشي، مكتبه، دار العلوم
 كراتشي (۱/۰/۱۳).

لیست بسنها و لا رجبیه

ولکن عرایا فی السنین الجوائح

جرجمه اعراه انخله کا مطلب ب و کسی کواس سال کے پیل بہد کے
پردینا"

اور عربة بهد كے طور بروئے كئے درخت كو كہتے ہيں۔ سويد بن صامت كاشعر ہے:-

یہ درخت نہ تو ایسے ہیں کہ ایک سال پھل دیں ادر ایک سا پھل نہ دیں اور نہ وہ ایسے ہیں کہ ان کے گرد کا نموں کی باڑ لگادی گئی ہو کہ کوئی ان کے پھل کھا نہ سکے ہلکہ بیہ قحط کے موسم میں مہیہ کئے گئے درخت ہیں۔

اس ہے معلوم ہوتا ہے کہ عربیۃ لغت میں مبہ کے معنے میں آتا ہے ۔لسان العرب کے علاوہ دیگر بہت می مغت کی کتب میں بھی عربیۃ عطیہ کے معنی میں استعمال ہوا ہے ۔ روایات کے اعتمار سے ترجیح

متعدّد روایات کے اغاظ ہے بھی س بات کی تائید ہوتی ہے کہ اس مسئلے میں اوم صاحبؓ کا ند ہب راجج ہے چند وجوہ درج ذیل ہیں۔

ا-حضرت زید بن ثابت کی روایت میں ہے:-

إن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في العرايا يأخذها الله صلى الله عليه وسلم رخص في العرايا يأخذها أهل البيت بخرصها تمرًا يأكلونها رطبًا.

ترجمه . - سنحضور صلى الله عليه وسلم في عرايا كي اجازت وي جس مين

⁽١) لسان العرب (١٨٠/٩)

 ⁽۲) المحكم لإس سيدة (سه ۱) أعراه النحلة. وهب له ثمرة عامها، والعربه النحلة المقراة المعلقات النصافي الصدح النحوهري (اسماعيل بن حماد الحوهري)، مصر، دار الكتاب العربي، الطبعة الأولى ١٣٤٥ هـ - ١٩٥٦ م (٢٣٢٣/٦)
 (۱) الصحيح لمسلم، البيوع، حديث: (٣٨٥٢)

عطیہ کرنے والے کے گھروالے خٹک تھجور اندازے ہے دیکر حاصل کرتے ہیں تا کہ وہ تازہ تھجوریں کھائیں۔

اس ہے معلوم ہور ہاہے کہ وہ تازہ تھجوروں کو اپنے پاس رکھ کرفقیر کو خشک تھجوریں دیتے ہیں۔ اور یمی امام صاحبؓ کا مذہب ہے۔

۲- بعض روایات ہے معلوم ہوتا ہے کہ آنخضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عالمین صدقت کو تھم دیا کہ جولوگ اپنے باغات میں عرایا کا معاملہ کریں تو ان سے صدقت وصول کرنے میں نرمی کی جائے۔ اور علامہ ابوعبید نے کتاب الاموال میں حضرت عمر فاروق کا ایک قول ذکر کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ عرایا کی وجہ سے صدقات میں تخفیف فرمایا کرتے تھے۔

ظاہر ہے کہ عرایا کی وجہ سے صدقات میں تخفیف تب بی ہوگتی ہے جب عرایا عطیہ کے معنی میں ہو۔ اگر یہ بنج ہوتو تخفیف کا کوئی مطلب نہیں کیونکہ بنج کی وجہ سے اتنی بی چیز مالک کے پاس آجاتی ہے۔ چیز مالک کے پاس آجاتی ہے۔ عقلی اعتبار سے ترجیح:

اور عقلی اختبارے حنفیہ کی بیان کردہ تشریح اس لئے راجج ہے کہ اس بات پرتمام اَئمہ کا اَنْفاق ہے کہ بیسع المعرا بسة کے ناجائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں ایک طرف مبیع کی مقدار مجہول ہوتی ہے کیونکہ بیرمحض اٹکل کی بنیاد پر بیج کی جاتی ہے جوکہ اموال ربویۃ

⁽۱) مصنف عبيد الرواق (۳ ۱۲۱)؛ كيان النبي صلى الله عليه وسلم إذا بعث حارضًا أمره أن لا يحرص العرايا.

كتاب الأموال، بو عبيد (التحافظ التحجة القاسم س سلام المعروف بأبي عبد المتوقى ٢٠٣هـ) بيروت - لبان، دار الكتب العلمة، الطعد الأولى ٢٠٣١هـ اهـ ١٩٨٦ م (٣٨٤) كان رسول صلى الله عليه وسلم إدا بعث الحراص قال حققوا، فإن في المال العربة والوطية"

السنن الكبرئ للبيهقي (١٢٥/٣) وليس في العرايا صدقة

 ⁽٢) كتاب الأموال بحواله بالا: بلعا أن عمر من الحطاب قال حفقوا على الناس في الحرص فإن
 قي المال العرية والأكلة

نخرر کی صور تیں

یں جا رہا ہو وہ حرام ہے خواہ وہ معاملہ زیادہ مقدار میں ہو یا کم مقدار میں۔ تو یہ کیے ہوسکتا پایا جا رہا ہو وہ حرام ہے خواہ وہ معاملہ زیادہ مقدار میں ہو یا کم مقدار میں۔ تو یہ کیسے ہوسکتا ہے کہ ایک بیج جس میں رہا پایا جارہا ہے، اگر وہ پانچ وئی سے زائد کے اندر ہوتو اسے ناج کز کہا جائے لیکن جب وہی بیچ پانچ وئی ہے کم میں ہوتو اسے جائز سمجھا جائے۔

ؤوسری بات یہ ہے کہ رہا کا معامداس قدرشدید ہے کہ شریعت نے نہ صرف رہا کو حرام قرار دیا ہے بیکہ جہال رہا کا شبہ پایا جارہ ہو، اس معامد کو بھی ناجائز کہا ہے لہذا اگر عرایا کو بیج تسمیم کرلیا ج ئے تو واضح طور پر رہا کی خرابی بازم آتی ہے، اس لئے عقلاً بھی وہی تفسیر راجج ہے جو إمام اعظم نے بیان کی ۔

حنفیہ کی بیان کروہ تشریح پر چنداعتراضات اوران کے جوابات

حنفیہ کی بیان کردہ تشریح پر چند اعتراضات کئے گئے ہیں یہ اعتراضات مع جوابات درج ذیل ہیں۔ بیتمام اعتراضات اور ان کے جوابات امام طیویؓ نے اپنی کتاب '' شرح معانی الاٹار'' میں ذکر فرمائے ہیں۔ ' '

اعتراض

صدیث کے جملوں میں عرایا کے لئے ''دخص' کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ جس کا مطلب ریہ ہے کہ اصلاً تو بھے اعرایا نا جا کڑ ہے جیس کہ بھے المز ابنة لیکن لوگوں کی ضروت کے پیش نظر بھے العرایا کرنے کی اج زت وکی گئی ہے اگر عرایا بہہ کے معنی میں ہوتو پھر'' رخص'' کا کی مطلب؟ اس لئے کہ کسی کو جبہ کرن نہ صرف جا کڑ بلکہ پہند بیدہ عمل ہے۔

جواب

اس كا جواب بيدويا كيا ہے كه يہاں" رخص" كالفظ ايك اور بات كى طرف اشارہ

 ⁽۱) شرح معاسى الآثار، الطحاوى رأبو جعفر أحمد بن محمد المصرى الطحاوى ٢٣٩هـ
 ۱ ٣٣هـ) بيروت دار الكتب العلمية الطبعة الأولى ٣٣٢ اهـ - ١٠٠١م

غرر کی صورتیں

کرربا ہے۔ وہ ہے کہ جب ہاغ کے ما مک نے ایک درخت کی تھجوریں فقیر کوعطیہ کے طور پر پر دیں تو اسے چاہئے تھ کہ بعینہ وہی تھجوریں اس کے حوالے کرتا جو اسے عطیہ کے طور پر وی تھیں لیکن اس نے اسے درخت پر گئی ہوئی تازہ تھجوروں کے بجائے کئی ہوئی تھجوریں دے دیں تو بیصورة وعدہ خل فی پائی گئی تو اس سے بیروہم ہوسکن تھا کہ شاید بیصورت ناج نز ہوتو اس وہم کو دُور کرنے کے لئے رخص کا لفظ استعمال کیا گیا۔

اعتراض

وُوسرا اعتراض میہ ہوتا ہے کہ بہت ک روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عرایا صرف پانچ وسل سے کم میں جائز ہے، اس سے زیادہ میں جائز نہیں۔ اگر عرایا ہمیہ کے معنی میں ہے تو کچر پانچ وسل کی قید لگانے کا کیا فائدہ؟ کیونکہ بہدتو قلیل وکثیر ہر مقدار میں جائز ہے۔

جواب

اس کا جواب ہے دیا گیا ہے کہ اس وقت مدینہ منورہ میں عام طور پر اتنی ہی مقدار میں عرایہ کر ان ہواہ ہے کہ اس وقت مدینہ منورہ میں عام طور پر اتنی ہی مقدار میں عرایہ کر ان کا دواج تھا ، اس لئے بیان واقع کے طور پر پانچ وسق کا ذکر کیا گیا یعنی ہے قید انفاقی ہے، احتر ازی نہیں ورنہ جس طرح پانچ وسق سے کم میں عرایہ جائز ہے ہورے بیان کر دہ مفہوم کی رو سے پانچ وسق سے زائد میں بھی جائز ہے۔

اعتراض

تیسرا اعتراض بی کیا گیا ہے کہ احادیث کہ اندر''عرایا'' کے لئے بی کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ اگر عرایہ ہبد کے معنی میں ہوتا تو حدیث میں اس پر''بیع'' کا اطلاق کیوں کیا جاتا؟

جواب

اس کا پہلہ جواب ہے و یا گیا ہے کہ چونکہ میمل صورۃ بیج ہے، اس لئے اس پر بیج کے لفظ کا اطلاق کیا گیا۔

وُوسرا جواب جومولان محمد تقى عثماني صاحب مرطلهم في بيان فرماي ب، يد ب كه

بعض روایات پرغور کرنے سے بیمعنوم ہوتا ہے کہ بیہاں اس بات کا اختال بھی موجود ہے کہ اصل حدیث میں قریح کا افظ نہ ہولیکن بعد میں بعض راویوں نے روایت بالمعنی کے طور پر اسے نقل کرتے ہوئے بیج کا افظ استعال کی جو اس کا ایک قرید تو بیہ کہ کسی روایت میں بھی آنخضرت صلی اللہ عدیہ وسم کا اس کے لئے بیج کا لفظ بون نظر سے نہیں گزرا بلکہ راویوں کی بھی آنخضرت صلی اللہ عدیہ وسم کا اس کے لئے بیج کا لفظ بون نظر سے نہیں گزرا بلکہ راویوں کی طرف سے بیہ گیا ہے کہ آنخضور صلی اللہ علیہ وسم نے بیج العرایا سے منع فر ہوا ۔ لبذا بیمکن ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ عدیہ وسم نے تو اس کے لئے بیج کا فظ استعال نہ فر ہوا ہو ابت راویوں نے اس مو ملہ کے صور ڈ بیج ہونے کی وجہ سے اس پر بیج کا نفظ استعال کردیا ہو۔ راویوں نے اس مو ملہ کے صور ڈ بیج ہونے کی وجہ سے اس پر بیج کا نفظ استعال کردیا ہو۔ گروہ را قرینہ بیہ ہے کہ تمام روایات میں بیج کا نفظ استعال نہیں ہوا بلکہ بہت ک

وُوسرا قرینہ یہ ہے کہ تمام روایات میں بیج کا نفظ استعمال نہیں ہوا بلکہ بہت سی روایات الیم میں جن میں عرایا کے لئے بیج کا لفظ نہیں ہے، لہٰذا یہ بعید نہیں کہ بعض روایات میں بیچ کے لفظ کا اضافہ رواۃ کے تصرف کی وجہ سے ہو۔ (۱)

اعتراض

چوتھ اعتراض ہے کیا گیا ہے کہ احادیث میں''عرایا'' کا استثناء''مزابنہ'' ہے کیا گیا ہے اور''مزابنہ'' بالا تفاق تع ہے تو استثناء کا تقاضایہ ہے کہ عرایا بھی تھے ہو ورنداستثناء کرنے کا کیا فائدہ ہوگا؟

جواب

اس کا جواب مید دیا گیا ہے کہ دراصل میداستناء منقطع ہے اور استناء منقطع میں مستنی مند کی جنس ہے نہیں ہوتا، لہذا اس استناء کی وجہ سے اشکال کرنا بھی دُرست نہ ہوا۔

مجہول المقدار مبیع کی ایک جائز مرقبہ صورت

ابھی تک مجہول المقدار مبیع کا حکم اور اس کی چند صوتیں بیان ہو کیں۔اب ذیل ہم مجہول المقدار مبیع کی خرید وفروخت کی ایک صورت ذکر کرتے ہیں۔

⁽۱) تكملة فتح الملهم (۱ ۵۱۳)

جی کی اصل وجہ یہی مقدار معلوم نہ ہونے کی وجہ ہے تیج کو نہ جائز قرار دیئے کی اصل وجہ یہی ہے کہ اس کی وجہ سے خریدار اور فروخت کنندہ کے درمیان بہ ہمی نزاع پیدا ہو جاتا ہے جس سے بچن ضروری ہے البت اگر جی کی مقدار جیں جہالت معمولی ہوجس کی وجہ سے باہمی نزاع کا کوئی ندیشہ نہ ہواور اس کا عرف بھی ہوگیا ہوتو ایک صورت جی اس کی بچ جائز ہوگ ۔ عصر حاضر جی اس کی ایک مثال ہے ہے کہ بعض بڑے ہوئے وی موقال جی مختلف میں جنان میں جنان ہے کہ بعض بڑے ہوئے اس بات کا اختیار ہوتا کی ایک مقدار جو کھانے پند کرے اور جتنا کھانا پند کرے ، کھالے کی مقدار جبول ہے ، اس کے کہ بیمعلوم جی کہ وہ جو کی باہمی نزاع کہ بیمی نزاع نہیں ہوتا نیز اس کا عرف بھی ہوگیا ہے اس کے کہ بیمعلوم نہیں ہوتا نیز اس کا عرف بھی ہوگیا ہے اس کے کہ بیمعلوم نہیں ہوتا نیز اس کا عرف بھی ہوگیا ہے اس کے ایسا کرنا جائز ہے ۔ ()

بیع المجازفة (اٹکل سے نیچ کرنا)

ریج المجازفة کا مطلب میہ ہے کہ اشیاء کی خرید وفروخت اس طرح کی جائے کہ ان کی مقدار متعین طور پر معلوم نہ ہو بلکہ محض اندازہ اور اٹکل کی بنیاد پر کی جائے ۔ جنانچہ ملامہ بینی فرماتے ہیں: --

الجزاف هو السع بلا كيل ولا وزن ولا تقدير. ترجمه: - مجازفه الي تيج كو كهتم بين جوناپ، تول اور اندازے كے بغير ہو۔ متعدد احاديث ميں اس كا جواز بھى منقول ہے، ذيل ميں چند روايات ذكر كى

⁽¹⁾ تكملة قتح الملهم (١/٣٢٠)

⁽۲) عبدة القارى (۱۱/۲۵۰).

أيضاً في شرح النووي مع صحيح مسلم (١٩/١٠) نيل الأوطار للشوكاني (٣٠ ١٣٥٠)

ا- إن عسدالله بس عسمر قال: لقد رأيت الناس في عهد السي
 صلى الله عليه وسلم يبتاعون جزافا يعنى الطعام.

ترجمہ: - عبداللہ بن عمر رضی اللہ عند فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اندر بھی المج زفد کا معاملہ کرتے ہوئے و یکھا۔

۲ - عن ابن عمر رضى الله عنه قال: كنا نشترى الطعام من الركبان جزافا، فيهانا رسول الله صبى الله عليه وسلم أن نبيعه حتى نقله إلى مكانه.

ترجمہ: - ابن عمر فرماتے ہیں کہ ہم باہر سے آنے والے قافلوں سے
اشیاء خورد نی اندازے سے خریدتے تھے رسول القد صلی اللہ طیہ وسلم
نے ہمیں (اس بڑچ سے تو منع نہیں کیا البتہ) اس پر قبضہ کرے اپنے
گذشقل کرنے سے بیلے بڑچ کرنے سے منع فرمایا۔

س-عس عبيدالله بن عمر أن أباه كان يشترى الطعام جزافا
 فيحمله إلى أهله.

ترجمہ:- سبیدائلد بن عمر فرماتے میں کہ ان کے والد اشیاء خورونی

⁽۱) الصحيح للحاري، البيوع (۲ ۵۱۱) حديث ۲۰۲۸، وأيضًا فيه (۲ ۲۵۱۳) حديث. ۱۳۲۰

 ⁽۲) الصنحينج لمسلم، البيوع، حديث (۳۸۱ ۲)، صحيح ابن حبان، التميمي (محمد بن حبان
بن أحبمند ابنو حباسم الشمينمي النمتوقي ۴۵۳هـــ) بيروت، مؤسسة الرسالة الطبعة الثانية
 ۸ ۱۸ هـ-۹۹۳ م (۱۱ ۳۵۷)

⁽٣) الصحيح لمسلم، البيوع، حديث (٣٨٤٠)

أنظر أيضا مسد أحمد بن حسل ج٢٠ ص ١٥٠/ ٢٠، ١٥٠/ ١٥٠، ١٥٠ ١٥٠،

اندازے ہے خریدتے اور پھراہے اپنے گھر لے جاتے۔

جمبور فقہائے کرام کے نزویک تھے المجازفہ جائز ہے، البتہ مختلف ائمہ نے اس کے جواز کے لئے مختلف شرائط بیان کی بیں۔ ذیل میں ہم اے قدرے تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

حنفيه

حفیہ کے نزویک ہم جنس اشی ، کے درمیان انکل سے بھے کرنا جائز نہیں جیے گذم
کی گندم سے اور جو کی جو سے وغیرہ ، البتہ اگر مقدار اتن قلیل ہوکہ وہ عام طور پر تو لئے کے
پی نے کے تحت نہ آتی ہو تو اس صورت میں ہم جنس کے درمیان بھی جائز ہے۔ اور گر
اجناس مختف ہوں یا کرنی وغیرہ کے بدلے میں بچے ہوتو پھر جائز ہے۔ البتہ بچے سلم کے اندر
بطور '' رائس الماں'' کوئی چیز انکل سے دینا جائز نہیں ، اس لئے کہ اس میں اس بات کا
امکان ہوتا ہے کہ یہ معاملہ فنج ہو جائے اور ایس صورت میں بائع (مسلم الیہ) کے لئے
ضروری ہوتا ہے کہ وہ اصل رائس مال واپس کر سے لبندا اگر رائس المال کی مقدار معموم نہ
ہوتو اسے واپس کرنے میں وُشواری چیش آئے گی۔
(*)

حنفیہ کے نزدیک تھے المجازف کے جواز کے لئے مزید شرا کا بھی ہیں جن کا تذکرہ ہ لکیہ کی بیان کردہ شرا کا کے ذیل میں آئے گا۔ مالکیہ

ما تبیہ کے نزدیک بھے المجازفہ ورج ذیل شرائط کے ساتھ جائز ہے۔-

⁽۱) اس كى مقدار" نصف صاح" بيان كى تى جوتقريبا يوت دوسير كے برابر ہے۔

⁽٢) الهيداية (٥ ١) ويبحور بيع الطعام والحبوب مكايلة ومحارفة وهذا اذا باعه بحلاف حسم لمولة عسد السلام إذا احتلف النوعان فيعوا كيف شنتم بعد أن يكون يدا بند بحلاف ما إذا ناعه بجسه مجارفة لما فيه من احتمال الرباء والأن الحهالة غير مابعة من التسليم والسلم فشابه جهالة القيمة.

 ⁽٣) تنوير الأنصار مع الدرالمحتار (ولم يكن رأس مال سلم) بشرط معرفته

ردُالمحتار الاحتمال أن يتفاسحا السلم فيريد المسلم اليه دفع ما احد، ولا اصرف دلك الا بمعرفة القدر ط

ا- بیچی جائے والی چیز نظر آ رہی ہو

کہیں شرط رہے ہے کہ جس چیز کی اٹکل ہے بیچ کی جارہی ہے وہ سامنے موجود ہواور نظر آربی ہو۔ اگر مو نظر نہیں آربی تو اس کی بیچ المجازف جائز نہیں لبذا نابینا شخص کی بیچ المجازفہ بھی جائز نہیں کیونکہ وہ اس چیز کو دکھے بی نہیں سکتا۔

(۱) حنفیہ کے نز دیک بھی بیچ المجازفہ کے جورز کے لئے ضروری ہے کہ بیچ نظر آرہی ہو۔

۲-مبیع کی مقدار معلوم نه ہو

دوسری شرط ہے کے متعاقدین میں سے کسی کوبھی مبیعے کی مقدار معلوم نہ ہو ، اگر کسی ایک و معلوم بو اور دوسرے کو معلوم نہ ہوتو پہنے شخص کے لئے ضروری ہے کہ وہ اسے مبیع کی مقدار بتاائے ورنداسے اختیار حاصل ہوگا کہ جب چاہے کہ اس سودے کومنسوخ کردے اور چاہے تو اسے باتی رکھ کر کھمل کردے۔

۳- عددیات میں خاص شرط

وہ چنے یں جنہیں گن کرخریدا اور فروخت کیا جاتا ہے جیسے انڈے اور کیلے وغیرہ انہیں عدویت کہا جاتا ہے۔ ان کی بیچ المجازف کے جواز کے لئے ایک اہم شرط میہ ہے کہا گر ان کی تعداد اتنی ہو کہ آس فی ہے گئی جا سکے تو پھران کی انگل کے ساتھ بیچ کرنا جائز نہیں اور اگر بہت زیادہ مقدار ہو، جس کی وجہ سے شار کرنے میں دشواری ہوتو پھرائکل کی بنیاد پر بیچ کرنے کی اجازت ہے۔

٣- اس كا اندازه لگایا جاسكتا مو

چۇتقى شرط بە ہے كەمبىچ كى مقدار تنى ہوكەاس كا انداز ہ لگايا جاسكتا ہو، اوراگراس (٣) كا نداز ہ اور تخمينە لگا نامشكل بوتو بىچ المجاز فيە جائز نبيل۔

⁽١) المتقى شرح العؤطا (٨,٥).

⁽٢) فتح القدير (١ ٤٦)

⁽٣) حاشية الدسوقي (٣ ١٤)

پانچویں شرط بیہ ہے کہ زمین کی جس سطح پر ہبتی رکھی ہو،وہ ہموار ہوتا کہ اے دیکھتے ہی خریدار کو اس کی مقدار کا سیح اندازہ ہوجائے۔اگر وہ جگہ درمیان سے بلند ہواور اطراف سے پیت ہوتو اس مورت میں تھوڑی مقدار بھی بہت زیادہ معلوم ہوگی جس کی وجہ سے غرر لازم آئے گا ، لہٰذا ایبا کرنا جائز نہیں۔ (۱)

شافعيه اورحنابليه

شافعیہ اور حنابلہ کے نز دیک بھی تیج المجازفہ جائز ہے اور ان کے بال بھی تقریباً (*) ان تمام شرطول کا پایا جانا ضروری ہے جو مالکیہ کے ہاں ہیں۔

حاشية الدسوقي بحواله بالا

⁽٢) العرر واثره في العقود، ص:٣٦٣،٢٦٣

باب سوم مدّت میں جہالت کے اعتبار سے غرر

اس بات پرتقریباً تمام فقہائے کرام کا اتفاق ہے کہ بھے کے اندرادا نیکی کی مدت کا متعین ہونا ضروری ہے۔قرآن مجید میں بھی اس کی طرف اشارہ موجود ہے۔ چنانچہ ارشاد باری ہے:--

يَسَأَيُّهَا الَّذِيُنَ امَنُوا إِذَا تَدَايَنَتُمُ سِدَيُنِ إِلَى أَجَلِ مُسمَّى فَاكْتُبُوهُ. (1)

ترجمہ: - اے ایمان والو! جب تم آپس میں ایک معینہ مدت کے سئے اُدھار کا معاملہ کرنے لگو تو اے لکھ لیا کرو۔

اس آیت مبارکہ کے اندر دو اُصول بیان کئے گئے.-

پہلا یہ کہ اُدھار کے معاملات کی دستاویز لکھ لینی جائے تا کہ بھول چوک یا کسی کے اٹکار کرنے کے وقت کام آئے۔

وُوسرا میہ کہ جب اُدھار کا معامد کیا جائے تو اس کی مت متعین ہونا ضروری ہے، غیر متعین مدّت کے لئے اُدھار لینا دینا درست نہیں خواہ میہ اُدھار تیمت کی صورت میں ہو یا جس چیز کوخر بدنا ہو، وہ اُدھار ہو جیسے بیچ سلم میں ہوتا ہے۔

آ شخصور صلی القد علیہ وسلم جب مدیند منورہ تشریف لائے تو اس وقت لوگ آپس بیس بیچ سلم کا معاملہ کرتے ہتھے۔ آپ نے انہیں تنبیہ کرتے ہوئے فرمایا - من أسلف فليسهف في سحيل معلوم ووزن معلوم وأجل معلوم.

ترجمه - جوشخص نُتَّ سهم كره چاہتا ہے اس كے لئے ضروری ہے كه

متعین چائے ،متعین وزن اور متعین مدت كے ساتھ نَتے سلم كرك و اوائيگي ميں

ذكر كردہ آیت قریم في اور حدیث نبوی ہے معلوم ہوا كہ مبتے یا قیمت كی ادائیگی میں
اگر مدت متعین نہ ہوتو وہ معاملہ جائز نہیں اور بہی جمہور فقہاء كا فرجب ہے۔

جبالت يبيره اور جبالت فاحشه

کھر مدت متعین نہ ہونے کی دوصورتیں ہیں ۔ایک پہ کہ مدت کے اندر بہت زیادہ جہاںت ہوجس کی صورت رہے ہے کہ ادا لینگی کی مدت میں جس واقعہ کو بنیاد بنایا گیا ہوخود اس واقعہ کا ہونا یقینی نہ ہو جیسے ہوا کا چلنا ، ہارش برت، یا کسی کا آنا وغیرہ مثلاً کو کی شخص ہے کہے کہ سب مجھے فدال چیز فروخت کر دیجئے، اس کی قیمت میں اس وقت دا کرول گاجب بارش برے گی یا جب زید آئے گا وغیرہ ، ایس جہالت کو جہالت فاحشہ کہتے ہیں اور اس کی وجہ ے پیدا ہونے والے غرر کوا فرر فاحش' کہا جاتا ہے۔ ؤوسری صورت بدہ کدمت کے اندر جہالت کم ہو بیعنی اس فعل کا پایا جاناتو یقینی ہولیکن کوئی وقت اس طرح متعین نہ ہو کہ اس میں کمی بیش نہ ہوسکتی ہوجیسے قصل کی سٹائی، حاجیوں کی آمدوغیرہ مثلاً کوئی شخص یوں کیے کہ اگر مجھے فلاں چیز اتنی قیت کے بدلے میں فروخت کردیں، میں اس کی ادا لیک اس وقت کروں گاجب لوگ گندم کالمیں گے یا جب حجاج کرام مج سے واپس آئیں گے۔ ان افعال کا پایا جانا یقینی ہے لیکن عام طور بران کے واقع ہونے میں کی وبیشی ہوجاتی ہے جھی فصل جلدی کی جاتی ہے، بھی تأخیر ہوجاتی ہے۔ تو اس صورت میں یائی جانے واں جہالت معمولی ہے، اسے جہالت بسیرہ سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اس کی وجہ سے بیدا ہوئے والے فرر کو'' غررییر'' کہا جاتا ہے۔

علامه شامی جہرت سیرہ اور جہرت فاحشہ کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں -

⁽١) صحيح البخاري، البيوع، حديث: ٢٢٣٩، ٢٢٣٠٠)

إن اليسيرة ما كانت في التقدم والتأحر والصاحشة ما كانت في الوجود كهبوب الربيع.

" كتريف طامه الن الهمام في فتح القدير من كي همه - (")

كوسى جهالت مفسار عقد سے؟

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ مدت کے اندر پائی جائے والی کون کی جہالت ایس ہے جس کی وجہ سے عقد فی سد ہوج بڑگا اور کوئسی جہالت ایس ہے کہ اس کے ہوئے بھی عقد جائز رہے گا۔ اس بارے میں ائمہ اربعہ کے ندا ہمب میں قدرے اختلاف ہے۔ اس کی تقصیل ورج ذیل ہے۔

حنفيه، شافعيه، ظاہر بير

خرید و فروخت کے معاملات میں حنفیہ شافعیہ اور فدہریہ کا مذہب ہیہ ہے کہ اس میں اوا پُیک کی مدت میں جہالت سے عقد فاسد ہوجا تا ہے خواہ جہالت فی حشہ ہو یا جہات لیسرہ ۔ اور یمی بات حضرت عبداللہ بن عباس سے بھی مروی ہے ۔ چنانچہ ملامہ ابن عابدین فرماتے ہیں: -

اعلم أن البع بأجلٍ محهول لا يجوز إجماعًا سواء كانت الجهالة متقاربة كالحصاد والدياس مشلًا أو متفاوتة كهبوب الريح وقدوم واحدٍ من سفره.

ترجمہ - واضح رہے کہ مجبول مدت کے ساتھ بھے کرنا بالا تفاق ہ کز نہیں خواہ بیہ جہالت بسیرہ ہو جسے گندم کی کٹائی وغیرہ کے ساتھ اوائیگی کومعلق کرنا یا جہالت فاحشہ ہو جسے ہوا کے چنے یا کسی کے سے پر اوائیگی کوموتون کرنا۔

⁽۱) حاشية ابن عابدين (۲/ ۵۲۰)

⁽٢) فتح القدير لابن الهمام (٦/٨٥٣)

⁽٣) ودالمحتار مع تنوير الأبصار وشرحه الغرالمختار (٢٤٩٠٤)

امام محمد بن الحسن الشيبا في فرمائة مين:-

وإذا اشترى الرجل شيئا إلى الحصاد أو إلى الدياس أو إلى جذاد السحل او إلى رجوع الحاج فهدا كله باطل. بلغا ذلك عن عبدالله بن عباس.

ترجمد. - اگر کسی شخص نے کوئی چیز اس شرط پر خریدی کہ وہ اس کی
اوائیگی فصل کی کُٹ کی یا گہائی یا تھجوروں کے پہنے یا حجائی کرام کے
واپس آنے کے زمانے میں کردے گا تو بہتمام معاملات ناجائز ہیں۔
یہ بات ہمیں عبداللہ بن عباس سے پیچی ہے۔
یہی بات عادمہ شمس الائمہ سرخسی نے مبسوط میں بھی نقل فرمائی ہے۔
امام شافعی فرماتے ہیں: -

ولو باع رجل عبدًا بمائة دينار إلى العطاء أو إلى الجذاذ أو (٢) إلى الحصاد كان فاسدًا.

ترجمہ: - اگر ایک شخص نے کس کوسو دینار کے بدلے ایک غلام اس شرط پر بیچ کہ وہ اس کی ادا نیکی عطاء طفنے پر یافصل کی کٹائی یا اس کے کینے پرکرے گا تو یہ بیچ فاسد ہوگی۔ علامہ نوویؒ فرماتے ہیں: -

قال أصبحابنا فإن باع بمؤجل إلى الحصاد أو إلى العطاء لم يصح.

 ⁽۱) المبسوط، الشيباني (الإمام محمد بن الحسن الشيباني ۱۳۶هد ۱۸۹۰هـ) كراتشي، إدارة القرآن والعلوم الاسلامية (۵٫۵۱)

 ⁽۲) كتاب المبسوط، السرحسي (العلكامة شمس الدين محمد بن أبي سهل السرحسي)
 سروت، دارالمعرفة ۱۳ اهـ-۹۹۳ ام (۲۹/۱۳)

 ⁽٣) كتباب الأم، الشباقعي (الإمنام محمد بن إدريس انشافعي ٥٠ هـ ٣٠٠هـ) بيروت، دار
 قتيبة، الطبعة الأولى المحققة ٢١٣١هـ ١٩٩١م (٢٩٢/٦).

ترجمہ " ہمارے اصحب (فقہاء) کا کہنا ہے " یہ اگر سُ کی یا عطا ملنے کے ساتھ اوا نینگی کو معلق کیا تو پھر معامد سیج ند ہوگا۔ آگے چل کر فر ہاتے ہیں:-

(فرع) فی مذاهب العلماء فی البیع إلی إلعطاء و الحصاد و نحدوهما من الآجال المجهولة وقد ذکرنا أنه لا يصع عندنا قال ابن المنذر ونه قال ابن عباس وأبو حنيفة وقال مالک وأحمد وأبو ثور يحوز ذلک لائه معروف () مالک وأحمد وأبو ثور يحوز ذلک لائه معروف () ترجمه: – فرع. عطاطنے اور کنائی وغیرہ جیسی مدت کے ساتھ ادیگی کو معلق کرنے کے بیان بیل ہم یہ بات بین کر کھے بیں کہ ہمرے نزویک بیاتی اور ابو حنیفہ کا قول نزویک بیاتی اور ابو حنیفہ کا قول ہے اور امام ما مک احمد بن طنبل اور ثور کے نزویک کنائی ، گہائی اور عطا عنے جیسی مدتوں کے ساتھ ادائی کو معلق کرنا درست ہے کیونکہ یہ مدت معروف ہے۔

علامدا بن حزم لكصة مين:-

ولا يسجوز البيع بشمن محهول ولا إلى أحل مجهول كالحصاد والجذاذ والعطاء وما أشبه هذا.

البتہ حنفیہ کے ہاں اس بات کی تضریح موجود ہے کہ جباست بسیرہ میں ممانعت کا بیت مقد کے وران اس مدت پر ادائیگی کی شرط لگائی گئی لیکن اگر شروع میں عقد کے دوران اس مدت پر ادائیگی کی شرط لگائی گئی لیکن اگر شروع میں عقد کے دوران کی مدت کا ذکر نہیں ہوں بعد بیس فروخت کنندہ نے

 ⁽۱) السجموع شرح المهدب، النووى (الإمام أنو ركريا محى لدين يحيى بن شرف النووى)،
 بيروت، دارالفكو (۹/۹۳)

 ⁽٣) السحلي، ابن حرم (أبو محمد عنى ان أحمد بن سعيد بن حرم المنوفى ٣٥٦هـ) مصر،
 إدارة الطباعة المتيرية انطبعة الأولى ١٣٥٠هـ (٣٢٥/٨)

غرر کی صورتیں '

خریدار کو ندکورہ مدت تک ادائیگی کی مہلت وے دی تو بہ جائز ہے کیونکہ بہ قرض کی ادائیگی میں جہالت ہے جو کہ قابل ہرداشت ہے جس طرح کفالت کے اندر اتن جہالت قابل ہرداشت ہے۔علامہ مرغینائی کھھتے ہیں:-

> بخلاف ما إدا باع مطلقًا ثم أجل الثمن إلى هذه الأوقات حيث جاز لأن هذا التاجيل في الدين وهذه الحهالة فيه متحمله بمنزلة الكفالة.

> ترجمہ: - بخلاف اس صورت کے کہ اگر شروع میں عقد مطلق ہوا ہواور پھر ادائیگی میں ندکور ہ مدتوں تک مہلت دی گئی تو پھر بیعقد جائز ہے کیونکہ یہ مہدت ادھار میں ہے اور اُدھار میں اتنی جہات قابل برداشت ہے جیبا کہ کفالت میں قابل برداشت ہے۔

ای طرح اگر شروع میں فرکورہ مدت کے وعدے پر عقد کرلیا گیا لیکن اس مدت کے آنے سے پہلے متعاقدین نے اُجل کو ساقط کردیا اور خریدار نے نقد ادائیگی کر دی یا کوئی متعین مدت مقرر کرلی تو بھی مید معاملہ جائز ہو جائے گا البتہ اِمام زفر اور امام شافع کی رائے سے کہ چونکہ مید معاملہ ناجائز ہو چکاہے ، اس لئے بعد میں مدت کے اندر جبالت ختم ہونے کے بعد بھی مید عقد تھو فی سدقر ار (۳) کے بعد بھی میہ عقد کو فی سدقر ار دیا گیا تا کہ کہنا ہے کہ جس فساد کی وجہ سے عقد کو فی سدقر ار دیا گیا تھا اس کے تقر راور مملی طور پر دا تع ہونے سے پہلے یہ فساد ختم ہوگیا اس لئے یہ معاملہ جائز ہوجائے گا۔ حقیہ کے بال اُئمہ ٹلاشہ کا قول رائح ہے۔

⁽١) الهداية للمرغياني (١٢٨ ٥)

⁽¹⁾ يبال يراتمه ثلاثة سے امام ابوطنيفية امام ابوليسف اور امام محدّ مراد ميں۔

⁽٣) الهنداية (١٢٨٥) ولو باع إلى هنده الأحال ثم تراضيا بإسقاط الأحل قبل أن يأخد الناس في الحصياد والبدياس وقبل قدوم الحاح حار النع أنصا وقال رفر رحمه الله لا يحور لأنه وقع فاسدا فلا يسقبل حائزًا وصار كاسقاط الأجل في النكاح إلى أحل ولنا أن الفساد للمنازعة وقد ارتفع قبل تقرره أيضًا في المبسوط (١٣٤ ٢٢)

مالکید کے ہاں جہالت فاحشہ تو مفسد عقد ہے لیکن جہالت سیرہ سے عقد فاسد نہیں ہوتا لہذا ان کے نزد کیک فصل کی کٹائی اور حجاج کی واپسی کے زمانے وغیرہ جیسی مدت کے ساتھ ادائیگی کو مشروط کرنے سے عقد فاسد نہیں ہوتا جگہ جائز رہتا ہے۔ علامہ حطاب کی سے جین :-

لا بأس بالبيع إلى الحصاد والجذاذ والعصير لأنّه أجل معلوم.

ترجمہ، -فصل کی کٹائی، گہائی ما تھجوروں کے پکنے جیسے زمانے کے ساتھ ادائیگی کومشروط کرنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ مدت معلوم ہے۔

حنابليه

جہالت فاحشہ کے بارے میں تو حنابلہ کا بھی وی ندہب ہے جو دیگر ائمہ کا ہے البتہ جہالت پیرہ کے بارے میں امام احمد بن صنبل سے دوتول مروی ہیں۔ ایک قول حنفیہ اور شافعیہ کے مطابق ہے لیعنی جہالت پیرہ بھی مفسد عقد ہے اور دُوسرا قول مالکیہ کے مطابق بینی جواز کا ہے۔ چنانچہ الانصاف میں ہے:۔

إن شرطه إلى الحصاد والجذاذ، إنه لا يجوز لأنه مجهول، وهو إحدى الروايتين والمذهب مبهما وهو ظاهر كلامه في الوجيز وظاهر ما قدمه في الفروع وصححه في النصحيح. الرواية الثانية: يبجوز ههنا وإن منعاه في المحهول، لأنه معروف في العادة ولا يتفاوت كثيرًا واحتاره ابن عدوس في تذكرته وقدمه في الفائق.

⁽۱) مواهب الجليل، الحطاب (أبي عبدالله محمد بن عبد الرحمن الحطاب) بيروب، دار الفكر ۱۳۹۸هـ-۱۹۷۸م (۵۲۹/۳)

حاشية الدسوقي على الشرح الكبير، الدسوقي) بيروت، دار الفكر (۲۰۵۳) (۲) الإنصاف في معرفة الراجح من الحلاف، المرداوي (علاء الدين أنو الحسن على بن سليمان لمرداوي) بيروت، دار إحياء التراث، العربي، الطبعة الثانية ۲۰۰۰ هـ-۱۹۸۰ م (۳۲۳)

ترجمہ - اگر کسی نے نصل کی کئی یا گہائی پر اوائیگی کو مشروط کیا تو سے
جائز نہیں کیونکہ سے مدت مجبوں ہے اور سے امام احمد بن صفیل ہے ایک
روایت ہے اور ند جب بھی کہی ہے اور 'دوجین' کے فل جر کلام کا تقاضا
بھی کہی ہے اور 'دافروع' میں جس کو مقدم کیا گیا ہے، اس کا فل جر
بھی کہی ہے اور صاحب الفروع نے اس کی تقیحے کی ہے۔ دوسری
میں کہی ہے اور صاحب الفروع نے اس کی تقیحے کی ہے۔ دوسری
روایت سے کہ سے بھے جائز ہے اگر چہ مجبول مدت والی بیوع کو جم
ناج کر کہتے ہیں کیونکہ عادتا سے مدت معلوم ہے اور اس میں اتنا زیادہ
فرق نہیں ہوتا۔ ابن عبدوس نے تذکرہ میں اسے اختیار کیا ہے اور فاکق
میں اسے مقدم کیا ہے۔
میلامہ ابن قدامہ فرمائے ہیں:-

ولا يصح أن يؤخله بالحصاد والجذاد وما أشهه وكذلك قال ابل عباس وأبوحنيفة والشافعي والن المدذر وعن أحمد رواية أخرى أنه قال أرجو لا يكون به بأس وبه قال مالك وأبو ثور.

ترجمہ - اوا یکی کوفعل کی کٹ کی جیسی مدت کے ساتھ معلق کرنا سیجے نہیں اور یہی قول این عبی ، ابو صنیفہ ، شافعی اور ابن منذر کا ہے۔ احمد بن صنبی شنبی ہے ایک و و مری روایت بھی مروی ہے وہ بید کہ آپ فرماتے بیل کہ میرا خیاں ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں اور یہی اوم مالک اور ابوتو ٹرکا فدجب ہے۔

الكافى ميں ہے:-

فيان جعله إلى الحصاد والحداذ والموسم لم يصح لأن ابن

 ⁽۱) السفسي، ابن قيدامة (أنى متحمد عندالله بن أحمد بن محمد بن قدامة) الرياض، المملكة العربية السعودية، دار عالم الكتب ١٣١٤هـ ٩٩٤ه العر٣٠٣)

عباس قال: لا تتبايعوا إلى الحصاد والدياس ولا تتبايعوا الا إلى شهر معلوم ولأن دلك يختلف، يبعد ويقرب فلم يحز جعله أجلا كقدوم زيد. وعمه، أنه قال. أرحو أن لا يكون به بأس لأن اسن عمر كان يبتاع إلى العطاء لأنه لا يتفاوت تفاوتًا كثيرًا.

ترجمہ۔ - اگر سی نے فصل کی سُٹ کی یا جہائی یا تجائی سرام کی وا ہتی کے ابن زونے نے ساتھ اوا یک مشروط کی تو یہ سیح نہیں اس لئے کے ابن عبال فرون ہے ہیں کہ فصل کی سُٹ کی اور گب کی وغیرہ کے ساتھ اوا یک کو مشروط کر کے بیج نہ کرو اور نہ بی متعین مہینے کے جاوہ کسی مدت کے ساتھ مشروط کر کے بیج کہ کرو۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس مدت میں اختلاف ہوتا رہتا ہے بھی جدی آجاتی ہیں اور بھی دیر ہے آتی ہیں ، اختلاف ہوتا رہتا ہے بھی جدی آجاتی ہیں اور بھی دیر ہے آتی ہیں ، فاحشہ کو مدت قرار دین ج تر نہیں مثالی زید کے سے پر اوا پُنگی کو مشروط کر اور اور اور اور کی جوہ فرات ہیں کہ امید ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں اس لئے کہ ابن عمر عطا ، طنے کی مدت تک کہ اس میں کوئی حرج نہیں اس لئے کہ ابن عمر عطا ، طنے کی مدت تک کہ اس میں کوئی حرج نہیں اس لئے کہ ابن عمر عطا ، طنے کی مدت تک زیادہ فرق بھی نہیں ہوتا۔

ورج بال عبارات پرغور کرنے ہے یہ بات سے شے آتی ہے کہ حنابلہ کے بال اگر چہ یہ قول موجود ہے کہ جہاست بسیرہ کے ساتھ ادا نیکی کومشر وط کر کے معامد کرنا درست نہیں لیکن زیادہ رائح بات ہے کہ بیٹ کے اندر یہ جہالت معانی ہے۔ چنانچہ علامہ مرداوی جواز کا قول نقل کرتے کے بعد لکھتے ہیں:-

⁽۱) الكافي، ابن قيدامة (انو منحمد بن عبدالله بن قدامة) بيروت، المكتب لاسلامي الطبعة الثالثة ١٠٣٠ هـ ١٩٨٠ هـ ١١٣٠)

قلت: وهو الصواب. ترجمہ:- میں کہتا ہوں کہ یہی ورست رائے ہے۔

خلاصه

مذاہب اربعہ کی تفصیل ہے معلوم ہوا کہ حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کی ایک روایت کے مطابق جہالت بسیرہ مفسد عقد ہے جب کہ مالکیہ اور حنابلہ کی رائح روایت کے مطابق جہالت بسیرہ ہفسد عقد فاسد نہیں ہوتا البتہ جہالت فاحشہ میں سب کا اتفاق ہے کہ اس کی وجہ ہے عقد فاسد ہوجا تا ہے اس میں واضح طور پر جہالت پائی جاتی ہے اور یہ جہالت ایک ہے کہ جس کی وجہ ہے عاقد میں میں زاع اور جھڑا ہوسکتا ہے البتہ جہالت بسیرہ میں اختلاف کے جس کی وجہ ہے عاقد میں میں نزاع اور جھڑا ہوسکتا ہے البتہ جہالت بسیرہ میں اختلاف کے جس کی وجہ ہے عاقد میں میں نزاع اور جھڑا اور جھڑا ہوسکتا ہے البتہ جہالت بسیرہ میں اختلاف کے جس کی وجہ ہے عاقد میں میں نزاع اور جھڑا اور جھڑا ہوسکتا ہے البتہ جہالت بسیرہ میں اختلاف

مانعتین کے دلائل

جو حضرات ان مدتوں کے ساتھ ادائیگی کومشر وط کرنے پر عقد کو ناجائز کہتے ہیں بنیادی طور پرائے دلائل درجؓ ذمل ہیں۔ مہلی لیل پہلی ولیل پہلی ولیل

> پہلی ویل حضرت ابن عہال کا یہ تول ہے، آپ فرماتے ہیں:-لا تتبایعوا إلى الحصاد والدیاس و لا تبایعوا إلا إلى شهر معلوم.

 ⁽۱) الإنصاف في معرفة الراجع من الحلاف، المرداوي (علاء الدين أنو الحسن على بن سليمان المرداوي) بيروت، دار إحياء التراث، العربي، الطبعة الثانية ٥٠٠ هـ ١٩٨٠ م (٣٠٣)
 (٢) ثير الانظرة ماسية المكافى، ابن قيدامة راسو منحيمد موفق الدين عبدالله بن قدامة، بيروت، المكتبة الإسلامي، الطبعة الثالثة ٢٠٢ هـ ١٩٨٢م (١٣،٢).

⁽٣) المبسوط للسرخسي (٣١/١٣)

مصب الراية، الريبلغي (عبدانة بن يوسف ابو محمد الحقي الريلغي) مصر، دار الحديث، الطبعة الأولى عدد؟ الهام عصق العلامة محمد توسف السوري (٣٠٠٠)

ترجمہ: -فصل کی کٹائی اور گہائی کومشروط کر کے عقد نہ کرواور نہ ہی غیر
متعین مہینے کے ساتھ مشروط کر کے عقد کرو۔
اس بارے ہیں حضرت سعید بن جبیر کا قول اس طرح مروی ہے: لا تبع إلى المحصاد و لا إلى جذاذ و لکن مسم شهر ا.
ترجمہ: -فصل کی کٹ ئی اور گہائی کی مدت پر بیج نہ کرو بلکہ مہینہ مقرر کرو۔
لا

دُ وسري دليل

ؤوسری دلیل میرے کہ میر مدت متعین نہیں بلکہ اس میں تقدیم وتا خیر ہوتی ہے جب کہ شرعاً عقد کے سیح ہونے کے لئے مدت کا متعین ہونا ضروری ہے۔ چنانچہ علامہ سرحسی رحمہ الله فرماتے ہیں '

إن العطاء فعل العباد قد يتقدم ويتأخر بحسب ما يبدو لهم فأما ما يتقدم ويتأخر من فعل العباد يكون مجهول. (") ترجمه: - بل شبه عطاء بندول كافعل هي جس بي تقديم وتاخير بهوتي ربتي هي اور وه عمل جو بندول كافعل بهو اوراس مي تقديم وتاخير بهوتي ربتي بهوتو وه مجهول بوتا هي المدول كافعل بهو اوراس مي تقديم وتاخير بهوتي ربتي بهوتو وه مجهول بوتا هيد

محوزین کے دلائل

جوحضرات اس بیچ کو جائز قرار دیتے ہیں ،ان کے دلائل درج ذیل ہیں۔ ا- ابن عمر رضی اللہ عنه کافعل

ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے مروی ہے کہ وہ عطاء تک بیٹے کو جائز قرار دیتے تھے۔ چنانچیمبسوط میں ہے:-

⁽۱) مصنف ابن أبي شيبة (۲۹۰/۳)

⁽٢) المبسوط للسرخسي (٢٩,١٣)

ان اس عمر کان ببتاع إلى العطاء. "
ترجمه - ابّن عُمْرُ عطاء علنے كى مدت تك ادائينَّى كومشروط مرك اشياء خريدت عليه عليه

۲-حضرت عائشةٌ كا قول

حضرت ما تشريش بقدعنها ك بارك بيل مبسوط بيل بعامد مرضى تكست بين - إن عنائشة كناست تسحير البيع إلى العطاء . . وكانت تقول وقست خروح العطاء معلوم بالعرف لا يتأجر الخروج عنه إلا نادرًا فكان هذا بيعا بأجل معلوم.

ترجمہ: - حضرت عائشہ عطاء ملنے کی شرط بر ادائیگی کرنے کو جائز قرار دیتیں اور فر مایا کرتیں کہ عطاء کے مخلنے کا وقت متعین ہے، اس میں بہت ہی کم تاخیر ہوتی ہے گویا بیہ تعیین مدت کے بیجے ہے۔

٣- أمهات المؤمنين كاعمل

لعض روایات ہے معلوم ہوتا ہے کہ اُمہات اموسین بھی بعض مرتبہ عطا ملنے کے وعدہ پر اشیاء خرید تی تقییں۔ چنا نچیہ مصنف این الی شیبہ میں ہے۔

ان اُمھات المؤمنین کن یشترین إلی العطاء
ترجمہ: ۔ اُمہات المؤمنین عطاء کی مدت پر خریداری کرتی تھیں۔

سم-عقلی ولیل م

ان کی عقبی ولیل میہ کہ اس میں کوئی زیادہ تفاوت نہیں ہے بلکہ معمولی جہاست ہے بندا اس حد تک مختل ف تا بل برواشت ہے۔

⁽١) المسوط للسرخسي (٢٢ ١٣)

⁽٢) بحواله بالا

⁽٣) مصنّف ابن ابي شيبة (٣/٠٠٣)

 ⁽٣) الكافي، اس قدامه (الراميحمد بن عدائة بن قدامه) بيروت، المكتب الاسلامي الطعة
 التالثة ٢٠٣ هـ - ١٩٨٢ م ١١ ٢)

احقر کے خیال میں اس مبنئے میں بلا شہرا حتی ط پر ہمی تھم تو وہی ہے جو حفیہ ، شافعیہ اور حن بلد کی ایک روایت میں اختیار لیا گیا ہے جس کے مطابق جبالت ایمرہ بھی مفسدِ عقد ہے لیکن عصر حاضر میں چونکہ جب ست بیمرہ پر ہنی معامل ست کا روائ بہت زیادہ ہو گیا ہے ، نیز یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ اس مدت کے ساتھ اوا نیکی کومعنق کر کے خریداری کرنا مام طور باہمی نزائ کا ذریعہ نہیں بنی ، اس لئے ضرورت کے پیش نظر مالکیہ اور حن بلہ کے مدہب کو اختیار کرنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے۔ واللہ تعالی علم

مجہول المدت بیوع کی چند مثالیں ا-حمل الحمل کی بیع

یہاں پڑس سے حالت حمل مراد نہیں بلکہ حمل کی وجہ سے جانور کے پیٹ میں موجود بچہ مراد ہے۔ اور حمل الحمل کا مطلب ہیہ کہ حمل سے بیدا ہو نے والا بچہ مونث ہو اور پھر وہ حامد ہوجس کی وجہ سے اس کے بیٹ میں ایک بچہ حدیث میں اور پھر وہ حامد ہوجس کی وجہ سے اس کے بیٹ میں ایک بچہ آج نے ۔ ایک سیح حدیث میں اس کا مطلب یہی بیان کیا گیا ہے۔

حمل الحمل كى مُمَانعت آئى ہے۔ احادیث میں اس كى ممانعت آئى ہے چن نچے مبداللہ بن عمرُ آنحضور صلى اللہ عليه وسلم كابيارش وقل فر ، تے ہیں ، -

إنه نهى عن بيع حيل الحيلة.

ترجمہ:- آپ صلی اللہ مدیہ وسلم نے حمل اکھل کی نئے ہے منع فر مایا ہے۔ حمل اکھمل کی بیچ ہے کہا مراو ہے؟ اس کے بارے میں جارا توال مروی ہیں۔

⁽١) الصحيح لمسلم، البيوع، (٣٩٩٣).

⁽٢) مسلم يحواله بالا وحيل الحيلة ان تنج الناقه ثم تحمل التي بتحت

پہنا قول عبد اللہ بن مرّ کا ہے، جس کا حاصل سے ہے کہ کسی سے کوئی چیز اس شرط پر خریدن کہ جب اس کی حامد اُونٹی پکی دے گی اور پھروہ پکی بڑی ہوکر حاملہ ہوگی اور اس کا بچہ پیدا ہوگا تو اس وقت قیمت اواکی جا پیگی۔ (۱)

ووسرا قول بہ ہے کہ س شرط پر کوئی چیز خریدنا کہ جب حاملہ اوشنی کا بچہ بیدا ہوگا تو قیت اداکی جائیگی۔ بیقول حضرت نافع ہے مروی ہے۔ اور سعید بن مسیت ، امام ما مک ، م شافعی اور فقہائے کرام کی ایک جماعت نے اس قول کو اختیار کیا ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ اس شرط پر کوئی چیز خریدنا کہ حاملہ جانور کا بچہ بیدا ہوکر جب وو بچہ حاملہ ہوتو رقم کی ادائیگی کی جائے گی۔

ان تین اقوال کی روشی میں بیہ بات سامنے آتی ہے کہ حمل اکمل کے ناج نز ہو ئے کی وجہ مدت کے اندر جہالت ہے چنا نچہ حافظ ابن ججر فر ماتے ہیں: والمنع فی الصور الثلاث الجهالة فی الاجل.
(د)
ترجمہ: - ان تینول صورتول میں عدم جواز کی وجہ مدت کے اندر یائی

جائے والی جہالت ہے۔

حمل الحمل کے متعاق انہی تین اقوال کی وجہ ہے اے مجبول المدت ہوۓ کی نیمل میں ذکر کیا گیا۔

چوتھا قول یہ ہے کہ صامد جانور کے بچے یا اس بچے سے پیدا ہونے والے بچے

⁽۱) الصحيح البحاري (۱ ۲۸۷) كان الرحل يبتاع الجرور الى أن تنتح الناقة ثم تنتج لتي في نظها

 ⁽۲) صبحبت البحارى (۳۰۰) بناب السلم الى أن تنتج الناقة حدثنا موسى بن إسماعين ثنا حوسريه عن نافع عن عندائله قال كانو ا يتنايعون الحرور إلى حبل الحبلة فيهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك. فسره نافع أن تنتج ما في يطبها

 ⁽٣) فيح البياري (٣٥٨ مهم) وبنظاهر هذه الرواية قال سعيد بن المسيب فيما رواه عنه مالک
 وقال به مالک و الشافعي و جماعة

⁽ ٣) فتح الباري بنحو الدبالا. قال بعضهم إن بيخ ثبس إلى أن تحمل الدابة وتلذ ويحمل ولدها

⁽۵) فتح الباري يحواله بالا

ک بیج ابھی کردی جائے۔ امام ترندی سمیت بہت سے محد ثین اور فقہائے کرام نے اس قول کو اختیار کیا ہے۔ اس صورت میں ناجائز ہونے کی وجہ یہ ہوگی کہ اس میں "فرر" ہے اور مہیج مجبول ہے کیونکہ حاملہ جانور سے پہلے بچ کا پیدا ہونا بھینی نہیں چہ جائیکہ وہ مؤنث مور بڑا ہوکر حاملہ ہو اور اس کا بچہ پیدا ہو، یہ بالکل غیر بھینی صور تحال (Uncertainty) ہے۔ چنانچہ مولانا محد تقی عثانی صاحب مظلیم لکھتے ہیں۔۔

وبهذا التفسير جزم الترمذى وبه قال أبوعبيدة وأحمد وإسحاق، ووجه المنع في هذه الصورة الغرر وحهالة المبيع لأن الحنين لا يتقين بوضعه فضلًا عن أن يلد ذلك الجنين.

ترجمہ: - ای تفسیر پر امام ترفدیؒ نے جزم اختیار کیاہے اور یہی قول ابوعبیدہ، إمام احمد اور اسحاق کا ہے۔ اس صورت میں ناجائز ہونے کی وجہ بیہ ہے کہ اس میں "غرر" ہے اور مبیع جمہول ہے کیونکہ حاملہ جانور سے پہلے بچے کا پیدا ہونا یقینی نہیں چہ جائیکہ وہ مؤنث ہو، برا ہوکر حاملہ ہواوراس کا بچہ بیدا ہو۔

حمل الحمل کی بیتے کے بارے میں فقہی عبارات

ذیل میں چند فقہی عبارات ذکر کی جاتی ہیں۔ جن میں حمل انحمل کی بیج کا ناج نز ہونا معلوم ہونا ہے۔علامہ مرحمیؓ فرماتے ہیں:-

وكذلك بيع أو لادها في بطونها لا يجوز ... واستدل بمهي ر مول صلى الله عليه وسلم عن بيع حبل الحبلة منهم من يروى بالكسر الحبلة فتياول بيع الحمل ومنهم من

 ⁽۱) تكملة فتنح الملهم، العثماني (محمد تقى العثماني)، كرانشي، مكتبة دارالعلوم، كراتشي
 (۱) ٣٢٢) والرابع أنه بيع حين الناقة أو جين حينها في الحال

⁽٢) تكملة فتح الملهم، بحواله بالا.

يروى بالمصب المحبلة فيكون المراد بيع ما يحمل هذا (١) الحمل.

علامدا بن عبدالبر مالكيٌ فرماتے ہيں:-

وهدا التأويل قال مالك والشافعي وأصحابهما وهو الأجل المحهول، ولا خلاف بين العلماء أن البيع إلى مثل هذا من الأجل لا يجور، وقد جعل الله الأهلة مواقيت للناس ونهى رسول صلى الله عليه وسلم عن البيع إلى مثل هذا من الأجل وأحمع المسلمون على دلك وكفي بهذا علمًا. وقال أخرون في تأويل هذا الحديث معناه بيع ولد الجين الذي في بطن الناقة. هذا قول أبي عيد. قال أبو عبيد عن ابس عليه: هو نتاح الساح وبهذا التأويل قال أحمد من حنبل، إسحاق بس راهويه، وقد فسر بعض أصحاب مالك بمثل دلك أيضًا وهو بيع أيضًا مجتمع على أنه لا يجوز ولا يحل

⁽١) المستوط للسرحسي (١٩٥/١٤)

لأنبه بيمع عمرر ومحهول وبيع مالم يخلق وقد أحمع العلماء على أن ذلك لا يحوز في بيوع المسلمين. ' ترجمہ۔ -حمل اُحمل کی تفسیر میں امام ما لک ، شافعی اوران کے اصی ب کی (+) رائے وہی ہے جوعبد املہ بن عمر سے مروی ہے۔ اس امتیار سے بہ ایک مجبول مدت کے لئے بیج ہے۔علمائے کرام کا اس میں کوئی اختلف مبیں ہے کہ اس جیسی مدت کے ساتھ ادائیگی کومشر وط کر کے و کرن جائز ہے۔ اللہ تعالی نے اسلامی مبینوں کو اوگوں کے لئے مواقیت قرار دیا ہے۔ اور آنحضور صلی امتد علیہ وسلم نے بھی اس جیسی مدت کے ساتھ نیچ کرنے کو ناج ئز قرار دیاہے اورمسلمانوں کا اس بیچ کے ناچائز ہونے پر اجماع ہے۔ جاننے کے لئے اتن بات کافی ہے۔ بعض حضرات نے اس کا مطلب میہ بیان کیا ہے کہ بیر حامد جانور کے اندر موجود بیچ کی بیچ ہے۔ بیقول ابو عبید سے مردی ہے جبکہ ابوعبید ابن علیہ سے نقل کرتے ہیں کہ بیہ حاملہ جانور کے بیجے کی جع ہے بیہ تفسیر احمد بن حنبل اور اسحاق بن راهوید نے اختیار کی ہے اور بعض مالکی فقہاء کا بھی یہی قول ہے۔ اس تاویل کے اعتبار ہے بھی یہ بیچ بالا تفاق نا جائز ہے کیونکہ اس میں'' غرر'' ہے ، ایک مجبول چز اور ایس چیز کی نیچ ہے جو ابھی تک پیدانہیں ہوئی ۔ علماء کر م کا اس بات بر اجماع ہے کہ مسلمانوں کے لئے یہ بیغ جائز نہیں۔ علامه نوويٌ لَكِينَ بِينِ:-

⁽۱) التمهيد، ابن عبدالبر رأبو عمر يوسف بن عبدالله بن عمر بن عبد البن مكة المكرمة، المكتبة التجارية (۱۳/۱۳)، ۱۳، ۳۱۴) (۲) يه وي تقيير بي جو يهي قول كي طور ير بيان بوئي _

أحمعوا على فساد بيع حبل الحلة وما في بطن الناقة . . . وأجمعوا على فساد بيع المضامين والملاقيح. (١)

ترجمہ - عمائے کرام کااس بات پر اتفاق ہے کہ حامد جانور کے بیچے
کی خرید وفر وخت اور اس طرح اونٹنی کے پیٹ میں موجود بیچے کی
خرید وفر وخت ج ترنہیں۔ نیز اس پر اجماع ہے کہ مذکر اور مؤنث کے
مادّ ہم منوبیک بیج فاسد ہے۔

علامه ابن قدامهٌ قرماتے ہیں:-

وقد روى اس عمر، عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن بيع حبل الحبلة (متفق عليه) ومعناه نتاج النتاج قاله أبو عبيد وعن ابن عمر قال: كان أهل الجاهلية يتبايعون لحم المجزور إلى حبل العبلة وحبل الحبلة أن تنتج الناقة ثم تحمل التي نتحت فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم، رواه مسلم وكلا البيعين فاسدان.

ترجمہ: - ابن عمر، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ آب نے حمل الجمل کی جیج ہے منع فرمایا ہے (متفق علیہ) اس مراد ہے کہ حاملہ جانور کے بچے کی تیج۔ یہ قول ابوعبید کا ہے جبکہ ابن عمر کا قول یہ ہے کہ دور جاہلیت میں لوگ جانوروں کا گوشت اس شرط پر خریدتے تھے کہ حاملہ جانور کے بچے کی بیدائش پراوا نیگی کردیں گے محمل الجمل کا مطلب ہے کہ اور علی جان بی دے اور پھر وہ بچی حاملہ ہوکر بچہ دے۔ آخضرت صلی ابتد علیہ وسلم نے اس بھی جانوں بھی حاملہ ہوکر بچہ دے۔ آخضرت صلی ابتد علیہ وسلم نے اس بھی

⁽۱) الإحماع لابن المندر، كتاب اليوع، رقم الإحماع ۳۵۷، ۳۵۷ ص ۵ ا المجموع شرح المهذب، للنووى (۳۴۳/۹) (۲) المغنى لابن قدامة (۳۰۰٬۲)

ے منع فرمادیا۔ (مسلم) بینے کی میددونوں صورتیں : جائز بیں۔ ۲-فصل کی کٹائی کے وعدہ پرخر پیداری

فصل کی کٹائی اور گہائی وغیرہ پر ادائیگی کا وعدہ کر کے خریداری کرنے کا رواج اگر چہ قدیم عرصے سے چلا آرہا ہے ، یہی وجہ ہے کہ اس بارے میں فقہا ، کرام حتی کہ صحابہ کرام کے اقوال بھی مجھے ہیں لیکن عصر حاضر میں شاید اس کا رواج بہت زیادہ بڑھ چکا ہے ، خصوصا دیباتی زندگی میں اس کا مشاہدہ روز مرہ ہوتا رہتا ہے۔ مام طور دیباتی لوگوں کے پاس نقد رقم نہیں ہوتی۔وہ مقامی دکا ندار سے اپنی ضرورت کا سا مان لیتے رہتے ہیں اور پھر فصل کھنے پرادائیگی کر دیتے ہیں۔

اس مسئلے کے متعلق ائد اربعہ کے ذکر کردہ نداہب کی روشی میں یہ بات سامنے آتی ہے کہ حنفیہ اور شافعیہ کے نزد میک بیصورت ناجائز ہے جب کہ مالکیہ اور حنابلہ کے رائح قول کے مطابق بیصورت جائز ہے۔

غورطلب:

یہاں پر یہ پہلوغورطلب ہے کہ جن فقہاء کرام نے اس نتے کو ناجائز قرار دیا ہے ان کے ذکر کردہ دلائل ہیں ہے ایک ولیل یہ بھی ہے کہ اس نتے ہیں طے کردہ مدت کے اندر جبالت پائی جاتی ہے، کیونکہ فصل جلدی تیار جبالت پائی جاتی ہے، کیونکہ فصل جلدی تیار ہو جاتی ہے لہذا مدت کی جباست عقد کے لئے مفسد ہوگ جبکہ مجوزین کا کہنا ہے کہ یہ جہالت معمولی ہے جو عام طور با جمی نزاع کا ذریعہ نبیں بنتی ۔

عصر حاضر میں اس متم کے معاملات کا رواج بہت ہی زیادہ ہو گیا ہے اور مید دیکھا گیا ہے کہ اس مدت کے ساتھ اوائیک کو معلق کر کے خریداری کرنا یا م طور پر باہمی نزاع کا ذریعہ نبیل بنتا۔ البت اگر فصل کی جانے کے بعد خریدار اوائیگی میں ٹال مٹول کرے تو اس کے فتم کے جنگڑے کھڑے ہوجاتے ہیں۔

اس ہے معلوم ہوتا ہے کہ محض اس مدت کو اوا ٹیگی کی مدت قرار دینا باہمی نزاع کا

121 غرر کی صورتیں

باعث نہیں بلکہ اً رباہمی جھگڑے کی صورت پیش آئے تو یام طور پر اس کا باعث مدت کے بعد خربیدار کا ٹال مٹول کرنا ہوتا ہے۔ اور ٹال مٹوں کسی بھی صورت میں ک جائے، باہمی نزاع کا باعث بنتی ہے حتی کہ نفذا خریداری کے بعد بھی ادائیگی میں ٹال مٹول سے طرح طرح کے جھڑے کھڑے ہوتے ہیں۔ اس لئے میہ بات اہل علم کے لئے غورطاب ہے کہ کیا ایسی صورت میں حزید کے قول کو اختیار کر کے اس کے جواز کا حکم لگانے کی گنجائش ہے بانہیں؟ خصوصاً جبکہ اس مع سے کے اندرعو مران س کی بہت بڑی تعداد ملوّث ہے۔

۳- مدت بیان کئے بغیرخر بداری کر نا

عصرِ حاضر میں یہ صورت بھی روان پذیر ہے کہ بعض مرتبہ ایک شخص کسی و کان ہے کوئی چیز خریدتا ہے اور اوائیگی نہ تو فور، کرتا ہے اور نہ بی اس کی کوئی مدت مقرر کرتا ہے بلکہ یوں کہتا ہے کہ اس کی قیمت بعد میں وے دوں گا۔ اور عام طور پرید دیکھا گیا ہے کہ د کا ندار اس میرٹ موش ہوجا تا ہے۔

بیچ ک اس صورت میں چونکہ مدت کا ذکر نہیں ہوتا اس سے یہ بیچ نفتدا سمجھی جائے گی اور بائع کے مط بے پر اس کی فوری ادائیگی ضروری ہوگی۔ البتہ اگر دکا ندار اپنی طرف ہے خوش دلی کے ساتھ کچھ دنوں کی مہلت دینا جا ہے تو دے سکتا ہے۔

یہ تھکم اس وفت ہے جب پہلے ہے دکا ندار اور گا مکب کے درمیون کوئی معمول نہ چل رہا ہوںکین آج کل ہازار میں ادھار کا دور دورہ ہے اور بہت سے لوگ اپنے مخصوص دکا نداروں ہے اوھ رکی بنیاد پرخرید وفروخت کر رہے ہوتے ہیں اور دکا ندار کو پیمعلوم ہوتا ہے کہ کون کون سے گا مک کون سے وقت پر ادائیگی کرتے ہیں (عام طور پر شہروں میں اوا لیگی شخواہ مننے پر ۱۹؍ دیہا توں میں فصل کی کٹائی پر کی جاتی ہے) ایک صورت میں بہااوقات خریداری کرتے وقت اوا ٹیگی کی مدت بیان نہیں کی جاتی کٹین چونکہ اس طرح کے سودوں میں گا مَب ادھا رکواپناحق سمجھتا ہے نیز دونوں میں پہیے ہے بھی اُدھار کا معموں چیل ر ہا ہوتا ہے، اس لئے اس صورت میں او لینگی کی مدت بیان ندکرے کے یا وجود بھی اس بیع

کومؤجل سمجھ جائے گا اور ہونع کا سان نے فروخت کریتے وقت خاموش رہن تأجیل کہلائے گا۔ واللہ تعالی أعلم

۳ - مرصنی کی مدت

بہت سے ملاتوں میں یہ بات بھی مشاہرے میں کی ہے کہ خریدار کوئی سامان مثلاً زرگ اود بات خرید ہے وقت رکا ندار ہے کہتا ہے کہ اس کی قیمت آ بکی مرضی کی ہوگی اور اوا سیکی مرضی کی ہوگی اور اوا سیکی مرضی پر ہوگی۔ آپ اپنی مرضی کے مطابق جو قیمت لگانا جا بیں، لگالیس میں جب جا ہوں گا اس قیمت اوا کروں گا۔

چونکہ اس صورت میں مدت کے اندر جہالت فاحشہ پائی جاتی ہے لہذا بیصورت بھی جائز جبیں۔

جواز کی صورت

کیا تنخواہ کوعطاء پر قیاس کیا جا سکتا ہے؟

یہ بات پیچھے گزر چکی ہے کہ عطاء کی مدت کے ساتھ ادائیگی کو معلق کر کے بیع کرتا حفیہ اور شافعیہ کے نزدیک صحیح نہیں کیونکہ ان کے مطابق عطاء بندوں کا فعل ہے جس میں تقدیم وتاخیر ہوتی رہتی ہوتو وہ مجبول ہوتا ہے ، اس لئے یہ بیج ناجائز ہے ۔اب یہ سوال بیدا ہوتا ہے کہ عصر حاضر میں یہ ردائ عام ہے کہ لوگ شخواہ منے پرادائیگی کو معلق کر کے بیج کرتے ہیں۔ کیا یہ بیج جائز ہے یا نہیں کیونکہ شخواہ ملنے میں بھی اس بات کا اختال ہوتا ہے کہ اس کے ملنے میں تقدیم وتا نیج میا تقدیم وتا ہے کہ اس کے ملنے میں تقدیم وتا نے کہ اس کے ملنے میں تھا کے وتا خیر ہوجائے۔

اس سلیلے میں کوئی فقہی جزئیہ تو احقر کی نظر ہے نہیں گزرا البیتہ اس مسئلے میں غور و

تور بی صورتین تور بی صورتین

فَرَ رَبِّ اور مُخْلَفُ او روں ہے وائین تخواہ کی طریقہ ہاے کار معلوم کرنے کے جعد حقر اس ختیج پر پہنی ہے کہ ڈی کل تخو ہ کی او لیک ہے واطریقے رائ میں۔

ا۔ سرکاری اداروں ور بڑے بڑے پراہویت ادروں میں تخواہ سنے کی ایک تاریخ متعین ہوتی ہے۔ ملازم واس تاریخ پر چیک دے دیا جاتا ہے یا اسے تخواہ سنے کہ شعین ہوتی ہے۔ ملازم واس تاریخ پر چیک دے دیا جاتا ہے یا اسے تخواہ سنے کہ موقوف ہے کہ وہ پی تخواہ فور وصول کر نے کا ختیار ہوتا ہے۔ اب بیاس کی مرضی پر موقوف ہے کہ وہ پی تخواہ فور وصول کر لے یا ایک، دوروز تا خیر کر کے وصول کرے۔ اسلامی موقوف ہے کہ وہ پی تخواہ طور پر متعین خیر ہوتی ہوتی تاریخ کا مطور پر متعین خیر ہوتی تاریخ کا مطور پر متعین خیر ہوتی تاہم عام طور پر مہینے کی وال تاریخ ہے کہتے پہلے تخواہ دے دی جاتی ہے۔ اس تفصیل ہے ہیا بات سامنے آتی ہے کہ پہلی صورت میں تو شخواہ کی تاریخ معین ہے، لہذا اے ادائیگ کی مدت قرار دینے میں کوئی اشکال نہیں۔ ذوسری صورت میل اگر چہ جب ست پائی جاتی ہے کہ بہت معمولی ہے اور اس بارے میں بھی بھی اگر چہ جب ست پائی جاتی ہے کہ بیمعمولی جالت باہمی نزاع کا ذر چے نہیں بتی، اس سے اسے ادائیگ کی دیت قرار دینے میں کوئی اشکالی اعلم

باب چہارم ثمن میں جہالت کے اعتبار سے غرر

نقبی اصطلاح میں 'دخمن' سے مراد کسی چیز کی وہ قیمت ہے جس پر عقد کرنے و لے دونوں فریق اصطلاح میں 'دخمن' سے مراد کسی چیز کی وہ قیمت سے کے حقیق و میبو سے کم و سے دونوں فریق (Contractors) راسلی ہو جائیں خواہ یہ قیمت س کی حقیق و میبو سے کم ہو یا زیادہ جبکہ '' آس چیز کے معیار اور مالیت کے امتبار سے مقرر کی گئی مارکیٹ و میلیو کا نام ہے چٹانچہ علامہ شامی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:۔

والمفرق بين الشمس والمقيمة أن الشمن ما تراضى عليه السمتعاقدان سواء زاد على القيمة أو نقص، والقيمة ما قوم به الشيئ عزلة المعيار من غير ريادة والا نقصان.

ترجمه - ثمن اور قيمت بين بي فرق بي كه ثمن سي مراوس چيزكي وه قيمت بين برمتعاقدين (Contractors) راضي بوج كين يا خواه بي قيمت اس كي حقيقي ويليو سي كم بويا زياده جبكه قيمت اس چيز كم معيار اور باليت كي اعتبار سي مقرّركي كي ماركيث ويليوكا نام بي اس جبالت الله اشياء كي قيمت تو عام طور برمعلوم بوتي بي البته اس كي ثمن بين جبالت كا امكان كافي زياده جوتا بي

ائمہ اُربعہ کے نزدیک بیج کے اندر شن کا معلوم ہونا ضروری ہے۔ اگر شن کے اندر جہالت پائی جارہی ہوتو وہ عقد جائز نہیں ہوگا۔

⁽۱) رقد المسحنار، الشامي (العائزامة محمد أمين الشهير بابن عابدين الشامي) كراچي، ايج ايم معيد كميني (۵۵۵/۳).

ملامة تمرتاشي رحمه الله قرمات بين:-

() وشرط صحته معرفة قدر ووصف ثمن.

ترجمہ: - بیج کے سیح ہوئے کے لئے ضروری ہے کہ خمن کی مقدار اور وصف معلوم ہو۔

علامه حطاب رحمه الله قرمات ميں:--

إن من شرط صحة البيع أن يكون معلوم العوصين فإن حهل الثمن أو المثمون لم يصح البيع.

ترجمہ - بیچ کے سیح ہونے کے سئے ضروری ہے کہ اس کے دونوں عوض معلوم ہوں البندا اگر شمن یا مبیع میں سے کوئی ایک مجبول ہوتو وہ بیچ صحیح نہیں ہوگ ۔ سیح نہیں ہوگ ۔

علامد بهوتی رحمدالله قرمات بین:-

الشرط السابع من شروط البيع أن يكون الثمن معلومًا (٦) للمتعاقدين حال العقد.

ترجمہ - بیج کے سیح ہونے کے سے ساتویں شرط یہ ہے کہ عقد کے دوران متعاقدین کو بیل جانے والی چیز کا خمن معلوم ہو۔

جہالت بٹمن کی صورتیں

بیع میں شمن کے مجبول ہونے کی متعدد صورتیں ہیں۔جن میں سے درج ذیل جار صورتیں زیادہ مشہور ہیں:-

ا-ثمن کا ذکر کئے بغیر نیچ کرنا۔

⁽١) توير الأبصار للتمرناشي مع الدر المحتار للحصكفي وردّ المحتار للشامي (٢٩/٣)

⁽٢) مواهب الحليل (٢٤٩/٢)

⁽٣)كشاف القباع، البهوتي (مصور بن يونس بن ادريس البهوتي ١٠٠٠ هـ- ١٥٠١هـ) مكة المكرمة، مطبعة الحكومة ٣٩٣ اهـ (٣/٣ ال

۲- بازاری قیمت وغیره پر ن کتارنا۔

٣- من الأسجر ار.

۳ – تعیین قیست کا فارمولا (Benchmark)۔

ان میں سے ہرایک کوقدرت تنصیل کے ساتھ ذکر کیا جا تا ہے۔ منتمن کا ذکر کئے بغیر سبع کرنا

جمہور فقہ نے کرام کے بال بی کے دوران بیلی جانے والی چیز کا تمن بیان کرن ضروری ہے۔ اگر تمن کا ذکر کیے بغیر مقد کیا گیا تو یہ عقد فاسد ہوگا البتہ حفیہ کے نزدیک اگر ایسی صورت میں خریدار فے بہج پر قبضہ کرلیا تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا اور اس پر اس چیز کی بازاری قبمت ادا کرن واجب ہوگا۔ جبکہ حنابلہ ، شوافع ،ور دیگر بہت سے فقہائے کرام کے بزدیک قبضہ کرنے کے بعد بھی خریدار اس کا ما مک نہ ہوگا جبکہ اس پر مازم ہوگا کہ وہ اس کے بزدیک قبضہ کرنے کے بعد بھی خریدار اس کا ما مک نہ ہوگا جبکہ اس پر مازم ہوگا کہ وہ اس کے باتھوں سے بلاک ہوگئی تو اس پر اس کا ضمان آئے گا۔

حنفیه کی عبارات

تنویرِ الابصار اور اس کی شرح ورمخنار میں ہے:-

(وفسد) بيع (ما سكت) أى وقع السكوت (فيمه عن الشمن)

ترجمہ: - جس بیچ میں ثمن بیان کرنے سے خاموش اختیار کرلی جائے قو وہ بیچ فاسد ہوجاتی ہے۔

عالمدابن عبدين شاى رحمدالقداس كو الله من قرعت بين -لأن مطلق البيع يقتصى المعاوصة فإذا سكت كان غرصه القيمة فكأنه باع بقيمته فيفسد و لا يبطل.

⁽١) توير الأبصار للتمرتاني مع الدر المحتار للحصكفي (١٠ ٥)

⁽٢) ردّ المحتار للشامي (١٠/٥)

ترجمہ - جس بنتے میں شمن کا ذکر نہ یا جائے قو وہ بھی معاوضہ کا تقاضہ کرتی ہے ور جب معاوضہ بیان کرنے سے خاموش ختیار کرلی گئی قو معلوم ہوا فروخت مندہ کی غرض اسکی یا زاری قیمت پر ہوئی مبذا یہ عقد فاسد ہوگا، باطل نہیں ہوگا۔

ملامدم غيناني رحمداللدفر مائة مين:-

وإدا قسص المشترى المبيع في اليع العاسد بأمر البانع وفي العقد عوضان كل واحد مهما مال ملك المبيع ولزمته ()
قيمته.

ترجمہ: - اگر عقد فی سد میں خریدار فروخت کنندہ کی اجازت سے بیچی ج نے والی چیز پر قبضہ کر لے جبکہ عقد میں وونول عوش مال ہوں تو خریداراس کا ما مک ان جاتا ہے اور س پر س کی قیمت ادا کرنا واجب ہوتا ہے۔

مذہب جمہور کی عبارت

مل مدنووی رحمہ شد جمہور کا قدمپ آل کرت ہوئے کھتے ہیں۔
یشترط فی صحه البیع أن بدكر الشمل فی حال العقد فیقول
بعت که سكدا فال قال بعتک هذا واقتصر علی هذا فقال
المحاطب اشتریت أو قلت لم یکن هذا بیعًا بلا خلاف ولا
بحصل به الملک للقاس عبی المذهب و به قطع الحمهور
وقیل فیه و حهاں اصحهما) هذا والتابی یکوں هذة وإذا قلبا
بالمدهب الدلا یکوں تمیکا فقصه القابل کال مصمونا
علیه علی المذهب

⁽١) الهداية، للمرعيناني (١)

⁽٢) المحموع شرح المهدب لمووى ١٤٢٩)

ترجمہ - بیٹے کے سیح ہونے سے ضروری ہے کہ میں نے فلال چیز تنی
ور کے جائیں پس فروخت کنندہ سے کہا کہ میں نے فلال چیز تنی
ور قیمت میں بیچی - اگر اس نے صرف سے کہا کہ میں نے فلال چیز بیچی ور
می طب نے کہا میں نے فریدی یو میں نے قبول کی تو بالہ خاق سے تیج جائز
مہیں ورجمہور کے مذہب کے مطابق اس سے فریدار کی ملکت بھی
خارت نہیں ہوگا۔ وراس کی دوتا ویلیس ذکر کی گئی ہیں۔ زیادہ صیح تاویل
میک ہے کہ سے تھے فاسد ہے اور دوسری تاویل سے ہے کہ سے بہہ ہے۔ اور
جب ہم نے رائے مید آرای سے تی فاسد ہے اس نے فریدار قبضہ کرنے
کے بعد یا لک نے ہوگا بلکہ س پر س کا ضان واکر نا واجب ہوگا۔

کے بعد یا لک نے ہوگا بلکہ س پر س کا ضان واکرنا واجب ہوگا۔

بازاری یالکھی ہوئی قیمت وغیرہ پر بیع کرنا

و وسری صورت ہے کہ خرید ری کے وقت اس چیز کی قیمت ذکر تو کی جائے کے متعلق قیمت کا علم نہ ہو کی سطرت ذکر کی جائے کے متعاقدین یا ان میں سے سی یک کو متعین قیمت کا علم نہ ہو سکے مثو خریداریوں کیے کہ میں فلاں کتاب کو سکی باز ری قیمت پر خریدتا ہوں جبکہ اس معلوم نہیں کہ اس کتاب کی وزارین کیا قیمت ہے، یا یول کیے کہ میں فلال چیز اس قیمت کے بدے خریدتا ہوں جو س پر کھی ہوئی ہے جبدا سے یہ معلوم نہیں کہ اس پر کیا قیمت کھی ہوئی ہے جبدا سے یہ معلوم نہیں کہ اس پر کیا قیمت کھی ہوئی ہے جبدا سے یہ فلال چیز جس قیمت پر اوگ خریدتے ہیں میں تھی کی قیمت پر خریدتا ہوں حال انکہ اسے یہ معلوم نہیں کہ اوگ اسے کی قیمت میں خریدتے ہیں میں تھی کی قیمت پر خریدتا ہوں حال انکہ اسے یہ معلوم نہیں کہ اوگ اسے کی قیمت میں خریدتے ہیں بتو ان تم م صور تول میں حال انکہ اسے یہ معلوم نہیں کہ اوگ اسے کی قیمت میں خریدتے ہیں بتو ان تم م صور تول میں حال کے اعتباد سے خمن مجبول ہے۔

ان تمام صورتوں میں ائمہ اربعہ کے نزدیک عقد فاسد ہوجاتا ہے بشرطیکہ مجلس عقد کے ختم تک اس کی قیمت کا علم نہ ہو سکے۔ ابستہ حنفیہ کے باں بیتفصیل ہے کہ گر بیا عقد ان چیزوں میں ہوگہ جن کی مقدار تقریبا ایک جیسی ہوتی ہے اور قیمت بھی تقریبا ایک ہی ہوتی ہے اور قیمت بھی تقریبا ایک ہی ہوتی ہوتی ہے دور قیمت بھی تقریبا ایک ہوتی ہوتی ہے جیسے روٹی یا گوشت وغیرہ تو اس صورت میں بازاری قیمت پر بھے کرنا جائز ہے۔

کیونکه ان کی قیمت عام طور پر متعین ہوتی ہے لہذ جہالت اور غرر کی خرالی الازمنہیں ستی۔ علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ فر ماتے ہیں -

مما لا يجوز بع المبيع بقيمته أو بما حلّ به أو بما تريد أو تحب أو برأس ماله أو بما اشتراه أو بمتل ما اشترى فلان لا يجور فإن علم المشترى القدر في المجلس فرضيه عاد جائزًا ... وكذا لا يجوز بمثل ما يبيع الناس إلّا أن يكون شيئًا لا يتفاوت كالخبز واللحم.

ترجمہ - اور ناج کر بیوع میں ہے بیوع بھی شامل میں کہ یول کہا جائے کہ فال چیز کواس کی قیمت کے بدے فروخت کرتا ہوں یا جتنے میں مجھے پڑی ہے استے میں بیچا ہوں یا جتنے میں آپ چاہی یا جتنے میں آپ پیند کریں یاس کی اصل قیمت کے بدے یا جتنے میں فلال شخص نے فریدی ہے وغیرہ، ہے سراے معاملات ناجائز میں ۔ اگر مجس کے اندر فریدار کواس کی قیمت کا ملم ہوجائے تو وہ اس پر راضی بھی ہوجائے تو وہ ہی ج ہڑ ہوجائے گی ۔ اس طرح ہے کہنا کہ جتنے میں لوگ بیچے ہیں، استے میں بیچا ہوں، ہے گئے۔ اس طرح ہے بہنا کہ جتنے میں لوگ ایک ہے کہاں اگر وہ چیز اس کی بیچے ہیں، استے میں بیچا ہوں، ہے بھی عقد فی سد ہے ہاں اگر وہ چیز ایک ہے کہاں ہی جائز ہوگا۔ اس کی خاتم فی سد ہے ہاں اگر وہ چیز ایک ہے کہاں ہی اشاء میں بیچا جائز ہوگا۔ اس کی جائز ہوگا۔ ان صورتوں میں ہوتا جیسے روثی اور گوشت تو ان صورتوں میں ہے جائز ہوگا۔

عوامدات عابد أن رحمد المدعليدات كي يارب ميل قرمات مين:-فإن لم يعلم المشترى ينظر إن علم في مجلس البيع نفذ وإن تفرقا قبل العدم نظل. (٢)

 ^() فتح القدير مع الهدادة، ابن الهمام ركمان الدين محمد بن عبدالو حد المعروف بابن الهمام)
 كوئته، المكتبة الرشيديه (۵ ۲۷ م)

⁽٢) رد المحتار مع النبوير وشرحه الدرالمحبار (٣٣ ٥٣١)

ترجمہ - اگر خریدار کو قیمت معلوم ہوتو دیکھ جائے گا اگر بھنے کی مجلس ہی میں اسے قیمت کا علم موگیا تو یہ بھنٹی نافذ ہوجائے گی اور قیمت جائے ۔ میں اسے قیمت کا علم موگیا تو یہ بھنٹی نافذ ہوجائے گی اور قیمت جائے ۔ سے پہلے دونول کے درمیان علیحد گی ہوگئی تو عقد باطل ہوجائے گا۔ امام محمد بن الحسن رحمہ اللہ فرمائے میں:-

فقال: قد أخذت منك هذا بمثل ما يبع الناس، فهذا فاسد. وكدلك لو قال: أخدت منك بمثل ما أخذ فلان من الثمن فهو فاسد.

ترجمہ: - اگر خریدار نے بول کہا کہ میں نے آپ سے اتنی قیمت کے بر لے خریدی جتنی کے برے ہوگ اسی بر لے خریدی جتنی کے برے ہوگ اسی طرح اگر یوں کہا کہ میں نے تم سے اتنی قیمت کے بد لے میں خریدی جتنی قیمت کے بد لے میں خریدی جتنی قیمت فاراں نے لی تو بہتے بھی فاسد ہوگ۔

ان معاملات کے عدم جوازیر دیگر فقہاء کی عبارات علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

واتفق الأصحاب على أن يشرط كون الثمن معلوم القدر لحديث الهي عن بيع الغرر فلو قال بعتك هذا بدراهم أو بما شئت أو نحو هذه العبارات لم يصح البيع بلا خلاف ولو قال بعتك هذه السلعة برقمها أى بالثمن الذى هو مرقوم به عليها أو سما بناع به فلان فرسه أو ثوبه فإن كان عالمين بقدره صح البيع بلا خلاف وإن جهلاه أو أحدهما فطريفان رأصحهما) وبه قطع المصنف وسائر العراقيين وحماعة من الخراسايين لا يصح البيع لما ذكره المصنف لأنه غرر (١)

 ⁽۱) كتاب الاصل المعروف بالمبدوط الشبائي (الإماء محمد بن الحسن ۳۲ هـ-۱۸۹هـ)
 كراتشي، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية (۹۰۵)
 (۲) المحموع شرح المهذب للنووي (۳۳۳۰۹)

ترجمہ - نقب ای اس بات پر اتفاق ہے کہ تی کے ندر شن کی مقدار کا معدوم ہون ضراری ہے کیونکہ آنحضرت صلی بلد بعید وسم نے نی اخر راہم سے منع فرمایہ ہے ہذا اگر کی شخص نے کہا کہ میں تحقیے یہ چند دراہم میں یا جتنی قیمت میں آپ چاہیں آپ کو بیتی ہوں یا اس طرح کی کوئی بات کی تو یا تا قال یہ تا تا قال یہ تا تا قال یہ تا تا قال یہ کہ جو قیمت سل بات کی تو یا یا قال یہ تا تا قال یہ کہ اس کے بدے بیتی ہوں جانکہ دونوں کو یا ان میں ہوئی ہے کہ ومعدم نہیں کہ س پر کیا قیمت لکھی ہے تو اس کے بارے میں رائح توں یہ ہے کہ یہ جو تھے نہیں اس کو عراقی فقہ و درخراسانی میں رائح توں یہ ہے کہ یہ جو تھے نے اختیار کیا ہے درخواسانی میں کا کہن ہے کہ اس میں ان غور کیا ہے درخواسانی میں کا کہن ہے کہ اس میں ان غور کیا ہے درخواسانی میں کو تا ہے کہ اس میں ان غور کیا ہے درخواسانی میں داختیار کیا ہے در مصنف مدید اس میں داخور کیا ہے در مصنف مدید اس میں داخور کو تا ہے۔

ومتى باعاه السلعة برقمه ولا يعلمانه . . . وجهل ذلك أحدهما فالبيع باصل لان العلم بالثمن شرط لصحة البيع (')

ترجمہ - سر دو ترمیوں نے کسی چیز کی بھیج س قیمت کے بدلے میں کی جو س پر آئھی ہوئی ہے صال کند دونوں کو یاان میں سے کسی ایک کو معلوم نہیں کہ س پر این کعھا ہوا ہے تو رہے بھیج نے سیج کے سی کہ س پر این کعھا ہوا ہے تو رہے بھیج فی سد ہے کیونکہ بھیج کے سیج معلوم نہیں کہ س پر این کعھا ہوا ہے تو رہے تابع فی سد ہے کیونکہ بھیج کے سیج میون شرط ہے۔

بيع الإستجرار

بازاری قیت پرخرید نے کی ایک اہم صورت وہ ہے جو بہرے بل بکشت پائی ہوتی ہے۔ وہ یہ کہ ایک شخص کی دکاندار مشنا کھی فروش ، سبزی فروش ، کریانہ مرچنٹ وغیرہ کے باس اپنا کھا تہ کھول بیت ہے اور اس سے شیاء لیت رہتا ہے جس روز جو چیز ہی جاتی گا کر اس روز س کی جو بازاری قیمت ہوتی ہے ، ووکاندار اس کے حساب سے اس کی قیمت گا کر خریدار کے کھاتے میں لکوہ دیت ہے فریدار کو عام طور پر اس بات کا علم نہیں ہوتا کہ فلال چیز س بھوا کہ فلال چیز س بھوا کہ فلال چیز کی بھوا کہ فلال چیز کی بھوا کہ میں رہوا ہو گئر مہینے کے سخریا کہ کہ مدت کے جد ساری خریدار کا حساب گا کر ادائیگی کردی جاتی ہے اور بعض وفعہ خریدار رقم شروع میں رکھوا ویت ہے اور دوکاند رہے چیزیں بیتا رہتا ہے ، سخر میں اس کی دی ہوئی رقم شروع میں رکھوا ویت ہے اور دوکاند رہے چیزیں بیتا رہتا ہے ، سخر میں اس کی دی ہوئی مقدم کے سب کرایہ جاتا ہے ۔ اسے فقبی صطلح میں "میع الاستحواد" کہ جاتا ہے ۔ مقدم کھا المقتماء میں سع الاستجواد کی تعریف اس طرح کی گئی ہے ۔ مقدم کھا المقتماء میں سع الاستجواد کی تعریف اس طرح کی گئی ہے ۔ ما یا خدہ المقتماء میں سع الاستجواد کی تعریف اس طرح کی گئی ہے ۔ ما یا خدہ المقتماء میں المائع شیئا فیشینا ٹیم یحاسمہ ثمن ما احذہ ()

ترجمہ - بیج الاستجر اربیہ ہے کہ خرید رفر دخت کنندہ سے مختلف اوقات میں اشیاء لیتا رہت ہے اور پھر ی ہوئی تمام اشیاء کے شمن کا حساب کرلیتا ہے۔

بيع الاستجر اركى اقسام

نمیادی طور پر بیج الاستجر ارکی دوا**ت**سام میں·۔

ا - شمن مؤخر كس ته تق السجر ركرنا (يعنى اللها ، خريد في العدا كشهى ادا يُكَلَّى كرنا) _ ٢ - مبعغ مقدم كساته تق السجر اركرنا (يعنى اللها ، خريد في سے پہلے او نيگل كرنا) _

^() مبعد م لعة الصفهاء، قالعه حي (محمد رواس قلعه حي) كراتشي، ادارة القران والعلوم الاسلامية ص ٩٩

نرری صورتیں تنمن مؤخر کے ساتھ نٹے الاستجر ار کرنا

اس کی صورت یہ ہے کہ خریدار و کا ندار ہے اشیاء لینا رہتا ہے اور آخر میں حساب کر کے ادا میگی کردیتا ہے۔ چٹانچہ ملامہ صلفی اس کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں -ما يستبحره الإنسان من البائع إذا حاسبه على أثمانها بعد أستهلاكها

> ترجمه: - (بيع الاستحرار شمن مؤجر بيرے كـ) جس بيل انسان وکاندار سے چیزیں اس طور پر لیتا رہت ہے کہ ان کے ہلاک ہون کے بعدان کے تمن کے حساب سے تصفیہ کرلے گا۔

گویا دکاندار سے بیہ بات طے ہوتی ہے کہ خریدار ضرورت یڑنے پر اشیاء بیت رہے گاچنا نچہ جب بھی خریدار کوسی چیز کی ضرورت پڑتی ہے وہ خود یا کسی کو بھیج کر دکان ہے وہ چیز منگوالیتا ہے۔ دکاندار قیمت کا ذکر کئے بغیر وہ چیز اسے دے دیتا ہے اور اس وقت با قامدہ ایجاب وقبول بھی نہیں ہوتا ،خریدار ان اشیاء کواستعمال کرتا رہتا ہے اور پھر مہینے کے اختیام برحماب کرکے میمشت ادا نیکی کرویتا ہے۔

مبلغ مقدم کے ساتھ بھے الاستجر ارکرنا

دُ وسری صورت یہ ہے کے خرید رہلے ہی پچھر قم دکاندار کے پاس رکھو دیتا ہے اور بچر وکا ندار ہے مختلف اوقات میں اشیاء لیتا رہتا ہے اور پچر مہینے یا پچھ مدت کے آخر میں حساب کر لیا جا تا ہے۔اس صورت کا تذکرہ کرتے ہوئے مول نامحمد تقی عثانی مطاہم کھتے ہیں '۔ وأما النوع التابي من الإستحرار، فهو أن المشتري يدفع إلى البائع مبلغًا مقدمًا ثم يستجر مه الأشياء وتقع المحاسبة بعد أحذ محموعة من الأشياء في بهاية الشهر أو في نهاية السبة متلا

⁽١) الدرالمحتار للحصكفي مع ردَّ المحتار (١٦/٣)

⁽٢) بحوث في قصايا فقهية معاصرة ص١٩٨٠

پھران میں ہے ہراک کی تین اقسام ہیں:-

ا۔ پہلی صورت میہ ہے کہ خریدار جب کوئی چیز دکا ندار ہے لیتا ہے قو دکا ندار اس کی قیمت ہلادیتا ہے، خریدار اسکی قیمت جاننے کے بعد وہ چیز لیتا ہے اور پھر آخر میں لی گئی تمام اشیء کا حساب کرکے اوا ٹیگی کی جاتی ہے۔

۲- دُوسری صورت یہ ہے کہ دکا نداراس چیز کی قیمت تو بیان نہیں کرتا البتہ وہ چیز الیے ہے کہ اس کی بازار کی قیمت معلوم ہوتا ہے کہ اس کی بازار کی قیمت پر ہور ہی ہے جبیبا کہ اخبار فروش ہر روز اخبار کچینک کرجاتا ہے، کہ اس کی بج بازار کی قیمت نہیں لیت لیکن اس کی قیمت متعین ہوتی ہے اور دونوں کو معلوم ہوتا ہے وہ ہر روز اس کی قیمت نہیں لیت لیکن اس کی قیمت متعین ہوتی ہے اور دونوں کو معلوم ہوتا ہے کہ اس کی بچ بازاری قیمت بر ہور ہی ہے۔

۳- تیسری صورت یہ ہے کہ اس چیز کی قیمت بھی نہیں بتائی جاتی اور اس کی قیمت متعین اور منضبط بھی نہیں ہوتی بلکہ بدلتی رہتی ہے جیسے بھلوں اور سبز یوں وغیرہ کی قیمت میں اتار چڑھاو آتا رہتا ہے۔

سے الاستجر ارکے بارے میں فقہائے کرام کی آراء

جہاں تک پہلی صورت کا تعلق ہے تو بیصورت بالا تفاق جائز ہے اس لئے کہ اس میں ہر مرتبہ ایک ایک قیمت پر بہتے ہوتی ہے جس کا خریدار اور دکا ندار میں سے ہر ایک کوعلم ہوتا ہے لہذا اس میں شمن مجبول ہونے کی خرابی نہیں یائی جاتی ۔

دوسری صورت میں چونکہ بیلی جانے والی چیز کی بازاری قیمت متعین ہوتی ہے ،
اس لئے اس میں شمن کی جہالت تو نہیں البتہ لیتے دیتے وقت باقاعدہ : بان سے ایجاب
وقبول نہیں ہوتا ، اس لئے یہ ' بیج التعاطی' کے حکم میں آتی ہے۔ حنفیہ، مالکیہ، حنابلہ کے ہاں
تمام اشیاء میں اور شافعیہ کے رائح قول کے مطابق کم قیمت اشیاء میں بیج التعاطی جائز

⁽۱) بھے التعامی اس بھے کو کہتے ہیں جس میں فریدار اور فروخت کنندہ دوبوں یا ان میں ہے کوئی ایک زبان سے پھولیس بول بلکہ فریدار قیت دے کرمطوبہ چیز اٹھالیتا ہے۔ (طاحظہ فرمایے السم صموع شرح المهذب ۱۲۲۹)

ہے۔ کہذا ہی استجر ارکی بیصورت بھی جائز ہے۔

جبال تک تیسری صورت کا تعلق ہے واس میں اشیء مینے وقت بھی قیمت بیان نہیں ہوتی اور خدی ان اشیء کی کوئی منضبہ قیمت ہوتی ہے بہذا اس صورت میں فقہی قو اعد کا تقاضا سے ہے کہ اسے جو ترز قرار خدویا جائے کیونکہ اگر ہم یہ کہیں کہ جب فروخت کنندہ سے خریدار اشیاء بیٹارہا تو ہر چیز کے لیتے وقت ، س کی نیچ ہوتی رہی توبید درست نہیں کیونکہ اس وقت خریدار اشیاء بیٹارہا تو ہر چیز کے لیتے وقت ، س کی نیچ ہوتی رہی توبید درست نہیں کیونکہ اس وقت خریدار اشیاء میٹارہا ہوئی میں اور اگریول کہاج نے کہ جب ان چیزوں کا حسب کیا گی تو اس وقت بیچ منعقد جائز نہیں اور اگریول کہاج نے کہ جب ان چیزوں کا حسب کیا گی تو اس وقت تو خریدی گئی ہوئی تو بھی شرعی اغتبار سے بید معاملہ جائز نہیں رہت کیونکہ حساب کے وقت تو خریدی گئی بھی استعال ہوکر ختم ہو چکی تھیں تو اب ان کی بیچ کرنا گویا معدوم اشیء کی نیچ کرنا ہے جو کہ جائز نہیں ۔ نیز اس صورت میں ایک اور خرائی بھی لے زم آتی ہے وہ وہ یہ کہ خریدار نے اشیاء خرید نے سے پہنے انہیں استعال کر کے ختم کر دیا گویاس نے غیرمملوکہ شیاء میں تصرف کیا۔ چونکہ اس کا جواز کمی فقہی ضا بھے سے تحت نہیں آتا، اس لئے مالکیہ کی رائے سے جہ کہ رہ بیچ ج بُر نہیں چن نجیامام مالک فرماتے ہیں ۔۔

ولا باس أن يصع الرجل درهمًا ثم يأخد منه بربع أو بثلث أو بكسر معلوم سلعة معلومة، فإذا لم يكن في ذلك سعر معلوم وقال الرجن: آخذ منك بسعر كل يوم فهذا لا يحل لأنه غرر يقل مرة ويكثر مرة ولم يعترقا على بيع معلوم.

⁽١) الهداية مع فتح القدير (٢٥٩/٥)

مواهب الجيل (٣ ٢٢٩)

شرح الزرقابي (۱ ۲۹۰)

المحموع شرح المهدب (١٢١/٩)

الإنصاف للمرداوي (۲۲۳/۴).

الفروع لاين مفلح (٣٠ -١٠٠٠)

⁽٢) كتاب الموطأ ص. ٩٠

تر جمہ: - اس میں کوئی حرج نہیں کہ کوئی شخص کسی کے پاس کی درجم رکھے پھر اس درجم کی کید چوتھ نی، اکید تبائی یا اس کے سی متعین حصے کے بدے کوئی متعین چیز خریدے کیس گرس کا بھاؤ معلوم نہ ہو اور خریدار بول کیے کہ ہر روز جو بازاری قیمت ہوگ، میں س پر اشی ، خریدوں گا تو ہے جا کر نہیں کیونکہ اس میں غرر ہے اور ہے فررجھی کم اشی ، خریدوں گا تو ہے جا کر نہیں کیونکہ اس میں غرر ہے اور ہے فررجھی کم بوگا اور کھی ذیادہ کیونکہ قیمت گھٹی اور برحمتی رہتی ہے، نیز ان کی علیجہ گئی کسی متعین سے بغیر جدائی واقع ہوگئی ہے ۔

مذکورہ عبارت میں اگر چہ صرف اس صورت کا تھم مذکور ہے جب رقم پہلے جمع کرائی جائے کیکن چونکہ ممانعت کی معت جہالت تمن اور غرر ذکر کی گئی جو کہ اس صورت کو شامل ہے جب رقم بعد میں دی جائے لہذا بید دونول صورتیں ولکیہ کے ہاں ناجائز ہیں۔

> ی طرح اکثر فقہائے ش فعیہ بھی اس بیٹے کو ناجائز کہتے ہیں۔ علامہ نووی فرماتے ہیں:-

فأمًا إذا أخذ منه شيئًا ولم يعطه شيئًا ولم يتلفظاه بيعاء بل نويا أخذه بالشمن المعتاد كما يفعله كثير من الناس فهذا باطل بلا خلاف، لأنه ليس بيع لفظى ولا معاطاة ولا يعدّ بيعًا فهو ماطل وليعلم هذا وليتحرز منه ولا تغتر بكثرة من يفعله فإن كثيرًا من الناس يأحذ الحوائح من الياع مرّة بعد مرّةٍ من غير مبايعة ولا معاطاة، ثم بعد مدّة يحاسبه ويعطيه العوض غير مبايعة ولا معاطاة، ثم بعد مدّة يحاسبه ويعطيه العوض

ترجمہ - اگر خریدار نے فروخت کنندہ سے کوئی چیز لی اور اسے اس کے بدلے کچھ نہ دیا اور نہ بی زبان سے بیچ کا تلفظ کیا بلکہ ول میں یہ نیت

کرنی کہ وہ اس کی ہزاری قیمت ادا کرے گا جیب کہ اکثر لوگ ایب کرتے ہیں تو یہ بالاتفاق باطل ہے اس لئے کہ نہ یہ لفظا نیج ہوئی ہے اور نہ اسے بیج شار کیا جاتا ہے بہذا یہ بطل ہے، یہ حقیقت جانے کے بعد اس سے بچناضروری ہے۔ وگوں کے ہے، یہ حقیقت جانے کے بعد اس سے بچناضروری ہے۔ وگوں کے کثر سے معاملہ کو وکھے کر دھوے میں نہ پڑواس لئے کہ بہت سے لوگ دکاند رول سے مختلف اوقات میں اشیاء لیتے بین حالائکہ لیتے وقت نہ زبان سے بیج کرتے ہیں اور نہ بی بیج التعاطی ہوتی ہے بھرا یک مدت کے بعد حساب کر کے اس کا معاوضہ دیتے ہیں، یہ بیج بالرقاق ناج نز جبیا کہ ہم نے ذکر کیا۔

اگرچہ مذکورہ عبارت میں امام نوویؓ نے اسے بالا تفاق ناجائز کہا ہے تاہم شافعیہ میں سے امام غزائؓ نے اس کہ گنجائش دی ہے۔

چنانچه علامه رمان لکھتے ہیں:-

أمّا الإستحرار من بياع فباطل اتفاقًا أى حيث لم يقدر النمن كل مرة على أن الغزائى سامح فيه أيضًا بناءً على جواز المعاطاة. ترجمه: - وكاندارول ي استجر ارك طور برمعامله كرنا بالاتفاق ناجاك ب كيونكه بر مرتبه ثمن مقررتبيل ك جات البته امام غزائى في بيع التعاطى برقيس كرت بوك اس كي تخائش وى بر

حنابلہ کے ہاں جواز اور عدم جو زوونوں قتم کی روایات ہیں، البتہ راج یہ ہے کہ بہتے جا کر جائز ہے۔ چنانچہ اوم احمد بن صنبل سے جواز کی روایت ملاحظہ ہو۔

سمعت أحمد سئل عن الرجل يبعث إلى البقال، فيأخذ منه شيئًا بعد شيءٍ، ثم يحاسبه بعد دلك. قال أرجو أن لا يكون

 ⁽۱) بهایة السمحتاح، الرملی (شمس الدین محمد بن أبی العباس أحمد بن حمزة بن شهاب الدین
 الرملی المتوفی ۱۰۰۳هـ) بیروت، دار إحیاء التراث العربی (۳۹۳/۳)

بدلک بأس.

ترجمہ:- میں نے امام احمد بن صنبل سے سن جب ان سے بیسوال کیا عمیا کدایک شخص سبزی فروش سے مختلف اوقات میں سبزی لیتا رہتا ہے اور پھر آخر میں اس کا حساب کرلیتا ہے۔ فرمایا: اُمید ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔

حنفيه في استحمانا ال ربي كو جائز قرار ديا هم، چناني علامه صلفي كلهت بي: - ما يست جره الإنسان من البياع إذا حاسبه على أشمانها بعد استهلاكها جاز استحسانًا.

ترجمہ: - "دمی جو دکا ندار ہے مختلف اوقات میں چیزیں لیتا رہتا ہے اور پھر ان کے ہلاک ہونے کے بعد ان کے ثمن کے بدلے صاب کرتا ہے، یہ بیچ استحساناً جائز ہے۔

البتہ اس بات میں اختلاف ہواہے کہ اس بیج کے جواز کے لئے وجہ استحسان کیا ہے ۔علامہ ابن نجیم کی رائے ہے کہ یہ بیج المعدوم ہے جو کہ استحسانا یہاں جائز قرار دی گئی ہے۔ چنا نچے آپ فرماتے ہیں:-

ومما تسامحوا فيه وأخرجوه عن هذه القاعدة ما في القنية:
الأشياء التي تؤخذ من البياع على وجه الخرج كما هو
العادة من غير بيع كالعدس والملح والزيت ونحوها ثم
اشتراها بعد ما انعدمت صح اه فيحوز بيع المعدوم ههنا.
"جمه: - اور جن معاملات كي بارے من فقهاء ئے تمام كي ہے اور

⁽١) موسوعة حسمال عبدالساصر، الممجلس الأعلى للشئون الإسلامية، القاهرة، • ٣٩ اهم

⁽٢٠٥/٥) معريًا إلى النكت والقوائد السبية لابن مفلح

⁽٢) الدر المختار مع ردّ المحتار (١٦/٣)

 ⁽٣) البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ابن نجيم (رين الدين بن إبراهيم بن محمد المعروف بابن
 بحيم المتوفى ٩٤٠ هـ) بيروت، دار الكتب العلمية ، ١٣١٨ هـ-٩٩٤ م (٣٣٣٥).

قنیہ کے بیان کروہ قواعد سے مشنی قرار دیا ہے ،ان میں بیصورت بھی ہے کہ لوگ دکاندار سے اشیاء لیتے رہتے ہیں اور ان کی کوئی تج نہیں کرتے جیے بہان اور ان کی کوئی تج نہیں کرتے جیے بہان ،نمک اور زیتون وغیرہ پھر جب وہ استعال ہوکر ختم ہو جاتی ہیں تو انہیں خریدتے ہیں۔ اس طرح گویا یہ معدوم چیز کی بچ ہوئی لیکن معدوم چیز کی بچ یہاں جائز ہے۔

بعض فقباء کی رائے یہ ہے کہ بید دراصل تع نہیں جکہ مالک کی اجازت ہے اس کی تلف شدہ اشیاء کا ضون اداکرنا ہے اور دفع حرج کے لئے اسے جائز قرار دیا گیا ہے۔ردّالحجار میں ہے.

> وقال بعض الفضلاء: ليس هذا بيع معدوم إنما هو من باب ضمان المتبلفات بهاذن مالكها عرفًا تسهيلا للأمر و دفعا للحرج كما هو العادة.

ترجمہ - بعض فقہاء کی رائے میہ ہے کہ میہ معدوم چیز کی تیج نہیں بلکہ مالک کی اجازت سے اس کی تلف شدہ اشیاء کا ضمان ادا کرنا ہے ، اس کا جواز عرف کی وجہ سے معالم میں آسانی پیدا کرنے اور حرج کو دور کرنے پر بنی ہے جیسا کہ فقہاء دیگر معاملات آسانی پیدا کرنے کے لئے جواز کا تھم دیتے ہیں۔

اس توجیه کا حاصل میہ ہے کہ میہ اشیاء لینے والافخص شروع میں دکا ندار سے قرض لیتا ہے اور پھر جب انہیں استعال کر کے ہلاک کر دیتا ہے تو تصفیہ کے وقت اس کی قیمت کا طان ادا کرتا ہے۔

لیکن اس پر میہ اشکال ہوتا ہے کہ قرض تو صرف مثلیات میں لیا جاسکتاہے، (۲) قیمیات میں قرض لینا حنفیہ کے ہاں جائز نہیں جبکہ بیچ الاستجر ارمیں قیمیات کے خریدنے کی

⁽۱) ردّ المحتار (۱۲/۳) ۵)

⁽٢) مثلیات اور قیمیات کی وضاحت این الدین کے تحت ہو چک ہے۔

اس کا جواب میہ دیا گیا کہ یہال استحساناً قیمیات کے قرض کو بھی جائز قرار دیا گی (۱) جیب کہ ہم روٹی اورخمیرہ کے قرض کو استحساناً جائز کہتے ہیں حالانکہ وہ قیمیّات ہیں سے ہیں۔

علامہ ابنِ عابدین فردتے ہیں کہ اے "هیده بشوط العوض" یا "مقبوض علی سوم الشواء" قرار دیا جاسکتا ہے۔ "هیده بشرط العوص" بونے کا مطلب سے ہے کہ دکا ندر نے یہ چیزیں فریدار کو بدیہ کے طور پر اس شرط کے ستھ دے دیں کہ فریدار ان کا معاوضہ اداکرے گا۔ اور "مقبوض علی سوم الشواء" کا مطلب یہ بوگا کہ فریدار کا ان چیزوں پر قبضہ ان شرط کے ساتھ ہے کہ جس قیمت پر انہیں فرید رہا ہے، وہ بعد میں اداکرے گا۔

خلاصہ بیر کہ بیان کردہ تو جیہات میں سے کوئی بھی تو جیہہ بے غبار نہیں بلکہ ہرایک پر کوئی نہ کوئی اعتراض وارد ہوتا ہے چنانچہ پروفیسر الصدیق محمد امین الضریر ان تو جیہات کو ذکر کرنے کے بعد قرماتے ہیں:-

وقد اعترض على جميع هذه التخريجات، والمسألة على حال ليست قياسية عندهم وإنما جازت استحسانًا.
ترجمه: - ان تمام تخ يجات پركوئى نه كوئى اعتراض موا ب، للذاصح بات يه كوئى اعتراض موا ب، للذاصح بات يه كوئى اعتراض على بكه اس كا بدا تا تا يه كد حنف كم بال يه مسكله قياس سن ابت بيس بكه اس كا جواز ظاف قياس به اس به الله السكا

⁽۱) بحوث في قصايا فقهية معاصرة، العثماني (مولاما محمد تقي العثماني ٩٣٣ ام) دمشق دار القلم، ١٩٣٩ هـ ١٩٩٨ م ص ٢٦٠ ويستشكل على هذا بأن القرض إنما يصح في المثليات فقط، ولا ينجوز اقتراض النقيمات عند الحنفية مع أن الإستجرار ربما يحرى في ذوات القيم. فأحابوا عنده بأن الإستجرار يستثنى من عدم جوار اقتراض القيميات استحسانًا كما أجير الاقتراض في الحيز والحميرة مع أنها من ذوات القيم

 ⁽٢) رد المحتار مع الدر المختار (٣/٣ ا ٥) ويمكن تحريجه على الهبة بشرط العوض أو على سوم الشراء

⁽٣) الغرز وأثره في العقود ص: ٣٨٠.

لیکن مول نا محر تق عنانی ص حب مظلیم کی رائے یہ ہے کہ عدامہ ابن نجیم رحمہ اللہ کی بیان کردہ تخ تن رائح ہے، وہ یہ کہ ان چیزوں کی بیج حیاب کرتے وقت منعقد ہونا صحح ہے جبکہ ان کو لیتے ہوئے دونوں فریق اجمالی قیمت پر راضی ہوجا کیں البتہ اس پر جو یہ اشکال ہوتا ہے کہ یہ معدوم چیز کی بیچ ہے تو اس کا جواب دیتے ہوئے آپ فرماتے ہیں کہ یہ معدوم چیز کی بیچ نہیں بلکہ یہ اس چیز کی بیچ ہے تو اس کا جواب دیتے ہوئے آپ فرماتے ہیں کہ یہ معدوم چیز کی بیچ نہیں بلکہ یہ اس چیز کی بیچ ہے تو اس کا جواب دیتے ہوئے آپ فرماتے ہیں کہ ختم کردیا۔ معدوم چیز کی بیچ اس لئے ناجائز ہے کہ اس میں غرر ہوتا ہے کیونکہ بسااوقات بائع وہ چیز خریدار کو سپر دکرنے پر قادر نہیں ہوتا جبکہ یہ اس کوئی غرر نہیں اس لئے کہ بائع یہ چیز عملی طور پر خریدار کے حوالے کرچکا ہے، یہ چیز خریدار کے پاس رہی اور اس نے اسے خوب استعمال کیا یہاں تک کہ وہ ہلاک ہوگئی تو حساب کرتے وقت یوں سجھا جائے گا کہ یہ چیز تقدیراً موجود ہے، لہذا یہ بیچ صحیح ہوجائے گی۔

دوسرااعراض بہتھا کہ جب بیہ مانا جائے کہ یہ بیج حیاب اور تصفیہ کے وقت منعقد ہوئی تو اس سے پہلے خریدار کا ان چیزوں کا استعمال کرنا غیر مملوکہ اشیاء کا استعمال ہے تو اس کے جواب میں موصوف فرہ تے ہیں کہ جب تصفیہ کے وقت بیج منعقد ہوگئی تو اسے اس وقت کی طرف منسوب کی جے گا جس وقت خریدار نے ان کولیا اور پھر یوں سمجھ جائے گا کہ گویا خریدار نے ان کولیا اور پھر یوں سمجھ جائے گا کہ گویا خریدار نے ان چیزوں کو استعمال کیا جن کا وہ بیج کے ذریعے ، مک بن چکا تھا اور اس کی مثال '' خصب میں ضمان اوا کرنے'' کی ہے جب عاصب کوئی چیز خصب کر کے اس کی مثال '' خصب میں ضمان اوا کرنے'' کی ہے جب عاصب کوئی چیز خصب کر کے اس کا ضمان اوا کرنے کے بعد اس کے اس سے پہلے کئے گئے ہوئے تصرفات بھی صبح جوجاتے مثمان اوا کرنے کے بعد اس کے اس سے پہلے کئے گئے ہوئے تصرفات بھی صبح جوجاتے ہیں تو یہاں بھی جب بیج منعقد ہوگئی تو اسے اشیاء لینے کی طرف منسوب کر کے اس کے پہلے والے تصرفات کو جائز کہا جائے گا اور چونکہ بیج الاستجر ار میں خریدار فروخت کنندہ کی مرضی اور رضامندی سے بیاشیء لیت ہے اس لئے ان کے لینے کی وجہ سے وہ گہمار بھی نہ ہوگا جیسا اور رضامندی سے بیاشیء لیت ہے اس لئے ان کے لینے کی وجہ سے وہ گہمار بھی نہ ہوگا جیسا اور رضامندی سے بیاشیء لیت ہی اس لئے ان کے لینے کی وجہ سے وہ گہمار بھی نہ ہوگا جیسا اور رضامندی سے بیاشیء لیت ہے اس لئے ان کے لینے کی وجہ سے وہ گہمار بھی نہ ہوگا جیسا

کہ عاصب گنہگار ہوتا ہے۔

بیع الاستجر ار میں رکھوائی گئی ایڈوانس رقم کی شرعی حیثیت

تنظ الاستجر ارکی بنیادی اقسام کے ذیل میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ استجر ارکی دوسم یہ ہے کہ استجر ارکی دوسم یہ ہے کہ سامان کی قیمت بعد میں دی جائے اور دوسم کو سے ہے کہ کہ کچھ رقم پہلے ہی دکا ندار کے پال رکھوائی جائے ۔ جو رقم بعد میں دی جاتی ہے اس کا تھم تو داختے ہے کہ وہ سامان کی قیمت ہے البتہ یہ بات قابل شخقیق ہے کہ یہ وانس کے طور پر شروع میں جمع کرائی گئی رقم کی کی حیثیت ہے؟

نقبی طور پراس رقم کے بارے میں تین احتمالات ہو سکتے ہیں:-ا- مثن مقدم ہو۔

> ۲-فروخت کنندہ کے ہاتھ میں امانت ہو۔ ۳- فروخت کنندہ کے پاس خریدار کا قرض ہو۔

اگراہے تمنِ مقدم قرار دیا جائے تو س کے لئے دو شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے۔

⁽۱) بحوث في قصايا فقهية معاصرة ص ٢٠١٠ والذي يطهر لهذا العبد الصعيف، عما الله عده أن التحريح الأول هو الراحح وهو أن المعاملة تصح بيعا عند تصفية الحساب إذا تعرق الفريقان على الشمس الإجمالي للمأحودات. وأما الإستشكال بكونه بيع المعدوم فالأحسس في جوابه أن يقال: أنه ليسس بيعا للمعدوم بيل هو بيع لما استهلكه المشترى وانقع به انتقاعا تاما، وبيع المعدوم إسما يحرم من جهة أنه يتصمل الغرر قريما لا يقدر البائع على تسليمه إلى المشترى ولا غور هها لأن البائع سلم المبيع إلى المشترى فعلا، فالمبيع كان موجودًا عند المشترى، وانفع به المشترى حتى استهلكه، فيعتبر عبد التصفية كالموجود تقديرًا فيصح بيعه . . . أما استشكاله بأن تصرف المشترى في تلك الأشياء وقع قبل القبص في عبر ملكه، فالأحس في حوابه أن المشترى عنيا وقع العقد عند التصفية صريحا، فإنه يسبد إلى وقت الأحد تقديرًا، ويعتبر كأنه تصرف فيما ملكه بالميع وهذا كما يقع في صمان المعصوبات، فإن تصرف العاصب فيما عصب غيس صحيح ولكه إذا أدى صمان المعصوب، فتقلب حميع تصرفاته فيه صحيحة بعد الصمان على ما هو الراحح وأما إذا أحل له المعصوب، فتقلب حميع تصرفاته في أن جميع تصرفاته فيما المسب على ما هو الراحح وأما إذا أحل له المعصوب، عند أداء الصمان من جي عصبه فالأحد في المعمورا أولى لأنه أحد بإدن صاحبه فلا يأثم بالأحد أيصا كما ياثم المعاصب

غرر کی صور تیں

مبلی شرط یہ ہے کہ اس کی ادائیگی کے وقت مبیع کی جنس، وصف اور اس کی مقدار وغیرہ معلوم ہواس لئے کہ یہ قیمت تب ہنے گی جب اشیاء کے لینے دینے کے معاملات کو بیع قرار دیا جائے اور بیج قرار دینے کے لئے ضروری ہے کہ مبیع کی جنس، وصف اور مقدار معلوم ہو۔

و وسری شرط میہ ہے کہ بیٹے ان اشیاء ہیں سے ہوجن میں بیٹے سلم یا استصناع ہو یکتی ہو اور عقد کے اندر بھی ان شرا کا کا لی ظ رکھا گیا ہو جوعقد سلم یا استصناع کے جواز کے لئے ضروری ہیں کیونکہ شمنِ مقدم کے ساتھ خرید وفروخت کا معاملہ صرف بیٹے سلم اور استصناع بی میں ہوتا ہے لہٰذا یہاں بھی ان شرائط کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔

غور کرنے ہے معلوم ہوتا ہے کہ ' بیج الاستجر ار' میں فدکورہ ووٹول شرا کط موجود مہیں ہوتیں اس لئے کہ جب خریدار فروخت کنندہ کورقم دیتا ہے کہ تو بسااوق ت اے خود بیہ بھی معلوم نہیں ہوتا کہ وہ اس رقم ہے مختلف اوقات میں کیا چیزیں فریدے گا۔ اور اگر اسے معلوم نہیں ہوکہ میں فلال فلال اشیاء خریدوں گا پھر بھی اس کے لئے ان چیزوں کا وصف ہمقدار اور اس کا وقت بتانا ممکن نہیں ہوتا اس لئے اس میں بچے سم کی شرا کط نہیں پائی جا تیں اور بسااوقات وہ ایس چیزیں نہیں ہوتی کے جن کے بنوانے کی ضرورت ہو لہذا اس میں اور بسااوقات وہ ایس چیزیں نہیں ہوتیا۔

دومرااحتال ہے ہے کہ اسے امانت قرار دیا جائے اور یوں سمجھ جائے کہ جب بھی خریدارکوئی چیز لے گا تو امانت کا جو حصہ اس چیز کی قیمت کے برابر ہوگا ، وہ ثمن بن جائے گا اور باتی رقم فروخت کنندہ کے باس امانت رہے گی نیکن اس صورت میں بداشکال ہوتا ہے کہ امانت قرار دینے کی صورت میں بائع کے لئے اس رقم کو ذاتی استعال میں لا نا جائز نہ ہوگا اس لئے کہ امانت میں تصرف کرنا شرعاً جائز نہیں جب کہ مشاہدہ سے کہ بائع اس رقم کو ذاتی استعال میں لاتا رہتا ہے اور اسے اس کے استعال سے روکنا بہت میں مشکلات اور یونانیوں کا باعث بنتا ہے کوئکہ عملاً اس کے لئے اس رقم کرنا محال ہے۔

تیسرا احتال میہ ہے کہ اس رقم کو قرض قرار دیا جائے۔ اس صورت میں باکع کے لئے اس رقم کو استعال کرنا تو جائز ہو گا البتہ اس صورت میں بیا شکال ہو گا کہ بیرایک ایسا غرر کی صور تبیں

قرض ہے جس کے ساتھ آئندہ ہونے والی نیج مشروط ہے اور یہ ایک ایسی شرط ہے جوعقد قرض کے خداف ہے اس لئے کہ قرض محض تبرع اور صلہ رحی کے طور پر دیا جاتا ہے جبکہ یبال قرض کے ساتھ بیچ کا معالمہ مشروط ہے لہذا یہ صورت بھی نا جائز ہونی جا ہے۔

اب بیسول پیدا ہوتا ہے کہ اگر مذکورہ بالا نتیوں صورتیں جائز نہیں تو کیا پھر ایدوانس کے طور پر کچھ رقم رکھوانا جائز ہے پانہیں؟ اور اگر جائز ہے تو کسی شرعی قاعدے کے تحت اس کا جواز ثابت ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اس کے بارے میں علم الفقہ کی روایتی کتب خاموش نظر آئی ہیں البتہ مولانا محد تقی عثانی صاحب مظلم کی رائے یہ ہے کہ اس رقم کے بارے میں بیاکہا جائے گا کہ بیارقم ''علی الحساب'' (On Account Basis) ہے اور جو رقم ''علی الحساب'' وی جاتی ہے، اگر جہ فقہی اعتبار سے وہ قرض ہی ہوتی ہے چنانچہ جس سخص کو وہ رقم دی جاتی ہے وہ اے ذاتی ضرور بات میں استعال کرسکتا ہے کیکن یہ ایک ایسا قرض ہے کہ اس میں آئندہ ہونے والی بیچ کی شرط لگا نا درست ہے اس کے کہ یہ'' متعارف شرط" ہے اور جورقم " علی الحساب " دی جاتی ہے اس کامقصد بھی قرض دینا تہیں ہوتا بلکہ آ تندہ ہونے والی بیج کے وقت عائد ہونے والے خمن سے خریدار کے ذمہ کو فارغ کرنا مقصود ہوتا ہے تا کہ خریدار کے لئے اپنی ضرور بات کا سا مان خریدنا آ سان ہوجائے اور ہر مرتبہ خریداری کے وقت اے رقم واکرنے کی ضرورت نہ پڑے لہذا ہدایک ایبا قرض ہوا جس کے اندر بنتے کی شرط لگانا متعارف ہے اور الی شرط جو متعارف ہو جائے وہ حنفیہ کے نز دیک جائز ہوئی ہے اگر چہ وہ شرط مقتضائے عقد کے خلاف ہو جیسے اس شرط کے ساتھ جوتا خریدنا کہ بائع اے تعمہ لگا کر برابر کر کے دے گا۔ "

اس تفصیل کی روشن میں معلوم ہوا کہ ایڈوانس رقم رکھوان شرعاً جو سر ہے۔

⁽۱) بحوث في قصايا فقهية معاصرة ص ٤٠٠ والدى يظهر لي أن هذا لمبلغ دفعة تحت المحساب وهي، وإن كانت قرصًا في الاصطلاح الفقهي، من حيث أنه يحور للمدفوع له أن يصرفها في حواتح تعسه، ومن حيث كوبها مصمونة عليه ولنكها قرص بحور فيه شرط البع اللاحق لنكونه شرطًا متعارفًا، فإن الدفعات تحت الحساب لا يقصد بها الأقراض وإنما يقصد به تفريغ دمة المشترى عن اداء النمن عند البع اللاحق وأن يتسر له شراء الحاجات دون أن ينكلف نقد النمس في كل مرة فهذا قرص تعورف فيه شرط البيع والشرط كلما كان متعارفًا فإنه يحور عبد الحقية إن كان مخالفًا لمقتصى العقد كما في شراء العل بشرط أن يحدوه البائع

تعيينِ قيمت كا فارموليه

(Bench mark)

شمن میں جہانت کے امتبار سے پائے جانے والے غرر کی چوتھی مشہور صورت دوتعیین قیمت کا فارمولہ ' ہے۔

بہت سے اسلامی مالیاتی اوارے اور بینک مرابحہ کے اندر نفع کی تعیین کے لئے اور اجارہ کے اندر کرتے ہیں۔ جو چیز بطور اور اجارہ کے اندر کرائے کی تعیین کے لئے کوئی نہ کوئی معیار مقرر کرتے ہیں۔ جو چیز بطور معیار مقرر کرتے ہیں۔ جو چیز بطور معیار مقرر کی جاتی ہے اسے (Bench mark) کہا جاتا ہے۔ عام طور پر جینکوں کے باہمی شرح سود کو بطور معادل کیا جاتا ہے۔

جینکوں کی یا ہمی شرح سود کا پس منظر رہے ہوئے میں کہ ان کے پاس ضرورت حالات میں نہیں چل رہے ہوئے ۔ بعض جینک ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے پاس ضرورت سے زائد نقد رقم ہوتی ہے اور پچھ جینکوں کے پاس قرضہ دینے کے لئے رقم کم ہوتی ہے۔ اس طرح جینکوں کی باہمی مارکیٹ وجود میں آتی ہے۔ قرض دینے والے بینک کی ووسرے بینک کو محصوص مدت کے لئے قرضہ دینے پر جوشرح سود عائد کرتے ہیں اسے واسرے بینک کو محصوص مدت کے لئے قرضہ دینے پر جوشرح سود عائد کرتے ہیں اسے کیا شرح سود۔ اس کا مختف (Inter-Bank offered rate) کہا جاتا ہے بینی بینکوں کے باہمی معاملات میں چش شرح سود۔ اس کا مختف (IBOR) ہے۔ مختلف ملکوں اور شہروں کے جینکوں کی باہمی شرح سود کا نام ما نبور (SAUDIA INTER - BANK OFFERED RATE)، سائور (SIBOR) یعنی - اور کراچی کے بینک جس شرح سود پر لئرن کے جینکوں کی باہمی شرح سود پر لئرن کے جینکوں کی باہمی شرح سود پر لئرن کے جینکوں کی باہمی شرح سود پر لاکنون کے بینک جس شرح سود پر الدن کے جینک جس شرح سود پر الدن کرتے ہیں، اسے کا نبور (KARACHI INTER - BANK) سے خوالے کا کو الدیکر کے جینک جس شرح سود پر الدن کی کہا جاتا ہے۔

مرابحہ کے ذریعے تمویل کرنے والے بہت ہے ادارے اپنے نفع کا تعین کسی

(Bench mark) کی بنیاہ پر کرتے ہیں۔ پاکستان میں عام طور پر اس نصد کے لئے (Kibor) کو بطور معیار استعمال کیا جاتا ہے مثلاً اگر کا بُور چھ فیصد ہے تو بینک کا نفع بھی چھ فیصد ہوگا یا اس سے پچھ کم و بیش بھی مقرر کرلیا جاتا ہے جیسے کا بُور + 3 و فیرہ ۔ اس کا مطلب بیہ ہوتا ہے کہ جب بینک اور خریدار کے ورمیان خرید و فروخت کا معاملہ عملی طور پر وجود بین آئیگا تو اس وقت کا بُور کی جو شرح ہوگی، اس کے علاوہ مزید تین فیصد کے حساب وجود بین آئیگا تو اس وقت کا بُور کی جو شرح ہوگی، اس کے علاوہ مزید تین فیصد کے حساب نفع مقرر کیا جائیگا۔ اس طرح اجارہ کی شمویل بین بھی بہت سے ادارے اجارے پردی گئی چیز (Bench mark) کی بنیاد پر

اب سوال یہ ہے کہ کیا اس طرح کسی شرح سود کو Benchmark بنانے سے بچی گئی چیز (Subject Matter) کی قیمت منعین ہوجاتی ہے یا نہیں؟ غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی شرح سود کو Benchmark بنانے کی دوصور تیں ہو سکتی میں ۔ جن میں سے ایک کے اندر قیمت متعین اور معلوم ہوتی ہے جبکہ دوسری صورت میں قیمت مہم رہتی ہے۔

پہلی صورت ہے کہ جس شرح سود کو بطور معیار (Benchmark) استعال کیا جار ہا ہے ، عقد کے وقت اس کی شرح معلوم کرکے اس کے حساب سے نفع کا مدار رکھا جائے مثلاً وس تمبرکو بینک اورگا جک وس من کیاس (Cotton) کی خرید وفر وخت کا معاملہ کرتے ہیں تو بینک اگر کسی شرح سود مثلاً کا بئور کی بنیاد پر نفع لینا چاہتا ہے تو اس کے لئے ضرور ک ہیں تو بینک اگر کسی شرح سود مثلاً کا بئور کی شرح معوم کرکے اس کے حساب سے قیمت متعین کرے مثلاً بینک نے یہ کیاس پانچ لاکھ میں خریدی اور دس تمبرکو جب اس بجع کی تو اس روز کا بئور کی شرح دی قو بینک قیمت خرید پر دس فیصد نفع رکھ کر خریدار کو کا بئور کی شرح دیں فیصد نفع رکھ کر خریدار کو ساڑھے پانچ لاکھ میں فرید سے میں قیمت متعین اور معلوم ہے۔

وُوسری صورت ہے ہے کہ بینک خریدار سے کیے کہ ہم نے بیس مان جس کی قیمت پانچ لاکھ ہے آپ کو ابھی کا بُور کی شرح سود پر اس طرح فروخت کیا کہ جب آپ اس کی قیمت کی ادائیگی کریں گے توں وقت کا ئبور کی جو شرح ہوگی اسنے فی صد نفع رکھ کر ادائیگی کرنا ہو گی۔ بیصورت جائز نہیں کیونکہ اس صورت میں عقد کے وقت سامان کی قیمتِ فروخت مبہم ہے۔

المعايير الشرعية (Sharia Standard) مي ي:-

بحب أن بكون ثمن السلعة في بيع المرابحة للآمر بالشراء وربحها محددًا معلومًا عند التوقيع على عقد البيع لنفي الجهالة والغرر المفضيين إلى النزاع. ولا يجوز بأية حال أن يترك تحديد الثمن أو الربح لمتغيرات مجهولة أو قابلة للتحديد في المستقبل وذلك أن يجعل الربح على مستوى الليبور (LIBOR) الذي سيقع في المستقبل.

ترجہ: - مسر ابسحہ للآمر بالنسراء بین بیج کے جونے کے لئے ضروری ہے کہ سامان کی قیمت اور اس کا نفع متعین اور فریقین کو معموم ہوتا کہ ایس جبالت اور غرر کی خرابی لازم نہ آئے جومفھی الی النزاع ہوتے ہیں۔ لہذا کسی حال میں بھی سامان کی قیمت یا اس کے نفع کی تعیین کو مجبول یا مستقبل میں بدلنے والی شرح کے ساتھ منسلک نہ کیا جائے مثلاً اس طرح بیج کی جائے کہ اس میں جبی کا نفع لا بُور کی اس شرح پر جبی ہوگا جو مستقبل میں واقع ہوگا۔

لیکن اگر فوری عقد نہ کیا جائے بلکہ بینک خریدار سے بیہ وعدہ کرے کہ وہ جب
بینک کے پاس کوئی چیز خرید نے آئیگا تو بینک اس وقت لا بُور کی شرح کے حساب سے نفع
مقرر کرکے وہ چیز فروخت کرے گا اور جب عملی طور پر معاملہ کا وقت آئے تو اس وقت
لا بُور کی شرح معلوم کرکے کم سم نفع طے کرکے سامان فروخت کیا جائے تو بیصورت جائز
ہے کیونکہ اس میں پہلی صورت کی طرح جہائت باقی نہیں رہتی۔ البت اس میں عقدے پہلے

⁽١) المعايير الشرعبة ص:١٢٣

غرر کی صورتیں

وعدہ کرنے کا ذکر ہے لیکن چونکہ وعدہ جع کے حکم میں نہیں اس لئے محض وعدہ کے وقت یائے جانے والی جہالت سے عقد فاسد نہ ہوگا۔

مرقبہ شرح مود کو نفع کے لئے معیار مقرد کرنے کی جس صورت میں شمن میں جہالت کے جہالت باتی رہتی ہے فاہر ہے کہ وہ صورت ناج بڑنے کیونکہ اس میں شمن میں جہالت کے امتیار سے فرر کی فرانی پائی جاتی ہے لیکن جس صورت میں جہافتم ہوجاتی ہے اس کے شری علم کے بارے میں علماء معاصرین کے درمیان اختلاف ہے بعض کا خیال ہے کہ جونکہ اس میں نفع شرح مود کی بنیاد پر مقرر کیا گیا ہے ، اس لئے یہ عقد (Contract) ناجائز ہونا چاہئے ۔لیکن جہور معاصرین کی رائے یہ ہے کہ چونکہ اب شن میں جہالت باتی نہیں رہی اس لئے یہ صورت فی نفسہ جائز ہے تاہم چونکہ اس میں نفع کے تعین کے لئے مود کی شرح کو سے محاملہ فاہری طور پر سودی قرضے کے مشابہ کسی درج میں استعمال کیا گیا ہے جس سے یہ معاملہ فاہری طور پر سودی قرضے کے مشابہ بین جاتا ہے اس لئے اس سے بچٹا جہتر ہے۔

مولا ما محرتق عثاني صاحب لكھتے ہيں:-

No doubt, the use of the rate of interest for determining a halal profit can not be considered desirable. It certainly makes the transaction resemble an interst-based financing, at least in appearance, and keeping in view the severity of prohibition of interest, even this appearent resemblance should be avoided as far as possible. But one should not ignore the fact that the most important requirement for validity of Murabahah is that it is a genuine sale with all its ingredients and necessary consequences. If a Murabahah transaction fulfils all the conditions enumerated in this chapter, merely using the interest rate as a benchmark for determining the profit of murabahah does not render the transaction as invalid, haram or prohibited, because the deal itself does not contain interest. The rate of interest has been

used only as an indicator or as a benchmark. In order to explain the point. Let me give an example A and B are two brothers. A trades in liquor which is totally prohibited in Shari'ah. B eing practicing Muslim dislike the business of A and start the business of softdrinks, but he wants his business to earn as much profit as A earns through trading in liquor, therefore he resolve that he will charge the same rate of profit from his customers as A charges over the sale of liquor. Thus he has tied up his rate of profit with the rate used by a in his prohibited business. One may question the propriety of his approach in determining the rate of his profit, but obviously no one can say that the profit charged by him in his rate of profit of the business of liquor as a benchmark. Similary, so far as tha transaction of murabahah is based on Islamic principles and fulfils all its necessary requirememnts, the rate of profit determined on the basis of the rate of interest will not render the transaction as haram.(1)

ترجمہ: - اس میں کوئی شک نہیں کہ حادل نفع کے تعین کے لئے سود کی شرح کا استعال پسندیدہ نہیں اور اس سے یہ معاملہ کم از کم ظاہری طور پرسودی قرضے کے مشابہ بن جاتا ہے اور سود کی شدید حرمت کے پیش نظراس ظاہری مشابہت سے بھی جہاں تک ہوسکے، بچنا چا ہئے لیکن اس بات کو بھی نظر انداز نہیں کیا جا سکتا کہ مرابحہ کے صحیح ہونے کے لئے سب سے اہم تقاضا ہیہ ہے کہ وہ ایک حقیقی بیج ہو، جس میں بیج کے تمام لواز بات اور نتائج مکمل طور پر یائے جا کیں۔ اگر کسی مرابحہ کے تمام لواز بات اور نتائج مکمل طور پر یائے جا کیں۔ اگر کسی مرابحہ میں وہ تمام شرائط موجود ہیں جو پہلے ذکر کی گئی ہے تو محض نفع کے تعین

⁽¹⁾ An introduction to Islamic Finance, Usmani, (Muhammad Taqi Usmani), Karachi, Idaratual Ma arif, Edition May, 2000, Page 118, 119

کے لئے شرح سود کو بطور حوالہ استعمال کرنے سے بید عقد فاسد نہیں ہوگا اس لئے کے بید معاملہ سود پر مشتمل نہیں بلکہ شرح سود کو صرف حوالے کے طور پر استعمال کیا گیا ہے۔

یہ بات ایک مثال ہے بول مجھی جا سکتی ہے: ''الف'' اور''ب'' دو بھائی ہیں،''اف'' شراب کا کاروبار کرتاہے جوکہ بالکل حرام ہے اور "ب" چونکہ ایک باعمل مسلمان ہے اس لئے وہ اس کاروبار کو ناپسند کرتا ہے چنانچہ وہ غیرنشہ آ ورمشروبات کا کاروبار شروع کرتا ہے لیکن وہ جا ہتا ہے کہ اے اس کاروبار میں اتنا ہی نفع ہو جنتنا کہ اس کا بھائی شراب کے کاروبارے کما تا ہے اس لئے وہ یہ طے کرتا ہے کہ وہ اپنے گا ہوں ہے اس نسبت ہے تفع لے گا جس نسبت ہے" الف" شراب ر لیتا ہے، یہاں بر کوئی شخص اس کے اس عمل کے پہندیدہ یا ناپسندیدہ ہونے کا سوال تو کرسکتا ہے لیکن کوئی مخص میں بہیں کہدسکتا کہ اس جائز كاروبارے حاصل كيا ہوا منافع بھى حرام ہے اس لئے كداس نفع كوصرف حوالے كے طورير استعال كيا ہے۔ اى طرح اگر مرابحہ اسلامی أصولول برجنی ہے اور اس کی ضروری شرائط کو بورا کرلیا جاتا ے تو شرح منافع کو مروجہ شرح سود کے حوالے سے طے کرنے سے يەمعابدە ئاجا ئزىنىيى ہوگا۔

متبادل معيار (Alternative Benchmark)

البند يبال بدبال المائل لحاظ ہے كہ كسى بھى مرقب شرح سودكو بطور معيار استعمال كرنا پنديده نہيں،اس لئے اسلامى بينكول اور مالياتى ادارول كو جاہے كہ وہ اپنا اسلامى معيار كوتشكيل ديں جو معيار كوتشكيل ديں جو معيار كوتشكيل ديں جو اسلامى اصوبول برمنى ہو،اس مقصد كے حصول كے لئے ايك مشتر كہ شعبہ قائم كيا جا سكتا ہے اسلامى اصوبول برمنى ہو،اس مقصد كے حصول كے لئے ايك مشتر كہ شعبہ قائم كيا جا سكتا ہے

غرر کی صورتی*ن*

جو کہ حقیق اٹا ٹوں پر بنی قابل تبادلہ وستاویزات میں سرمایہ کاری کریں جیسے مشارکہ اور اجارہ وغیرہ ۔ اگر اس شعبے کے اٹا تے حس اور مادی شکل میں ہوں جیسے کرایہ پر دی گئی جا ئیداد ، ساز وسامان اور کاروباری اداروں کے حصص وغیرہ تو اس شعبے کے بینش کی خرید وفر وخت ان کے اٹا ٹوں کی صافی ، لیت (Net Asset Value) کی بنیاد پر ہو عمق ہے جسکا تعین و قفے و قفے سے کیا جاسکتا ہے ۔ یہ یونٹ قابل تبادلہ ہوں کے اور انہیں فوری اور وقتی تحویل کے لئے بھی استعمال کیا جاسکتی گا۔ اب جن بینکوں کے پاس ضرورت سے زائد سیال سرمایہ کے لئے بھی استعمال کیا جاسکتی گا۔ اب جن بینکوں کے پاس ضرورت سے زائد سیال سرمایہ و دبارہ ضرورت ہوگا تو وہ ان یونٹ کوخرید سکیں گے اور جب انہیں سیال مادے کی دوبارہ ضرورت ہوگا تو اس فروخت کر سیس کے ۔ اس طریقہ کار سے ایک انٹر بینک مارکیٹ وجود میں آ جائے گا اور یونٹ کی مروجہ قیمت کو مرابحہ میں نفع کے تعین کے لئے استعمال کیا وجود میں آ جائے گا اور یونٹس کی مروجہ قیمت کو مرابحہ میں نفع کے تعین کے لئے استعمال کیا حاسکتے گا۔

باب پنجم مبیع کے غیرمقدور انتسلیم ہونے کے اعتبار سے غرر

اس فصل میں غرری ان صورتوں ہے بحث کی جائی جو مبیع خریدار کو سپر وکرنے کی حالت میں پائی جاتی ہیں۔ البتہ سب سے پہلے اس بات پر بحث کرنا ضروری ہے کہ کیا شرع بیج کے اندر مبیع سپر وکرنے کی قدرت ہونا ضروی ہے یہ نہیں تا کہ مختف ندا ہب کی دوشتی میں اس باب سے متعلق غرر کی صورتوں پر سیر حاصل بحث کی جاسکے۔

کیا بیج میں مبیع سپر وکرنے کی قدرت ہونا شرط ہے؟
جہور فقہاء کا فد ہب

جمہور فقہاء اور ائمہ اربعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نیچ کے صحیح ہونے کے لئے ایک شرط بیبھی ہے کہ فروخت کنندہ بیجی جانے والی چیز سپر دکرنے پر قادر ہوالہذا بائع اگر مبع خریدار کے حوالے کرنے پر قادر نہیں تو اس کی خرید وفروخت جائز نہیں۔

چنانچەعلامەمرغىنانى فرماتے ہیں:-

(ولا بيع الطير في الهواء) لأنه غير مملوك قبل الأخذ وكذا لو أرسله من يده لأنه غير مقدور التسليم.

(۱)

رجمه: - (اور بهوا مين موجود پرندے كى نيج جائز نبين) كيونكه يبخ والا كي بين اور اگر وه ما لك بيكن اے بوا كين اے بوا مين أرا ديا تو بجى اسكا ناك نين كونكه اب يونكه اب بيخ والا اے بيرد مين أرا ديا تو بجى اسكا نيج جائز نبين كيونكه اب بيخ والا اے بيرد

⁽۱) الهنداية مع فتنح القندين والبعنباية، المرغيباني، (برهان الدين أنو الحنس على ين أنو بكر المرغيباني) كراتشي، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، الطبعة الأولى ١٥٠١هـ (١٠٥٥)

غرر کی صورت<u>ن</u>یں میں میں ج**سم**

کرنے کی قدرت نہیں رکھتا۔

() قرم) علامہ بابی رحمہ اللہ علیہ مضامین اور ملائے کی بھے کے ناجائز ہونے کو ذکر کرنے کے بعد اس کی عقلی وبہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

ووجهه من جهة المعنى ما احتج به من أنّه مجهول الصفة متعذر التسليم وأحد من هذه الأمور من يفسد به العقد.

ترجمه: - اور اس ك ناجائز بهون كي عقلي دليل بيه به كه اس مبيّ كي صفت معنوم نبيل نيز ال خريدار كي سرد كرنا محدر به اور ان دونول وجوبات بيس به برايك وجدالي به كداس عقد فاسد به وجاتا ب- علامه ثووي كلحة بين:

وشروط المبيع خمسة أن يكون طاهرًا منتفعًا به معلومًا مقدورًا على تسليمه مملوكًا لمن يقع العقد له.

ترجمہ: - مبیع کے اندر پانچ شرطوں کا ہونا ضروری ہے، وہ چیز پاک ہو، اس سے نفع حاصل کیا جاسکتا ہو، معلوم ہو، بیچنے والے شخص کی ملکیت میں ہواور وہ اے سیر دکرنے کی قدرت رکھتا ہو۔

علامدابن قدامه لكصة مين:-

إنّ بيع العبد الآبق لا يصحّ سواء علم مكانه أو حهله، وكذّلك ما في معماه من الجمل الشارد والفرس العائر وشبههما وبهذا قال مالك والشافعي و أبو ثور وابن المنذر وأصحاب الرّاي ولنا ما روى أبو هريرة قال:

⁽¹⁾ نرجانور كاماده منوبيه

⁽۲) ماده جانور کا ماده منوبیه

 ⁽٣) المستقى شرح المؤطأ، الباحي (القاضي أبو الوليد سليمان بن خلف بن سعد بن أيوب بن
 وارث الباحي ٣٠٣ هـ ٣٩٣هـ) مصر، مطبعة السعادة (٣٢/٥)

⁽٣) المجموع شرح المهذب (١٣٩/١).

نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الحصاة وعن بيع العصاة وعن بيع العرر، رواه مسلم. وهذا بيع غرر ولأنّه غير مقدور على تسليمه فلم يجر بيعه كالطير في الهواء فإن حصل في يد إنسان جاز بيعه لإمكان تسليمه.

ترجمہ: - بھوڑ نے غلام کی بیج کرنا صحیح نہیں خواہ اس کی جگہ معلوم ہو یا خہرہ اور اس جیسی دیگر صورتوں ہیں خرید و فروخت جائز نہیں جیسے سرئش بھاگے ہوئے اُونٹ کی بیچ، غائب شدہ گھوڑ نے کی بیچ وغیرہ ۔ یہی مذہب اوم ما مک، اوام ش فعی، ابو تور، ابن منذر اور اصحاب الرائے (حفیہ) کا ہے ہم رکی دلیل سے ہے کہ آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچ احصا قاور بیچ الغرر سے منع فر مایا اور اس بیچ ہیں غرر پایا جاتا ہے کیونکہ فروخت کنندہ اس چیز کو سپرد کرنے پر قادر نہیں ہندا سے بیا جائز نہیں جوا میں موجود پرندے کی بیچ جائز نہیں ۔ ہاں اگر وہ انسان کے قبضے ہوا میں موجود پرندے کی بیچ جائز نہیں ۔ ہاں اگر وہ انسان کے قبضے ہیں آ جائے تو اس کی بیچ جائز ہے کیونکہ اب اے سپرد کریے جائز نہیں ہیں۔ ہاں اگر وہ کیا جاسکتا ہے۔

ذَا كُثرُ ومِبه الزهيلي ل<u>كصة</u> بي:-

إنّ السذاهب الأربعة متفقة على بطلان بيع ما لا يقدر على (٢) تسليمه.

ترجمہ: - جاروں نداہب اس بات پرمتفق ہیں کہ غیر مقدور انتسلیم کی بیچ جائز نہیں۔

⁽١) المعنى لابن قدامة (٢٨٩/١)

 ⁽۲) النقه الإسلامي وأدلته، الرحيلي (الدكتور وهبة الزحيلي) بيروت، دار الفكر، الطبعة الأولى
 ۱۳۰۳ هـ ۹۸۳ م (۳ ۱۳۳).

علامه ابن حزم کا مذہب

آئمہ اربعہ کے بین کروہ فدہب کے بعد اگر چہ کسی اور رائے کے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں نیز انکی متفقہ رائے کے بعد کسی کا تفرد معتبر بھی نہیں تاہم مسئلے کے ہر پہلو کی وضاحت کے پیش نظر ان کے برنگس رائے کو بھی ذکر کیا جاتا ہے۔

علامدابن حزم رحمہ اللہ کا کہنا ہے کہ بیچ کے سیجے ہونے کے سے مبیع سپر دکرنے کی قدرت ہونا شرط نہیں، بلکہ صرف اس چیز کا ، لک ہونا کافی ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں:

وبيع العدد الآبق عرف مكانه أو لم يعرف جائر وكذلك بيع الجمل الشارد عرف مكانه أو لم يعرف وكذلك الشارد من سائر الحيوان ومن الطير المتفلت وإلّا فلا يحل بيعه.

ترجمہ: - بھگوڑے غلام کی بھے جائز ہے خواہ اس کی جگہ معلوم ہو یا نہ ہو،
اس طرح سرکش بھا گے ہوئے اونٹ کی بھے جائز ہے خواہ اس کی جگہ معلوم ہو یا نہ ہواور یہی حکم بھا گے ہوئے دوسرے جانوروں اور اڑتے معلوم ہو یا نہ ہواور یہی حکم بھا گے ہوئے دوسرے جانوروں اور اڑتے ہوئے پرندوں وغیرہ کا ہے بشرطیکہ ان چیزوں کو بیچنے سے پہلے وہ ان کا مالک بن چیکا ہواور اگر وہ ان کا مالک بی نہیں تو پھر ان کا فروخت کرنا جائز نہیں۔

علامه ابن حزم رحمه الله کے دلائل

امام ابن حزم کے دلائل درج ذیل ہیں۔

ا - قرآن و سنت اور دوسری کسی شرعی دلیل سے میہ ثابت نہیں ہوتا کہ بیج کے سیح ہونے کے لئے مبیع کوسپر دکرنے کی قدرت ہون شرط ہے بلکہ صرف اتنی بات ضروری ہے کہ

 ⁽۱) المحلى، ابن حرم (أبو محمد على بن أحمد بن سعيد بن حرم المتوفى ۲۰۳ هـ) مصر، إدارة الطباعة المنيرية (۳۸۸/۸)

ترر کی صور تیس

بائع خریدار اور بچی جائے والی چیز کے ورمیان حائل نہ ہو ، لبندا اگر بائع درمیان میں حائل نہیں ہوتا تو پھراس بچے کو ناجائز کہنے کی کوئی وجہنیں۔ چنانچہ آپ کیصے ہیں:

> إنّ التسليم لا يلزمه ولا يوجبه قرآن ولا سنة ولا دليل أصلًا وإنّ ما لازم أنّ لا يحول البائع بين المشترى وبين ما اشترى منه فقط فيكون إن فعل ذلك عاصيًا ظالمًا.

ترجمہ: - جینے کو میرد کرنے کا لزوم اور وجوب قرآن سے عابت ہوتا ہے، نہ سنت سے اور نہ کسی اور دلیل سے بلکہ صرف آئی بات لازم ہے کہ بائع خریدار اور جیعے کے درمیان حائل نہ ہو، اگر وہ حائل ہوگا تو گنہگار اور طالم ہوگا۔

۲-اس بنج کو جائز قرار دیے میں غرر کی خرابی بھی لازم نہیں آتی اس لئے کہ بائع اپنی مملوکہ چیز فروخت کررہا ہے اور اس کی صفت اور مقدار اسے معلوم ہے اور خریدار اس کے خرید نے کی وجہ سے اس کا مالک بن رہا ہے تو اس میں عدم جواز کی کیا بات ہے، ہال اگرخریدار کو وہ چیز ل گئی اور اس نے اسے پالیا تو اس کی ہوگی لیکن اگر اسے نہ ل سکی تو اس کے ہدلے میں اسے اجر و تو اب ملے گا۔ گویا پھر بھی وہ نفع میں رہا۔ اگر اسے غرر قرار ویا جائے تو پھر برشم کے جانور کی بنج ناجائز ہوئی چاہئے کوئکہ یہ معلوم نہیں کہ یہ جانور خرید نے جائے تو پھر برشم کے جانور کی بنج ناجائز ہوئی چاہئے کوئکہ یہ معلوم نہیں کہ یہ جانور خرید نے کوئکہ یہ معلوم نہیں کہ یہ جانور خرید نے کو تو تو اب کا یا تا زیادہ بیار ہوگا کہ وہ ممل طور پر یا اس کا غالب حصہ نا قابل انتفاع ہوگا۔

⁽١) المحلي (٣٨٩/٨)

⁽۲) اسمحلى بحواله بالا ليس هذا غرزًا لأنه بيع شئ قدصح ملك بائعه عليه وهو معلوم الصفة والمقدر فعلى دلك بياع ويملكه المشترى ملكًا صحيحًا فإن وحده فدلك وإن لم يجده فقد استعاص الأجر الدى هو حير من الدنيا وما فيها وربحت صفقته ولو كان هذا غرزًا لكان بيع الحيوان كله حاضره وعائبه عرزًا لا يحل ولا يحور لأنه لا يدرى مشتريه أيعيش ساعة بعد ابتياعه أم يموت ولا يدرى أيسلم أم يسقم سقمًا قليلًا يحيله أو سقمًا كثيرًا يفسده أو أكثره؟

جمہور فقہائے کرام کے دلائل

اس مسئلے میں انکہ اربعہ اور جمہور فقہائے کرام کے دائل درج فیل ہیں۔

ا - وہ احادیث جن میں بھگوڑ ہے غلام کی تیج اور پانی میں موجود مجھلی کی تیج وغیرہ ہے منع کیا گیا ہے، ان کی ممالعت کی علت بہی ہے کہ ان صورتوں میں بائع مبیج کو خریدار کے سپر دکرنے پر قدرت نہیں رکھتا اس لئے کہ یہ بات تو واضح ہے کہ بائع ان چیزوں کا کے سپر دکرنے پر قدرت نہیں رکھتا اس لئے کہ یہ بات نو واضح ہے کہ بائع ان چیزوں کا مالک ہے لیکن پھر بھی ان کی بیج کو ناج کر کہنے کی اس کے ملاوہ اور کیا وجہ ہو بھی ہے کہ یہ اش بر نخیر مقدور السلیم " ہیں۔ چنانچ ڈا سر صدیق الفریر لکھتے ہیں:
الا حادیث التی تبھی عن بیع الآبق ، و بیع السیم کی فی الماء الماء

الاحادیث التی تبھی عن بیع الابق، وبیع السمک فی الماء فاق بیعها إنّها مبع لعدم القدرة علی التسلیم.
وه احادیث جن میں بھوڑے نمام اور یانی کے اندر مجھی کی بیج سے منع کیا گیا ہے ،اان میں ممانعت کی وجہ بیج کو سپر دکرنے کی قدرت کا نہ

۲- وہ اُحادیث جن میں غرر کی ممانعت مذکور ہے، وہ ان صورتوں کو بھی شال ہیں جن میں مبیع غیر مقدور انتسلیم ہواسلئے کہ جب بائع کو بیچی جانے والی چیز کے سپر دکرنے پر قد رہ نہیں تو اس عقد کا انجام نامعلوم اور غیر بقینی ہوگیا۔ اب کچھ معلوم نہیں کہ خریدار اس کو حال کرسکے گایا نہیں ۔ اور اس غیر بقینی کیفیت کا نام غرر ہے۔

"-" چیز کوخرید نے کا مقصد کیہ ہوتا ہے کہ خریدار اے اپنی ضرورت کے لئے استعمال کرے ۔ جب بائع مطلوبہ چیز اے سپرد کرنے پر قادر نہیں تو خریدار کے پائل اس کا آنا کیے ممکن ہوگا۔ اور جب خریدا رکومطلوبہ چیز نہیں سلے گی تو اس کا مطلوبہ چیز خرید کرنے کا مقصد فوت ہوجائے گا۔

⁽١) الغرر وأثره في العقود ص: ١٤٣

⁽٣) المجموع شرح المهدب (٢٨٣/٩) ولا يحور بيع ما لا يقدر على تسليمه كالطبر في الهواء أو السمك في المماء والحمل الشارد والعرس العائر والعبد الآبق والمال المعصوب في يد الخاصب لحديث أبي هريرة أن البي صلى الله عليه وسلم بهي بيع الغرر وهد عرر ولهذا قال اس مسعود لا تشتروا السمك في الماء فإنه غرر.

⁽٣)بحواله بالا: ولأنّ القصد بالبع هو التصرف وذلك لا يمكن فيما لا يقدر على تسليمه

غیرمقدوراتسلیم مبیع کی چندمثالیس

اگر چہ غیر مقدور انتسلیم اشی ، کی خرید و فروخت کی متعدد صورتیں ہیں جیسے بھگوڑ ہے غلام کی بھتے ، ہوا میں موجود پرندے کی بھتے ، یانی میں موجود مچھنی کی بھتے وغیرہ کیکن ذیل میں ہم چندمعروف اور مر ذجہ صورتوں پر قدر کے تقصیلی بحث کریں گے۔ چنانچہ ذیل میں چندصورتیں اور مختف مذاہب کی روشنی میں ان کا حکم ذکر کیا جاتا ہے۔ چونکہ اُئمہ اُربعہ کے نزدیک غیر مقدور انتسلیم اشیاء کی خرید و فروخت ناجائز ہے، اس کئے آئندہ آنے والی صورتوں کا اصل تھم اُئمہ اُربعہ کے نز دیک عدم جواز کا ہے البتہ انہیں میں ہے بعض وہ صورتیں جائز میں جن کے اندر مذکورہ علّت موجود تبیں۔ لہذا ذیل میں جائز اور ناجائز دونوں صورتوں کو

یا نی میں موجود مجھلی بیجنے کی صورتیں اور ان کا تھکم بانی میں موجود مجھلی بیجنے کی صورتیں اور ان کا تھکم قرآنِ عَیم میں پانی کے اندر موجود مجھلی کی خرید و فروخت کے متعنق کوئی صریح

حکم موجود نہیں البتہ احادیث کے اندر اس کی ممانعت وارد ہے۔حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں:-

> لا تشتروا السمك في الماء فإنّه غرر. " ترجمہ:- یانی میں موجود مجھلی کو ندخر میرو کیونکہ پیغرر ہے۔

صحابہ کرام میں سے عمر بن الخطاب اور عبداللہ بن مسعودٌ کی رائے بہی ہے کہ یاتی میں موجود مچھلی کی بیٹے جائز نہیں۔ البتہ عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ اس کے جواز کے قائل

أبيصنا المستس الكبري مع الحوهر اللقيء البيهقي زابو بكو أحمد بن الحسين بن على البيهقي المتوفي ٢٥٨ هـ) ملتان، بشرالسية (٢٥٠١٥).

⁽١) فني بينل الأوطار لنتشوكاني (٣٠٥) حديث ابن مسعود في إسناد يزيد بن أبي زياد عن التمسينت بس رافع عن ابن مسعود. قال التهيقي فيه إرسال بين المسيت و عبد الله و الصنحيح وقفه وقبال الدارعطي في العلل احتلف فيه والموقوف أصخ وكدلك قال الحطيب وابن الحوري وقد روى أبـو يـكـر بن أبي عاصم عن عمران بن حصين حديثا مرفوعا وفيه النهي عن بيع السمك في الماء فهو شاهد هدا.

⁽٢) يحواله بالا

تھے۔ چنانچہ اوم ابو بوسف ان کے بارے میں لکھتے ہیں:-

عبدالحميد من عبدالرحمن كتب إلى عمو بن عبدالعزيز (۱) ليسأله عن بيع صيد الآجام فكتب اليه عمر: أن لا بأس به ترجمه: -عبدالحميد بن عبدالرحمن في عمر بن عبدالعزيز كي طرف خط لكه كر دريافت كيا كه كيا ياني عيس موجود شكار (مچهلی) كي أيع جائز بديمر بن عبدالعزيز في جائز بديمر بن عبدالعزيز في جائز بديمر

اُئمہ اُربعہ اور جمہور فقہائے کرام کے نزدیک اس کی بھے ناجائز ہے البتہ اگر دو شرطیں پائی جائیں تو اس کی خرید وفروخت کی اجازت ہے۔

ا- محیلیاں بائع کی ملکیت میں ہوں۔

۴- با لَعَ انہیں خریدار کے حوالے کرنے پر قدرت رکھتا ہو۔

البتہ ان شرائط کی روشن میں بیان کردہ صورتوں میں پچھ نہ پچھ فرق ہے۔ اس کی تفصیل درج ذیل ہے۔

حنفيه

حنفیہ کے ہاں سمندر اور نہر میں موجود مجھیوں کی خرید و فروخت جائز نہیں البتہ مملوکہ تالاب میں موجود مجھلیوں کی خرید و فروخت میں حنفیہ کے ہاں پہلی شرط کے امتہار سے کل تین صورتیں ہیں۔

مہلی صورت میہ ہے کہ محھلیاں پکڑ کریا خرید کر تالاب میں مجھوڑی جائیں، اس صورت میں وہ مجھلی اور اسکی نسل جھوڑنے والے کی مکیت ہوج تی ہے کسی دوسرے کے لئے اس کی اجازت کے بغیر پکڑنا جائز نہیں۔

دوسری صورت یہ ہے کہ محصیال پکڑ کر یا خرید کرنہیں جھوڑیں لیکن انہیں تالاب

 ⁽¹⁾ كتباب المخراح، أبو يوسف (قاصي أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم المتوفى ٨٢ هـ) بيروت،
 دار المعرفة ص٠٨٤.

أنظر أيصا كتاب الأصل المعروف بالمبسوط (٥٣٥)

قرر کی صور تیس تحر ر کی صور تیس

میں لانے کے لئے کوئی خاص تدبیر کی مثلاً تالاب کے قریب نبرگزرر بی تھی وہاں ہے جھوٹا سا راستہ تالاب کی طرف بن ویا جس سے نبر کی محصلیاں تالاب کی طرف آگئیں یا خود بخو و تالاب میں آجانے کے بعد ان کے روک لینے کی کوئی تدبیر کی مثلاً جس راستے ہے محصلیاں تالاب میں داخل ہوئی تھیں ، اسے بند کردیا تو اس صورت میں بھی وہ ان مجھیوں کا مالک بن گیا۔

تیسری صورت میہ ہے کہ مجھلیاں قدرتی طور پیدا ہوگئیں یا خود بخو دآ گئیں اس نے انہیں جمع کرنے کا کوئی اہتمام کیا ، نہ روکئے کا کوئی انتظام کیا۔ اسکا تھم یہ ہے کہ جب تک وہ ان مجھلیوں کو پکڑنہیں لیگا ، اس وقت وہ انکا ما لک نہیں ہوگا۔

دوسری شرط کے اعتبار ہے ورج ذیل صورتیں ہیں:-

جن صورتوں میں می میں ملیت میں نہیں آئیں، ان صورتوں میں ان کو مملی طور پر کڑنے کے بغیر ان کی خرید و فروخت جائز نہیں اور جن صورتوں میں ملکیت میں داخل ہو گئیں ،اس کی دوصورتیں ہیں:-

ا - اگر ان کے پکڑنے کے لئے پکھ حیلہ و تد ہیر کی ضرورت ہے مثلا جال لگاکر پڑتی ہیں تو ان کی تجے جائز نہیں کیونکہ بائع انہیں خریدار کے سپر دکرنے پر ق در نہیں۔
۲ - اگر پکھ حیلہ و تد ہیر کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ سی تد ہیر کے بغیر انہیں پکڑنا آسان ہے مثلاً کسی چھوٹے گڑھے یا برتن میں ہوں کہ ہاتھ ڈال کر انہیں پکڑا جا سکے تو پھر ان کی بیچے جائز ہے۔

یہ تمام صورتیں علامہ ابن الہمام نے فتح القدریمیں و کر فرمائی ہیں۔ ویل میں متعلقہ عبارت اور اس کا ترجمہ و کر کیا جاتا ہے -

بيع السمك في السحر أو النهر لا يجور، فإن كانت له حظيرة فدخلها السمك فأمّا أن يكون أعدّها لذلك أو لا فإن كان أعدها لذلك فيما دخلها ملكه وليس لأحد أن يأخذه ثم إن كان يؤخذ بغير حيلة اصطياد جار بيعه لأنّه

مملوك مقدور التسليم مثل السمكة في جب وإن لم يؤخذ إلا بحيلة لا يحور لعدم القدرة على التسليم عقيب اليع وإن لم يكن أعدها لذلك لا يملك ما يدخل فيها فلا يجوز بيعه لعدم الملك إلا أن يسد الخطيرة إذا دخل فحيننا يملكه ثم ينظر إن كان يؤخذ جاز بيعه لأنّه مملوك مقدور التسليم أو بحيلة لم يجز لأنّه وإن كان مملوكا فليس مقدور التسليم.

شافعيه

شافعیہ کے ہاں تھم یہ ہے کہ اگر مجھلیاں کسی ایسے دوش میں ہیں کہ وہاں سے نکل نہیں سکتیں اور ان کو کسی محنت اور تدبیر کے بغیر نکالا جسکتا ہے جیسے مثلاً حجھوٹے سے دوش میں ہوں تو ان کی بیچ جائز ہے بشرطیکہ وہ حوش یا کع کی ملیت ہو۔ اور اگر انہیں نکالنے میں مشقت برواشت کرنا پڑتی ہے تو پھر حوش میں ہوتے ہوئے ان کی بیچ جائز نہیں۔ چنا نچہ ملامہ نو وی رحمہ اللہ کیلئے ہیں:-

ولا يحوز سع الطير في الهواء ولا السمك في الماء المملوك له وهو في المملوك له وهو في بركة لا يمكه الخروج منها أو طير في برج مغلق فإن أمكن أحذه بلا تعب كبركة صغيرة وبرح صغير جار بيعه بلا خلاف وإن لم يمكن أخذه إلّا بتعب فوجهان مشهوران في كتب الخراسانيين أصحهما وبه قطع المصنف و آخرون. (الم يمكن أحده لا يرتد اور ياني مين موجود مموكد مجيلي و أو دين يرتد اور ياني مين موجود مموكد مجيلي كو فرونت كي جبك ود الي وض من شي كدار كا تكنا ممكن شرتها يو يرتد و

⁽١) فتح القدير مع الهداية والعاية (٣٩/٣)

⁽٢) التجموع شرح المهدب (٢٨٣١٩)

کوفروخت کی جبکہ وہ بند برج میں تق تو اگر اے مشقت کے بغیر پلڑنا ممکن ہو جیسے چھوٹا سا حوض ہو یا چھوٹا سا برج ہوتو با ا تفاق اسکی بج جائز ہے اور اگر مشقت، کے بغیر اسکا پکڑنا ممکن نہ ہوتو اسمیں دو قول بیں ، رائح قول بیہ ہے کہ اس کی بج جائز نہیں ، اس کو مہذب کے مصنف اور دیگر فقہاء نے اختیار کیا ہے۔

حنابليه

حنا بلہ کے ہاں پانی میں موجود مچھلی کی بیچ کے جواز کے لئے تین شرا لَط کا پایا جانا ورگ ہے۔

ا-مجھل مملوک ہو۔

۲- پانی رقیق اور صاف ہو کہ جس کی وجہ ہے مجھیوں کا مشاہرہ بآس نی ہو سکے۔ ۳- اس کا شکار کرنا اور اسے بکڑناممکن ہو۔

اگریہ نتیوں شرائط پائی جائیں تو پھر مچھلی کی خرید و فروخت جائز ہے اور اگر ان میں ہے کوئی ایک شرط بھی مفقو د ہوتو پھر انگی تیج جائز نہیں۔

علامه ابن قدامه رحمه القد لكصة بين:-

لا يجوز بيعه في الماء إلّا أن يجتمع ثلاثة شروط. أحدها، إن يكون مملوكًا. الثاني أن يكون الماء رقيقاً لا يمع مشاهدته ومعرفته. الشالث، أن يمكن اصطياده وإمساكه. فإن احتمعت هذه الشروط حاز بيعه لأنّه مملوك معلوم مقدور على تسليمه فجاز بيعه كالموضوع في الطست وإن اختل شرط ممّا ذكر لم يجز بيعه.

ترجمہ:- یانی کے اندر موجود مچھلی کی بیج تین شرطول کے ساتھ جائز

⁽¹⁾ المغنى لابن قدامة (٣٩٩/٢)

ہے۔ مملوک ہو، پانی اتنا رقیق ہو کہ مجھلی کے مشاہدے اور پہنچ نے
سے مانع نہ ہو، اس کا شکار کرنا اور پکڑنا ممکن ہو۔ اگر یہ تنیوں شرطیں
یائی جائیں تو پھر مجھلیوں کی خرید وفروخت جائز ہے کیونکہ اس صورت
میں وہ مملوک، معلوم اور مقدور التسلیم ہیں تو ان کی بیج جائز ہے جیسے
طشت ہیں رکھی مجھلی کی بیج جائز ہے اور اگر ان میں سے کوئی ایک شرط
بھی نہ یائی جائے تو پھر یہ بیج جائز ہیں۔

ہوا میں موجود پرندے کی خرید وفروخت

ہوا میں اڑتے ہوئے برندے کی بیج کی ووصورتیں ہوسکتی میں:-

ا- ہوا میں اڑنے والا پرندہ بیچنے والے کی ملکت میں نہ ہو یعنی اس نے شکار کے ذریعے اسے پکڑا نہ ہوتو ایسے پرندے کی نیچ بالا تفاق ناجا کڑے کیونکہ یہ غیرمملوک کی بیچ ہے۔
۲- ہوا میں اڑنے والا پرندہ بیچنے والے کی ملکت میں ہو، اس کے حکم میں فقہ ء کے درمیان اختلاف ہے، جس کی تفصیل درج ذیل ہے۔

حنفيه

حفیہ کے ہاں تیج کی دوسری صورت بھی جائز نہیں کیونکہ یہ غیر مقدور التسلیم کی بیج ہے۔ علامہ مرغینا أن فرماتے ہیں --

ولا (ید حدوز) بین المطیس فنی الهواء لأنّه غیر مملوک قبل الاخذ و گذا لو أرسله من یده لأنّه غیر مقدور التسلیم. ()
ترجمہ: - ہوا میں موجود پرتدے کی تیج جائز نہیں کیونکہ پکڑنے ہے
پہلے تو وہ ملکیت میں نہیں آیا اور پکڑ کر ہوا میں چھوڑ ویا تو بھی اسکی بیج
جائز نہیں کیونکہ یہ غیر مقدور التسلیم ہے۔
ابنتہ عدامہ قاضی خان، علامہ عبداکی لکھنوی اور دیگر بہت سے فقہ نے کرام

فروستے ہیں کہ اگر پرندے کی عادت بہی ہے کہ اے اُڑایا جائے تو گھر آج تا ہے اور اے

ہلاتکلف پُر ناممکن ہے تو اس کی بیج جائز ہے۔ چنانچہ فقاوی قاضی خان ہیں ہے۔

وإں بناع طیسرًا لمہ یسطیر فی الھواء إن کان ذا جناح یعود

(ا)

المی بیشہ ویقدر علی أخذہ من غیر تكلف جاز بیعه وإلا فلا.

علامہ فتح محمد للصنوی كا رُجى ن بھی اس طرف ہے۔ چنانچہ وہ فر ماتے ہیں۔ اپاتو كبور جبكہ معمولی طور پراڑا دیئے جائیں تو مثل مقوض کے ہیں س

لئے كہ ثابت بالعادت متيقن ہے۔

علامہ ابن عابدين نے بھی اس قول كور جج دی ہے۔

علامہ ابن عابدين نے بھی اس قول كور جج دی ہے۔

علامہ ابن عابدين نے بھی اس قول كور جج دی ہے۔

علامہ ابن عابدين نے بھی اس قول كور جج دی ہے۔

(ا)

شافعيه

شافعیہ کے ہاں شہد کی تکھی کے علاوہ دیگر پرندوں کے بارے میں تھم ہیہ ہوا میں ہوتے ہوئے ان کی خرید وفروخت جائز نہیں، اگر چہ پرندے کی عادت واپس گھر آئے کی ہو۔ ان کا کہنا ہے کہ پرندہ عقل نہیں رکھتا اس لئے ہوسکتا ہے کہ گھر واپس آئے کی عادت کے عادت کے عادت واپس آئے کی عادت کے باوجود واپس نہ آئے ، اس لئے اس میں غرر کا پہلوموجود ہے البتہ شہد کی تھی کے عادت کے باوجود واپس نہ آئے ، اس لئے اس میں غرر کا پہلوموجود ہے البتہ شہد کی تھی ہوئے جائز ہے بارے میں ان کا فد جب بیہ ہوتو تھے جائز ہوئی ہوتا ہے ہم ہوتو تھے جائز ہوئی ہوتا ہے ہو کہ ہوئی ہوتا ہے ہوئی ہوتا ہے اندر ہوتی ہے تو تکھی کا واپس آتا تھینی ہوتا ہے لہذا یہ غیر مقد ور العسلیم کی بچے نہ رہی۔

 ⁽¹⁾ فتاوى قاصيحان بهامش الفتاوى الهندية، الفرعاني (فحر الدين حسن بن منصور الأورحندى
 الفرغابي المتوفى ٢٩٥هـ) كوتبه، المكتبة الرشيدية (٢٠٢٠)

حاشية الهنداية، لنكهنوى (العلّامة عبدالحي اللكهنوى المتوفى ٣٠٣ هـ) كراتشي، إدارة القبرآن وانقلوم الإسلامية، الطبعة الأولى ١٣١٨ هـ (٩٦٥)، ولو كان له وكر عنده يطير منه في الهواء ثم يعود إليه جاز لأنّه يمكن أخذه من غير حيلة

انظر أيصا تنوير الأبصار مع شرحه الدر المحتار (١١٥)

 ⁽۲) عطر هدایة، لکهنوی (عبلامه فتح محمد لکهنوی)، دیوبند، مکتبة بشر القرآن ص ۳۱

⁽٣) ردَّ المحتار مع الدر المحتار بحو اله بالا

علامه رقلٌ فره تے ہیں:-

(فلا يصبح بيع الضال) كبعير ندوطير في الهواء وإن اعتاد العود إلى محلّه لما فيه من الغرر ولأنّه لا يوثق به لعدم عقله وهذا إن لم يكن نحلًا أو كان وأمّه خارج الخليه فإن كانت فيها صبح كما بحشه بعض المتأخرين للوثوق بعوده.

حنابليه:

حنابلہ کے ہاں ہوا میں موجود پرندے کی بیٹے کسی حال میں بھی جائز نہیں ہے۔ علامہ ابن قدامہ لکھتے ہیں:-

إذا باع طائرًا لم يصح مسلوكًا أو غير مملوك أمّا المملوك فلأنه غير مقدور عليه وغير المملوك لا يجوز لعلتين: اله غير مملوك والأصل في هذا نهى البي صلى الله عليه وسلم عن بيع الغرر ولا فرق بين كون الطائر يألف الرجوع أو لا يألفه لأنّه لا يقدر على تسليمه الآن وإنمّا يقدر عليه إذا عاد.

ترجمد. - اگر کسی شخص نے ہوا میں موجود پرندے کی بیج کی تو یہ بیج سیح میں خواہ وہ پرندہ اسکی ملیت میں ہو یا نہ ہو، اگر ملیت میں ہوتو اس لئے ناجائز ہے کہ مقدور التسلیم نہیں اور اگر ملیت میں نہیں تو دو وج سے ناجائز ہے کہ مقدور التسلیم نہیں اور اگر ملیت میں نہیں تو دو وج سے ناجائز ہے ، ایک یہ کہ غیر مقدور التسلیم ہے ، دوسرے یہ کہ وہ اس کی ملکیت میں نہیں اور ممانعت کی اصل وجہ وہ صدیث ہے جس میں

⁽۱) بهایة المنحت بالی شرح المنهاج للرملی (۳ ۳۸۱). تیز طاطقاً (باینکا المنحموع شرح المهدب لدووی (۹ ۲۸۳) المهدب لدووی (۹ ۲۸۳) (۲) المغنی لاین قدامة (۲ ۱ ۹ ۳)

رسول القد صلى القد عليه وسلم "بيج الغرد" سے منع فرمایا پرنده خواه واپس آنے كا عادى ہو يا نه ہو، تتكم كے المتبار سے اس بيس كوئى فرق نبيس كوئك م التال اسے سپر دكرنے پر قادر نبيس، وہ اس وقت قادر ہوگا جب برنده لوث آئے گا۔

دَین (قرض) کی ہیج

غیر مقدور التسلیم اشیاء کی خرید و فروخت کی ایک صورت قرض کی بیج ہے جیسے عربی ہیں" بیج الدین" کہتے ہیں۔ اُردو زبان ہیں ہرفتم کے قرغول کے گے" قرض" کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے جبکہ فقہی اختبار ہے" قرض" اور ذین (بفتے الدال) ہیں فرق ہے۔ جب کوئی شخص ابتداء کی پر احسان اور تبرع کرتے ہوئے اسے کوئی مثل چیز دین ہوتا اسے کوئی شخص ابتداء کی پر احسان اور تبرع کرتے ہوئے اسے کوئی مثل چیز دین ہو تا ہے مطلوبہ رقم دے دی، بہقرض ہے، اور جو چیز کسی معاصلے کے نتیجے میں یاکسی کی پیز کو فقص ن پہنچ نے یا ہماک کرنے وغیرہ کے نتیجے میں مازم ہوتی ہے، اسے" دین" کہتے ہیں مثلاً زید نے عمرہ سے ہزار روپے کے جملے ایک من چوں خرید سے اور قیت فورا ادا نہ کی تو زید ہزار روپے کا مقروض ہوگیا۔ بہقرض" وین" ہے۔ ای طرح پہلی مثال میں عمرہ نے زید کو جو رقم دی، دہ تو قرض ہوگیا۔ بہقرض" وین" ہے۔ ای طرح پہلی مثال میں عمرہ نے زید کو جو رقم دی، دہ تو قرض ہوگیا۔ بہقرض کی وجہ سے اس کے ذمے لازم ہوئی۔ گا وہ" دین" ہوگی کیونکہ اس کی ادا نیگی عقد قرض کی وجہ سے اس کے ذمے لازم ہوئی۔ گا وہ" دین" ہوگی کیونکہ اس کی ادا نیگی عقد قرض کی وجہ سے اس کے ذمے لازم ہوئی۔

القرض هو عقد مخصوص يرد على دفع مال مثلى لآخر ليرد مشلمه الدين ما وجب في الذمة بعقد أو استهلاك.

ترجمہ: - قرض وہ معاملہ ہے جس میں ابتداء کسی پر احسان اور تبرع

⁽١)الدرالمحتار للحصكفي مع تبوير الأبصار للتمرشاشي (١٦١،١٥٦)

کرتے ہوئے ، سے کوئی مثلی چیز دی جاتی ہے تاکہ وہ اس کی مثل لوٹائے اور جو چیز سی معامے کے نتیج میں یا کسی کی چیز کو نقصان پہنچ نے یا کسی کی چیز کو نقصان پہنچ نے یا ہاک کرنے وغیرہ کے نتیج میں لازم ہوتی ہے ، اسے دوین '' کہتے ہیں۔

وُ اكثر وبهية الزهيلي وين كي مثاليل ويت بوئ لكص بين:-

الدين: كثمن مبيع وبدل قرض ومهر بعد دخول بالمرأة أو قبل الدخول بها وأجرة مقابل صفعة وأرش جناية وغرامة متلف وعوض خلع ومسلم فيه.

البنة أردد ميں دين كے لئے بھى قرض كا استعال ہوتا ہے۔ اس لئے اس باب ميں دين كا ترجمه "قرض" ہے كيا جائے گاليكن قرض بمعنی دين بی كے أحكام بيان ہوں گے۔

قرض بیجنے کی صورتیں

قرض بيجنے كى ابتداءً دوصورتيں ہيں:-

ا- أدهار يريجا جائے۔

٢- نقراً بي جائــ

پھران میں ہے ہراکی دوفتمیں ہیں:-

ا- انس پرقرض ہے اس کے ساتھ معاملہ کیا جائے اسے فقہی اصطلاح میں "بیسع الدین لمن علیہ الدین " کہتے ہیں۔

۲- ایت شخص کے ساتھ معاملہ کیا جائے جس پراس کا قرض نہیں اے اصطلاح

ميں "بيع الدين لعير من عليه الدين "كِر، ب" تا ہے۔

स्त्राष्ट्री शिष्टी

جہاں تک أدهدر پر قرض بيجنے كا تعلق ہے خواہ بيد معامله مقروض سے كيا جائے يا

⁽١) العقد الإسلامي ودلته (٣٣٢/٣)

غیرمقروض ہے، ہر حال میں نا جائز ہے۔

مقروش سے معاملہ کرنے کی مثال جیسے زید بکر سے کہے کہ جھے بڑار روپ قرض کے بدلے میں ایک من چاول فروخت کرواور وہ قبول کر لے لیکن مجس عقد میں کسی پر قبضہ شہوں یہ "بیسع اللدین لمیں علیہ اللدین" کی ابتدائی صورت ہے۔ اس لئے اسے "ابتداء بیع اللدین باللدین المیں علیہ اللدین" کی ابتدائی صورت سے کہ مثلاً زید نے بکر سے ایک من چاو بخرید نے کے لئے تیج سلم کی لیعنی قبت تو ابھی اوا کردی جبکہ چاول چے ماہ کے بعد لینے کا وعدہ تھا۔ جب چاول حوالے کرنے کی مدت آئی تو بکر نے کہ کہ میرے پاس چاول نہیں البتہ تم مجھے یہ چول گیارہ سورو ہے میں فروخت کردواور میں یہ تم ایک ماہ بعد جاول کی بید اللدین البتہ تم مجھے یہ چول گیارہ سورو ہے میں فروخت کردواور میں یہ تم ایک ماہ بعد اللدین اللہ جب کہ ہوگئہ اس میں مدیون نے اپنے واجب الاداء قرض کوایک دوسرے باللہ یہ کہ چوت کے واسے اللہ یہ کہ جا ہے کیونکہ اس میں مدیون نے اپنے واجب الاداء قرض کوایک دوسرے قرض کے ذریعے مشورخ کیا ہے۔

غیرمقروض سے معاملہ کرنے کی مثال جیسے زید نے بکر سے ایک من چاول ایک ماہ بعد لینے میں۔ زید آج عمرو سے کہتا ہے کہ میں نے بکر سے جو جاول ایک ماہ بعد لینے ہیں، وہ جہیں ایک بزار روپے کے بدلے فروخت کرتا ہوں اور تم بیر قم جھے دو ماہ بعد دے دیا۔ اس "بیع الدین لغیر من علیه الدین" کہا جاتا ہے۔ ان دونوں قسموں کو "بیع الکالئ الکالئ کہا جاتا ہے۔

آنخضرت صلی الله علیه وسلم نے اس تیج کے کرنے سے منع فرمایا ہے، چنانچہ ابنِ عمرٌ فرماتے ہیں کہ:-

(٢) إنّ النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الكالئ با لكالئ.

^() حاشية الندسوقي على الشرح الكبير، الدسوقي (الشيخ محمد عرفه الدسوقي) بيروت، دارالفكر (١/٣).

⁽٢) يجواله بالا.

 ⁽٣) سس الدارقطي، الدارقطي (على بن عمر الدارقطي ٣٠٩هـ-٣٨٥هـ) القاهرة، مصر،
 دار المحاسن الطباعة (٣/ ١٤، ٤٢)

ترجمہ: -رسول القد سلی القد عدیہ وسلم نے نیٹے الکائی بالکائی سے منع فرمایا۔
ای طرح حضرت رافع بن خدیج رضی القد عند سے مروی ہے کہ ان النبسی صلی الله علیه و سلم نهی عن بیع الکالئ با لکالئ،
دین بدین.

ترجمہ - آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیج الکانی بالکالی بینی وین کو وین کو این کو میں کے بید لے فرونی کرنے سے منع فروایا۔

اُئمد اربعد اور جمہور فقہائے کرام کا مذہب بھی کہی ہے کہ یہ بیج ناجائز ہے۔ چنانچہ علامہ ابن شاش لکھتے ہیں:-

> ومنها: بيع الكالئ بالكالئ وهو الدين بالدين وهذا لا خلاف في فساده.

ترجمہ - اس بات پر فقہائے کرام کا اجماع ہے کہ نٹے الدین بالدین جائز نہیں خواہ یہ بیچ مقروض ہے کی جائے یا غیر مقروض کے ساتھ۔

المعجم الكبير، الطبراني (أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني ٢٠ هـ - ٢٠هـ) بعداد،
 الدار العربية للطباعة (٣١٤/٣)

 ⁽۲)عقد الجواهر الشمية، ابن شاش (حلال الدين عبدالله بن نحم بن شاش المتوفى ۲ ۱ ۱ هـ)
 بيروت، دار الغرب الإسلامي، الطبعة الأولى ۱ ۱ ۱ هـ – ۱ ۹ ۹۵ م (۲ ۱ ۹ ۱ ۳)
 (۳) المقد الإسلامي وأدلته (۳۲/۳)

قرض بیجنے کی دُوسری صورت

قرض بیچنے کی ذوسری صورت ہیہ ہے کہ اسے نقد اُفرو دخت کیا جائے لین ایک طرف سے تو قرض ہواور دُوسری طرف سے نقدر تم لی جائے۔ اس کی پھر دوصور تیل ہیں۔ ایک بیاکہ بیاکہ بیاکہ بیاکہ بیاکہ بیاکہ بیاکہ مقروض کے ساتھ کیا جائے ، دوسرے بیاکہ فیرمقروض کے ساتھ بیا معاملہ کیا جائے۔

پہلی صورت کی مثال اور اس کا حکم

پہلی صورت کی مثال ہیہ ہے کہ مثلاً زید نے بکر کی گھڑی غصب کی۔ پچھ دنوں بعد آکر اسے بتلا دیا کہ تنہاری گھڑی میرے پاس ہے لیکن میں وہ تمہیں واپس نہیں کرنا چاہتا، آپ ایک ہزار کے بدلے میں مجھے فروخت کردیں۔ بکر راضی ہوگی۔ زید نے قیمت اوا کردی اور بج مکمل ہوگئ۔

تیج کی اس صورت کے بارے میں اُئمہ آربعہ اور جمہور فقہائے کرام کا کہنا ہے کہ یہ بیج جائز ہے کیوئلہ اس میں بیج سے پہلے سے ہی خریدار کے پاس وہ چیز موجود ہوتی ہے لہٰذا ''غیر مقدورالتسلیم'' ہونے کی خرابی لازم آنے کا شبہ ہی نہیں۔

علامه كاساتى رحمه الله فرمات مين:-

و سحوز سعه مممن عليه الدين لأنّ المانع هو العجز عن التسليم ولا حاجة إلى التسليم ههنا و نطيره بيع المغصوب أنّه يصح من العاصب.

ترجمہ - اور مقروض کے ساتھ بیاج کرنا جائز ہے کیونکہ ناج ہز ہونے کی وجہ ' غیر مقدور ائتسلیم '' ہوناتھی جبکہ یہاں سپر دکرنے کی ضرورت ہی نہیں جیسے مغصوب مندا پی خصب شدہ چیز کی بچ ناصب کے ساتھ کرے۔

وْأَ مَرْ وَهِبَةِ الرَّحْمِيلِي لَلْصَةِ بَيِّن --

وبيع الدين نقدا في الحال احتلاف الفقهاء في شأبه على التعصيل الآتى أوّلا بيع الدين لمدين أجاز الفقهاء أبمه الممداهب الأربعة بيع الدين لمن عليه الدين أو هبته، لأن الممانع من صحة بيع الدين بالدين هو العجر عن التسليم ولا حاجة إلى التسليم هها

ترجمہ - بینے بدین نقد کی صورت میں فقی ، کر م کا درتی ذیل اختلاف ہے۔ بہل صورت لیمنی مدیون ہے قرض کی بینے کرنا: مذاہب اربعہ کے جمہور فقیا ، نے اس بینے کو جائز قرار دیا ، ہے کیونکہ بینے الدین یا دین کے جمہور فقیا ، نے اس بینے کو جائز قرار دیا ، ہے کیونکہ بینے الدین یا دین ہونا ہے جبکہ یالدین کے ناجائز ہونے کی وجہ '' نیم مقد ورائٹسیم '' ہونا ہے جبکہ یہاں سیر دکر نے کی حاجت بن نہیں ۔

دُّ وسرى صورت كا حكم

دوسری صورت ہیے کہ غیر مقروش سے نیٹے لدین کی جان جیسے زید نے بکر ک گھڑی خصب کی ۔ ب زید عمرو سے کہنا ہے کہ میری گھڑی جو بکر کے پاس ہے ، میں اسے ایک ہزار کے بدے میں فروخت کرنا ہوں۔اس کے تکم میں قدر سے اختد ف ہے۔ حنفید اور حنا بلد

حنفیہ ورحن ہو۔ کے باں میر بی ناج مزئے اس سے کہ اس میں فروخت کنندہ بی جانے والی چیز کوخر یدار کے سپر آئر نے کی قدرت نہیں رکھتا لہذا" غیر مقدور التسدیم" ہونے کی خروبی لازم آربی ہے جو کہ مفسد عقد ہے۔ اور اگر یوں کہا جائے کہ زید اس شرط پر میہ چیز بیچے کہ مبیع کی سپردگی مدیون (مذکورہ ہا، مثال میں عاصب) ہے ذمہ ہوتو سے بھی جائز نہیں ، اس سے کہ مبیع کوحوالے کرنا ہائع کی ذمہ داری ہے، مید ذمہ داری کسی اور کی طرف منتقل کرنا جائع کی ذمہ داری ہے، مید ذمہ داری کسی اور کی طرف منتقل کرنا جائع ہیں ذمہ داری ہے، مید ذمہ داری کسی اور کی طرف منتقل کرنا جائع ہیں خرنہیں۔

⁽¹⁾ الفقه الإسلامي وادليه (٣ ٣٣٣)

ملامہ کا سانی فرماتے ہیں:-

ولا يسعقد بيع الدين من عير من عليه الدين لأنّ الدين ما أن يكون عبارة عن فعل تمليك المال وتسبيمه وكل دلك غير مقدور التسليم في حق النائع ولو شرط التسليم على الممديون لا يصبح أيضًا لأنّه شرط التسليم على غير النائع فيكون شرطًا فاسدًا.

ترجمہ - اور غیرمقروض سے بیٹے لدین کرنا جا کرنٹیں اس نے کرقرض
ی تو المسین موجود حکمی ماں کا نام ہے یا مال کی تملیک ورسپردگ کے
فعل کا نام ہے اور دونوں چیزیں بائع کے حق میں غیرمقدورانتسلیم بیں
ور اگر یہ شرط گائی جائے کہ اس کی سپردگ مدیون کے ذمہ ہے تو یہ
بھی صحیح نہیں کیونکہ میہ بائع کے علاوہ کی اور پرسپردگ کی شرط لگانا ہے
جو کہ شرط فا سمد ہے۔

ابن مقلے حنبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

(ولا يجوز لغيره) أى لعير من هو في الدمه لأنّه عير قادر (٢) على تسليمه فأشبه بيع الآبق.

ترجمہ: اور غیر مدیون کے ساتھ قرض کی بیٹے کرنا جائز نہیں کیونکہ باکع اسے خریدار کے حوالے کرنے پر قادر نہیں تو بیصورت بھگوڑ نے غلام کی مائند ہوگی۔

مالكيه

ہ مکیہ کے ہاں ورج ذیل آٹھ شرائط کے ساتھ بیانج جائز ہے۔ ن میں ہے جار

⁽۱) بدائع الصبائع للكاساني (۱۳۸٫۵)

 ⁽۲) المبدع في شرح المقبع ابن مفلح (أبو اسحاق برهان الدين إبراهيم بن محمد بن عبدالله بن مفتح المورج ۲۱۸هـ-۸۸۳هـ) بيروت، المكنب الإسلامي، الطبعة الأولى ۳٫ ۹۸ م

شراكط كاتعنق مديون ہے ہے اور بقيد حيار شرائط كاتعلق مبين ہے ہے۔ مديون كاعتبار سے حيار شرائط ورج ذيل بين:-

ا- مدیون قرض کا اقرار کرتا ہو۔

۲- غالب گمان میہ ہو کہ مدیون سے قرض لے لیا جائے گا مثلاً میہ کہ مدیون شہر میں موجود ہوتا کہ اس کی ، لی حاست معلوم ہو کہ وہ تنگدست ہے یا مالدار ہے۔

۳-وہ قرض کو اوا کرنے کی قدرت بھی رکھتا ہو، قرض اوا کرنے سے عاجز نہ ہو۔ ۳- مقروض اور خریدار کے درمیان کوئی عداوت اور ڈشمنی نہ ہو کہ خریدار کے حواے کرنے کے لئے تیار نہ ہو۔

مبیع کے امتیار سے بنیادی شرط میہ ہے کہ کوئی ایک بات نہ ہوجس سے رہا یہ غرر کی خرائی ل زم آئے۔ چنانچہ اس خرائی سے نیچنے کے لئے چارشرا نظامقرر کی گئی ہیں، -ا - بیچی جانے والی چیز قرض کی جنس سے نہ ہو اور اگر اس کی جنس سے ہو تو اس کے برابر ہو، کم و بیش نہ ہوتا کہ رہاکی خرائی ازم نہ آئے۔

۲- اگر قرض سونا یا چاندی ہے تو اس کی بیچ سونے یا چاندی کے بدلے میں نہ کی جائے کیونکہ اس صورت میں ایک عوض پر مجلس میں قبضہ نبیل ہوتا جبکہ سونے چاندی کی بیچ میں عوضین پر مجلس ہی میں قبضہ ضروری ہے۔ میں عوضین پر مجلس ہی میں قبضہ ضروری ہے۔

" - قرض ایسی چیز کا ہوجس کی بیج قبل القبض جائز ہو، جیسے ن کے نز دیک طعام کے علاوہ اشیاء کی بیچ قبل انقبض جائز ہے۔

ہ ۔ جس چیز کے بدے میں قرض فروخت کیا جائے اور اس پر اس مجلس میں قبضہ ہوتا کہ بچے انکالی کی خرافی لازم نہ آئے۔

ا گر ندکورہ با 1 چار شرطیں موجود ہوں تو بھر مالکیہ کے ہاں غیر مدیون سے قرض کی بیچ کرنا جائز ہے ورشہ جائز نہیں۔

⁽۱) حاشية الدسوقي عنى الشرح الكبير (۲۲،۲۲) المنقى شرح المؤطأ (۲۲٪) الفقه الإسلامي وأدلته (۳۳۳۳)

شافعيه:

شوافع کے ہاں اس بڑنا کی تمین صورتیں ہیں۔ ذیل میں تینوں صورتیں اور ان کا تھم ذکر کیا جاتا ہے۔

پہلی صورت یہ کہ قرض متنقر ہو یعنی قرض خواہ کی اس پر ملکیت اور وصولیا لی کا حق ثابت ہو چکا ہوتو رائح قول کے مطابق غیر مدیون کے ساتھ اس کی بیچ جائز ہے کیونکہ اس صورت میں مقروض کسی انکار کے بغیر قرض خریدار کے حوالے کردے گا۔

و و مری صورت یہ ہے کہ قرض ستفر نہیں اور وہ قرض بیج سلم کے اندر مسلم فیے کی صورت میں ہے تو اس کی بیچ جا رُنہیں اس لئے کہ بھی بھی بھی بھی ہوں کے کر نے کی نوبت آتی ہے جس کی وجہ ہے خود وہ شخص اس مسلم فیہ پر قبضہ کرنے ہے محروم رہ جاتا ہے جس کی وجہ ہے اس کے آگے بیچ کرنا گویا غیر مقدور التسلیم کی بیچ کرنا ہے۔

تیمری صورت یہ ہے کہ قرض متعقر نہیں اور بیچ کا شن ہے تو رائح قول کے مطابق س کی بیچ جا رُنے ہے۔ مار مدشرازی لکھتے ہیں۔۔

أمّا الديون فينظر فيها فإن كان الملك عليها مستقراً كغرامة المتلف و بدل القرض جاز بيعه ممن عليه قبل القبض لأنّ ملكه مستقر عليه فجاز بيعه كالمبيع بعد القض وهل يجوز من غيره ففيه وجهان. أحدهما يجور لأن ما جار بيعه ممن عليه جاز بيعه من غيره كالوديعة. والثاني لا يجوز لعدم القدرة على التسليم، لأنّ المدين ربما منع الدين أو جحده وذلك غرر لا حاجة به إليه. والأوّل أطهر لأنّ الظاهر القدرة على التسليم من غير منع ولا حجود وإن كان مسلمًا فيه لم يحز بيعه لما

⁽۱) عام ہیوٹ کے اندر جو چیز مبتی ہوتی ہے، نتی سلم کے ندر وہ 'امسلم فیا' کہا۔تی ہے۔

روى أن اس عباسٌ سنل عن رجل أسلف في حلل دقاق فلم يجد تمك الحلل فقال آخذ منك مقام كل حلّة من الرقاق دلتين من الحل فكرهه ابن عباس وقال حذ برأس المال عنفا أو غنمًا ولأنّ الملك في المسلم فيه عير مستقر لأنه ربما تعذر فانفسح البع فلم يجز بيعه كالبيع قبل القبض وإن كان شمنًا في البيع فهيه قولان قال في الصرف يجوز بيعه قبل القبض الماروى عن ابن عمر قال كنت أبيع الإبل بالبقيع بالدنانيز فآحد الدراهم وأبيع الدراهم و آخذ الدنانير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا بأس ما لم تتفرقا وبينكما شيء ولأنه لا يحشى انفساح العقد بالهلاك فصار كالمبيع بعد القبض .

ترجمہ اور دیون کے اندر دیکھ جائے گا کہ اگر ملکیت مستقر ہو (لیمنی قرض خواہ ک اس پر ملکیت اور وصوبی لی کا حق خابت ہو چکا ہو) جیسے تنف کرنے والے پر ضمان اور قرض کا بدلہ تو مدیون کے ساتھ اس کی بیج ج ہز ہے کیونکہ اس اس کی ملکیت مستقر ہو چک ہے۔ اور غیر مدیون کے ساتھ اس کی حکیت مستقر ہو چک ہے۔ اور غیر مدیون کے بیج کرنے کی دوصور تیں ہیں۔ ان بیل سے ایک ج بز ہو اور جس صورت میں مدیون کے ساتھ اس کی بیج جائز ہے اس صورت میں غیر مدیون کے ساتھ اس کی بیج جائز ہے اس صورت میں فیر مدیون کے ساتھ بھی ترک بیج جائز ہے جسے ودیعت کی بیج۔ اور ورسری صورت مبیع کے غیر مقد ورائسلیم ہونے کی وجہ سے ناجائز ہے کیونکہ مقروض بھی بھی قرض نہیں دیتا یا انکار کردیتا ہے اور بیہ بلہ وجہ کا غرر ہے۔ سیکن بہنا قوں رائح ہے کیونکہ خابر بیہ ہو کے کہ قدرت عی

المهدب، الشير رى رأبوإسحاق شيرارى، مصر، عنسى البانى الحلنى وشركاءه ٢٢٣٠.
 الفقه الإسلامي وأدلته (٣٣٣٣)

التسلیم کسی مما فعت یا انکار کے بغیر پائی جاتی ہے۔ اورا گر وہ قرض بیج سلم کے ندر مسلم فید کی صورت میں ہے تو اس کی بیچ جا نز نہیں جیس کہ بن عباس ہے مروی ہے کہ ان ہے کسی نے حلل (ریثمی ہاس) کی سلم کے بارے میں یو چھا تو سے نے اسے ناپیندیدہ قرار دیا اور فرہ ما کہ اپنا راکس مال و لیس لے مو اور دومری بات رہے ہے کہ بھی مجھی بیج سلم کو منخ کرنے کی لوبت آتی ہے جس کی وجہ سے خود وہ شخص مسلم فیہ پر قبطنہ کرنے سے محروم رہ جاتا ہے جواس کی بیچے کے کر رہاہے اس لئے اس کی آ گے بیچ کرٹا گویا غیر مقدور انتسلیم کی بیچ کر نا ہے۔ تیسری صورت رہے کہ قرض بیچ کا ثمن ہے تو اس میں دوقوں میں (بہتہ رائے قول کے مطابق اسکی بیچ صرف میں قبل انقبض جائز ہے جیسا کہ ابن عمر سے مروی ہے کہ وہ فرہ نے ہیں کہ میں بقیع کے مقام پر دنانیر کے بدلے أونث بیتیا ور اس بدلے دراہم لیتا یا دراہم کے عوض بیتیا اور اس کے بدلے وینار لیتا رسوں ایتد صلی ابتد علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ جدائی کے وفت پکھھ یا زم نہ ہو نیز اس میں عقد کے نتخ ہونے کا بھی کوئی خوف نہیں س لئے گویا یہ بیج بعد القبض کی طرح ہوگئی۔

این القیم کی رائے

ابن القیم رحمہ اللہ کی رائے ہیہ ہے کہ بیچ کی ندکورہ دونوں صورتیں جائز بیں یعنی خواہ قرض بیچنے کا معاملہ مدیون سے کیا جائے یا نیر مدیون سے ، دونوں صورتوں میں جائز ہے البتہ بیچ الکالی ہا کان کی دونوں صورتوں کو وہ بھی ناجائز کہتے ہیں۔

ان کا کہنا ہے کہ'' بیج انکالی ہا نکاں کے عدم جواز کے متعلق تو حدیث وارد ہوئی ہے اور اسکے ناج کز ہونے پر اجماع بھی ہو چاہے ابت ان صورتوں خصوصاً نیر مقروض کے نقد می مے کے عدم جواز پر کوئی نص وارونہیں ہوئی اور ہمارے شیخ امام ابنِ تیمید کا رُ جی ن بھی جواز کی طرف ہے اور ہم بھی اسے جائز سیجھتے ہیں اور اس کے جواز میں کوئی خرابی بھی نظر نہیں آتی اس لئے کہ نہ تو یہ ''بیچ ا کالی بالکالی'' ہے اور نہ اس جیسی صورت ہے اس سئے اے ممنوع قرار دینے کی کوئی وجہ نہیں''۔

ڈاکٹر وصبۃ الزحیلی کی رائے

عصر حاضر کے مشہور محقق عالم دین ڈاکٹر وہبۃ الزهیبی کا خیال ہے ہے کہ ولکیہ کا مذہب دیگر مذاہب کے مقابعے میں راج ہے چٹانچہ آپ اس مسئے پر تفصیلی بحث کرنے کے بعد لکھتے ہیں:-

رم ويظهر لنا أن مذهب المالكية هو الراجح بين المذاهب.

پروفیسر ڈاکٹر الصدیق الضربر کی رائے

عصرہ ضر کے ایک اور محقق پروفیسر ڈاکٹر الصدیق مجد امین الضریر کی رائے ہے ہے کہ قرض بیجنے کی تم م صورتیں جائز ہیں حتی کہ بیج اا کان بالکالی کی دونوں صورتیں بھی جائز ہیں بیٹی بشرطیکہ رہا کی خربی لازم ند آئے۔ انکا کہنا ہے کہ بیج اکالی بالکالی کے متعلق جو روایات وارد ہوئی ہیں۔ یہ سند کے اعتبار سے ضعیف ہیں لہندا ان کی بنیاد پر حرمت کا حکم لگانا مشکل ہے اور بیان کردہ ناج کر صورتول ہیں '' فیر مقد در انتسلیم '' ہونے کی جو خرابی ذکر کی گئی ہے ، یہ ہمی معتبر نہیں اس لئے کہ ہماری گفتگو اس قرض کے متعلق ہے جس کا مقروض اقرار کرتا ہے تو جب مقروض الحرار کرتا ہے تو جب مقروض الے سیم کرتا ہے تو اب بائع اس سے وہ قرض لئے کرخر بدار کے سپرو کرنے پر قادر ہے اور عصر حاضر ہیں ان معاملات سے بکشرت واسطہ بھی پڑتا ہے ۔ اگر انہیں ناج بڑز قرار دیا جائے تو عوام کے لئے تنگی اور پریشانی کا باعث بنے گی اور بدرائے انہیں ناج بڑز قرار دیا جائے نا کہا ان ماہائی انتہائی کا باعث بنے گی اور بدرائے افتیار کرنے ہیں فقہاء کے ند ہب سے بالکلیہ اختیاف لہ زم نہیں آتا کیونکہ نقدا قرض کی افتیار کرنے میں فقہاء کے ند ہب سے بالکلیہ اختیاف لہ زم نہیں آتا کیونکہ فقدا قرض کی

⁽١) اعلام الموقعين (١- ٣٣٠)

⁽٢) الفقه الاسلامي وأدلته (٣ ٣٣٥)

صورت میں تو اختلاف واضح ہے۔ اور میہ بات بھی صحیح نہیں کہ اُدھار پر تنج الدین کرنے کے ناجائز ہونے پر اجماع ہے اس لئے کہ ہالکیہ نے بعض صورتوں کو چند شرائط کے ساتھ جائز کہ ہے۔ ہوسکتا ہے کہ بےاجماع اس صورت میں ہو کہ جب بہ بیجے اموال ربویہ میں ہوری ہو۔ مرجیح مرجیح

ندکورہ مسئے کے تمام پہلوؤں پرغور کرنے ہے یہ بات سامنے آتی ہے کہ اس سلط میں حنفیہ کا فدہب رائے ہے۔ جہاں تک بیج اکائی با لکائی کی روایت کا تعلق ہے تو اگر چہاں پر بعض محد ثین جیسے دارقطنی اور ابن عدی وغیرہ نے کلام کیا ہے لیکن رائے بات یہ ہے کہ اس صدیث کو نا قابل استدلال کہنا درست نہیں اس کئے کہ حاکم فیشا بوری نے اسے اپنی کتاب المستدرک' میں نقل کرنے کے بعد فرہایا ہے کہ بیر روایت امام مسلم کی شراکط پر اترتی ہے اور پھر علامہ ذہبی نے بھی اس کی تصدیق کی ہے جس سے اس کے معتبر ہونے کی طرف اشارہ ملتا ہے۔ اس کے علاوہ امام طحاوی نے اپنی کتاب شرح معانی آتا تاریس اس کو ذکر اشارہ ملتا ہے۔ اس کے علاوہ امام طحاوی نے اپنی کتاب شرح معانی آتا تاریس اس کو ذکر کرنے اسے دلیل کے طور پر بیان فرمایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بیر روایت ان کے نزد یک بھی قبل استدلال کرنا ہم حال کر بیر وایت متکلم فیہ بھی ہوتو عقبی قیاسات کے بجے ناس سے استدلال کرنا ہم حال ہم ہم ہو۔

⁽۱) الغور واثره في العقود ص ٣٣٣ وأرى حوار بيع الدين مطقة أعنى سواء بيع الدين للمدين أو لنغيره بنقد أو بدين ما دام خاليًا عن الربا لأبة لم يرد بقل يعتمد عليه في منع أى صورة من هذه الصور ودعوى عندم القندرة على التسليم عير مسلمة لأن كنلامنا في دين معرف به لا فيما فيه حصومة، ثم إنّ بيع الدين قد تدعوا الحاحة إليه، وفيه مصلحة ظاهرة للمتعاقدين فلا يصح التصييق عليهم بمنعه وليس فيما دهست إليه حروح على رأى الفقهاء فقدرأينا احتلافهم في بيع الدين بالنقد وأمّا دعوى الإحماع على منع بيع الدين فعر مستمة فقد حوره المالكة بعض صوره كما ذكرنا ولعن الصورة المجمع على منعها في بنع الدين به لدين هي ماكان فيه الدين من الأموال الربوية ولعن الصورة المجمع على منعها في بنع الدين بالدين هي ماكان فيه الدين من الأموال الربوية ولعن الصورة المجمع على منعها في بنع الدين بالدين هي ماكان فيه الدين من الأموال الربوية ولعن الصورة المحمد على مكتبة إمدادية (۲ مد بن محمد الأردى المصرى الطحاوى

تحرر کی صور تین

مال کا تباولہ کریں اور جس بیچ کے اندر مال کا تباولہ بالکل ند ہو، نہ وونوں جانب ہے اور نہ
ایک جانب سے جکہ محفق زبانی جمع خرج ہوتو اس بیچ کو جائز کہنا درست نہیں۔ یہی وجہ ہے
کہ انکہ اربعہ نے اس بیچ کو ناج کز قرار دیا ہے۔ اس طرح بیج الدین نقدا کی صورت میں
بھی نیرمقروض کے س تھ معالے کرنے کو جائز کہن بھی مشکل ہے۔

موجوده دور میں قرض بیجنے کی مختلف صورتیں

عصر حاضر میں قرنس بیچنے کی متعدد صورتیں رائج ہیں۔ ان میں چند صورتیں اور ان کا تھم قدرے تفصیل ہے بیان کیا جاتا ہے۔

تمن بیجنے کی ایک صورت

قرض بیجنے کی ایک صورت بھن کی ہے۔ جس کو بذریعد مثال ہوں سمجھا جاسکن ہے کہ مثلا زید نقد پر کھاد فروخت کرنے کی صورت میں پانچ سورو پے فی بوری کے حساب سے بیچن ہے اور دھار کی صورت میں اڑھے پانچ سورو پ پر۔ بھراس کے پاس آیا اور بہ میرے پاس نقد رقم موجود ہے، میں اس نفع حاصل کرنا چا بتا ہوں کیکن میں خود کاروب رکز نہیں جاتن میرے بات میں خود کاروب کر انہیں جاتن میرے لئے فئے کمانے کی کیا صورت ہوسکتی ہے؟ زیدا ہے کہت ہے کہ میں فلال شخص کو ادھار پر کھاد فی بوری ساڑھے پانچ سورو پ میں فروخت کرتا ہوں۔ آپ ایس کریں کے جب کو کی شخص مجھ سے ادھار پر خرید نے آئے تو آپ مجھے پانچ سورو پ فی بوری کے حسب دے وی کریں اور بعد میں اس سے ساڑھے پانچ سووصول کرایو کریں۔ فقیمی امتیار سے بیصورت قرض کی بیچ میں داخل ہے کہ زید کی جو رقم اس کے فقیمی امتیار سے بیصورت قرض کی بیچ میں داخل ہے کہ زید کی جو رقم اس کے فقیمی امتیار سے بیصورت قرض کی بیچ میں داخل ہے کہ زید کی جو رقم اس کے فقیمی امتیار سے بیصورت قرض کی بیچ میں داخل ہے کہ زید کی جو رقم اس کے فریدار پر دوماہ بعد ساڑھے پانچ سورو پے واجب تھی، اسے زید نے پانچ سورو پ کے اس میں طیعہ المدیں میں داخل بوری کے دیا ہو کی وجہ سے ناج کرنے ہے اس کے بیع المدیس میں داخل بوری کے دیا ہو کی وجہ سے ناج کرنے ہے اس کے بیع المدیس میں داخل میں میں داخل میں در دورا میں در میں داخل میں دورا میں در میں در دیا میں در میں در میں در میں دیا میں در م

جائز صورت

اس معاملے کی جابر صورت یہ ہوسکتی ہے کہ بھر پہلے یہ سامات زید سے خریدے

فرری صورتیں

اور خود یا اپنے کس وکیل کے ذریعے اس پر قبضہ کرے اور پھر گا مک کو اُدھار پر زائد قیمت میں فروخت کروے۔

ملنے والی تنخواہ با انعام کی ٹن

قرض پیچنے کی ایک صورت ہے بھی ہے کدانس نا پنے متعدقد ادارے سے سنے دائی استخواہ یا حکومت وغیرہ کی طرف سے سنے دائے انعام کو دصولی سے قبل فر دخت کردیم تا زید کسی ادارے میں دس ہزار روپ پر مل زمت کرتا ہے۔ مہینہ پورا ہوئے کے بعد کسی وجہ سے ادارہ تخواہ کی فوری ادائی سے معذرت کرتا ہے اور کہتا ہے کہ ہم آپ کو پندرہ روز بعد تخواہ دے دیں گے۔ اُسے رقم کی فوری ضرورت ہے تو وہ بکر سے کہتا ہے کہ آپ جھے میری سنے دائی تخواہ کے بدلے میں ساڑھے نو ہزار روپ ابھی دے دیں اور میں پنی تخواہ کی رسید والی تخواہ کے بدلے میں ساڑھے نو ہزار روپ ابھی دے دیں اور میں پنی تخواہ کی رسید روپ وصول کر یہ تا ہوں، پندرہ روز بعد آپ بینک جا کر پورے دی ہزار روپ بعد آپ بینک جا کر پورے دی ہزار روپ وصول کر یہ ماڑھے نو ہزار دے دیتا ہے ور پھر پندرہ روز بعد بینک ہو کہ کر اُسے قبول کر کے ساڑھے نو ہزار دے دیتا ہے ور پھر پندرہ روز بعد بینک سے پورے دی ہزار وصول کرتا ہے۔

بیصورت "بیع المدیس مسقد لعیر من علیه الدین" میں واضل ہونے کی ہے ناج نز ہے۔ اس جیسی صورت کی ممی نعت حدیث میں بھی ندور ہے۔ مروان بن تعلم کے اور میں ایک مرتبہ بعض لوگ سا اند ملنے والے مطیات کی رسید فروخت کر رہے ہے تو حضرت ابو ہریرہ نے اے ناج نز قرار دیا جس کی وجہ ہے مروان بن تعلم نے ان رسیدول کی خرید و فروخت میریاندی لگادی۔

اس کے علاوہ اس کی نظیر بیچ الجا مکیہ ہے جسے احناف نے نہ جائز قرار دیا ہے۔ جا ملیہ اس رقم کو کہا جاتا ہے جوسر کاری ملاز مین کو بیت امال سے ملتی تھی۔

⁽۱) الصحیح لمسدم، البنشابوری (انوالحسن محمد بن حجاج بن مسلم القشیری البیشانوری) کراچی، قدیمی کیب جاند، الطبعه الثانیة ۱۳۵۵ه ۱۹۵۱ه ۱۹۵۹ م (۵۴۰) عن ابی هبریرة آنه قال لمروان أحللت بینغ لصکاک وقد بهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن بیغ البطعام حتی یستوفی، قال فحطت مروان الباس فنهی عن بیغها قال سلیمان فنظرت الی حرس یاحدونها من أیدی الباس

⁽٣) المتجدع في اردو، كرا چي ، دارالا شاعت ص ١٦٧_

بيع الجا مكيه كي حقيقت اوراس كاحكم بيان َسرت مون ملامه شامي لَهِ عنها. -بيع الحامكية: هو أن يكون لرحل حامكية في بيت المال ويحتاح إلى دراهم معحلة قبل أن تحرح الحامكية فيقول له رجيل بنعتنني جامكيتك التي قدرها كذا وكذا أنقص من حمقمه في الجمامكية فيقول لمه: بعتك فهل البيع المذكور صحيح أم لا لكونه بيع الدين ببقد، أجاب: إدا باع

من غير من هو عليه كما ذكر لا يصح.

ترجمہ:- بیج الجا مکیہ بیہ ہے کہ ایک شخص کی تنخواہ بیت المال کے ذمہ بے کیکن اُ ہے شخواہ ملنے سے مہلے اس کی ضرورت ہے تو کوئی اس سے کہتا ہے کہ آپ اپن تخواہ کی رقم اشنے روپے (جوتنخواہ سے کم ہوتے تھے) کے بدلے فروخت کرتے ہیں۔ وہ جواب میں کہتا ہے کہ میں نے فروخت کی۔ کیا یہ بیج صحیح ہے یا نہیں؟ حالانکہ یہاں قرض کی بیع نفذ کی صورت میں ہو رہی ہے۔ جواب دیا کہ جب قرض کی بیع غیر مدیون ہے کی جائے جیسا کہ مذکورہ صورت میں تو ۔ سیجے نہیں۔ مولانا محد بقی عثر نی صاحب مذهبیم اس کا اور ان جیسی دوسری صورتوں کا حکم بیان

كرتي لكھتے بين:-

الحقوق التي تثبت لصاحبها بعقود يعقدها هو أو غيرة مثل رجل بماع شيئًا فثبت له حق استيفاء الثمن أو أقرض أحدا، فثبت لمحق استيفاء الدين أو أعلمت الحكومة له مجائزة فثبت له حق استيفاءها فبيع مشل هذه الحقوق ليس بيعاً للحقوق في الحقيقة، وإنمّا هو بيع لمال يتعلق به ذلك البحق وإنّه لا يحوز عبد الحيفية رحم الله تعالى لكونه بيع ما

ردًالمحتار للشامي مع النوير وشرحه السرالمحتار ٢٠٥٠هـ)

لیسس عند الإنسان وید حل فی هذا القسم بیع العطایا والارزاق والبراآت وییع حظوظ الأنمة وبیع الجامکیة.

رجمه: - وه حقوق جوکی آدمی کے لیے کی عقد وغیره کی وجہ ہے تابت ہوتے ہیں مثنا کی آدمی نے کوئی چیز بچی جس کی قیمت وصول کرنے کا اُسے حق ہے یاکسی کوقرض ویا جس کے واپس لینے کا اُسے حق ہے یا عکو مت نے اس کے لیے کسی انعام کا اعلان کیا جس کے وصول کرنے یا عکو مت نے اس کے لیے کسی انعام کا اعلان کیا جس کے وصول کرنے کا اُسے حق ہو تی بچے دراصل حقوق کی بچے دراصل حقوق کی بچے دراصل حقوق کی بچے دراصل حقوق کی بچے میں بلکہ اس مال کی بچے ہو ان حقوق کی بچے دراصل حقوق کی بچے میں بلکہ اس مال کی بچے ہو ان حقوق کے ساتھ متعلق ہے اور حنفیہ کے نزویک ان کی بچے ہو ترنہیں اس لئے کہ یہ "بیع المدیس می غیر من علیہ اللہ بن ہیں ہی بچے ہو کرنہیں اس لئے کہ یہ "بیع المدیس می غیر انسان کے پاس نہیں ہے، کی بچے اور ای قتم میں عطیا، تخواہیں، انسان کے پاس نہیں ہے، کی بچے اور ای قتم میں عطیا، تخواہیں، براآت اور اُنمہ کرام کے وظفے اور جا کیہ کی بچے شامل ہے۔

سندات (Documents) کی خرید و فروخت

قین کی خرید و فروخت کی ایک صورت وین کی مختلف سندات (Documents)

گ خرید و فروخت ہے۔ پہلے زمانے میں بھی ان کی خرید و فروخت کا رواج تھا۔ البتة اس کا رواج کاروباری سطح پر نہ تھا بلکہ عام طور پر مختلف عاملین اپنے عطایا کی رسیدی اور سندات دوسروں کو فروخت کر کے ان سے فرری رقم لے لیتے اور پھر ان سے خرید نے والاشخص وقت آنے پر بیت المال سے رسید پر درج عطیہ کی مقدار وصول کرلیتا۔ اس رسیدیا سند کو عربی میں "

على مه شامى الى كى تعريف يول بيان فرمات بيل. -بسراآت جمع برائة، وهى الأوراق التى يكتبها كتّاب الديوان

⁽۱) تكملة قتح الملهم (۲۲۲/۱).

على العالمين على البلاد بحط كعطاء أو على الأكارين بقدر () ما عليهم وسميت براء ة لأنّه يبرأ بدفع ما فيها.

ترجمہ - برا "ت براء ق کی جمع ہے۔ اس سے مراد رہ رسیدیں ہیں جو اصحاب الدیوان عامین کے بیے سی رقم مثلاً عطالکھ کر ہیجتے یا کاشت کاروں کی طرف ان کے واجب لکھ کر ہیجتے اور اسے براء ق اس سے کہ جاتا ہے کہ س پر درج رقم کوادا کر کے "دمی بری ہوج تا ہے۔

صك يا مراءة كى خريد و فروخت بهى شرعاً تاج ئز جاس ك كه يه "بيع اللديس من عير من عليه اللدين" بيس واخل ج ـ علامه صكفى رحمه المداس كاظم بيان كرت بوك كهية بين -

> بیع السواآت التی یکتمها الدیوان علی العمال لا یصح (۱۰) ترجمہ برست کے جنہیں اصحب الدیون عامین کے لئے مکھتے ہیں ان کی خرید وفر وخت سیجے نہیں۔

بل آف البيخينج (Bill of Exchange) كي تبيج

قرض کی نید ان اید اہم مراوجہ صورت بل آف ایکیجینی (Bill of کرس کی نید اہم مراوجہ صورت بل آف ایکیجینی (Bill of کی ایکیجینی کو اردو میں ''ہنٹری'' اور مربی میں ''کسیالة'' کیتے ہیں۔

بل ہن ایکسیجنج نید خاص قشم کی دستاویز ہے جس کی حقیقت یہ ہے کہ جب کوئی تاجر اپنا مال فروخت کرتا ہے تو خریدار کے نام بل بناتا ہے۔ بعض روقات اس بل کی ادائیگی کسی آئندہ تاریخ میں ، جب ہوتی ہے۔ اس بل کو دستاویزی شکل دینے کے لئے مدیون اس کو دستاویزی شکل دینے کے لئے مدیون اس کو منظور کر کے اس پر دستخط کر دیتا ہے کہ میرے ذھے فعال تاریخ کو اس بل کی

⁽۱) ردالمحتار (۲ ۳ د)

⁽٣) الدر المحتار مع ردّ المحار (٣ ٥١٣)

غرر کی صور تیں

اد منتی واجب ہے۔ اس بل پر ادائین کی جو تاریخ مکھی ہوتی ہے، س تاریخ کے آئے کو انگریزی میں (Maturity) ورع بی میں "مصبح الک میسالة" کہتے ہیں اور س تاریخ او منتی کو (Maturity) کہا جاتا ہے۔

پھر جب او نیک کی مدت کھ قریب ستی ہے تو یہ بینک ای بل کو کی اور شخص یا بینک کے بال فروخت کر دیتا ہے۔ ادائیگی کی مدت قریب ہون کی ہے وہ سراشخص یا بینک کے کھن اور قیمت ویت ہے مثلاً مذکورہ مثال میں اُسے چھیا تو ہے روپ میں خرید بیت ہے۔ اسطرح او نیک کی تاریخ آنے سے قبل اس بل کی کئی مرتبہ بیج ہوتی ہے اور تاریخ ادائیگی جتنی قریب ہوتی ہے اور تاریخ ادائیگی جتنی قریب ہوتی ہے اتنی ہی اسکی قیمت بڑھتی جی جاتی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہے۔

ع م طور پر بینک بل سف کیجینج کی ڈسکاؤنٹنگ کرتے ہیں اور بید بینکوں کے قصیر معیاد قرضوں میں داخل ہوتا ہے اسلئے کہ اس بل کی ادا لیگی کی تاریخ تقریباً تین ماہ سے جھے ماہ تک ہوتی ہے۔

یے معاملہ بھی "بیسع المدیں معیو می علبہ المدین" میں داخل ہو کرنا جا کڑ ہے۔ اس کا حاصل میہ ہے کہ فروخت کنندہ کچھ عرصہ بعد منے والی رقم کو کسی تیسر سے کے ہاتھ کم قیمت پر نقد فروخت کرویتا ہے۔ غرر کی صور تیس غرر کی صور تیس

جا رُوصورت:

بل آف ایجینج کی خرید و فروخت کے مذکورہ طریقۂ کار پر عمل کرنے کے بجائے ضرورت کے مواقع پر اسکی متبادل جائز صورت پر عمل کیا جاسکتا ہے۔

متباول جائز صورت میہ ہے کہ تا جرخر بیدار سے اپنا وین (قرض) وصول کرنے کے لئے بینک کو وکیل بنائے اور اسے وکانت کی مقررہ اجرت دے پھر اس بینک سے بل پر لکھی ہوئی رقم کے بعد قرض لے لئے اور بینک وکیل ہونے کی حیثیت سے قرضہ وصول کرنے کے بعد تا جرکو دیئے ہوئے قرض کے بدلے میں وصوں کرلے۔

بیان کردہ اس صورت میں دو معاملات الگ الگ ہوں گے۔ پہلا معاملہ متعین اجرت کے بدلے میں بینک کو وکیل بنانے کا ہوگا اور دوسرا معاملہ بینک سے قرض بینے اور بینک کو خریدار سے طنے والی رقم پر اپنے قرض کے بدلے میں قبضہ و بین اختیار ہوگا۔ البت یہال اس بات کا خیال رکھنہ ضروری ہے کہ ان میں سے کوئی معاملہ دوسرے کے ساتھ مشروط نہ ہو کیونکہ اس صورت میں "صفقہ ان فی صفقہ" (بینی ایک عقد میں دو مع مے کرنے) کی خرابی لازم آتی ہے جو کہ شرعاً ناجا کر ہے۔ لبذا اس طرح دو ج کر معاملے الگ الگ ہوں گے کیونکہ متعین اجرت پر کسی کو وکیل بنانا بھی جائز ہے اور بلہ سود قرض لینا بھی جائز ہے۔ اور بلہ سود قرض لینا ہمی جائز ہے۔ اور بلہ سود قرض اینا ہمی جائز ہے۔

⁽۱) تكمله في الملهم (۱ ۳۱۳) هده المعاملة يمكن تصحيحها بتعر طريقها و دلك ال يؤكن الناحر البك باسبهاء ديبه من المشرى ويد فع إليه أحرة على دلك، ثه يستقرص منه مبلغ الكيمسالة ويأدن له ن ستوفى هذا الفرص مما يقبص من المشترى بعد بصح الكمسالة، ويكون هماك معامليان مستقلتان الأولى معاملة التوكيل باسبهاء الدين بالاحرة المعبية، والثانية معاملة الاستفراص من البك والإدن باستهاء بقرص من الذين المرجو وصوله بعد يصح الكميالة، ولا يحور نتكون إحدى المعاملة شرطًا للأحرى للا تكون صفقة في صفقة، في صفقة، في صفقة الله علي السن شرعية، أمّا الأولى فلكو بها بوكيلًا بالأحرة و دلك حائر وأمّا الثانية فمكونها استقراضًا من غير شرط زياده وهو جائز أيضًا

غرر کی صورتیں

ضروری وضاحت:

یہاں اس بات کی وضاحت کرنا ضروری ہے کہ "بیسے السدیس" کی جتنی مروّجہ صورتیں ذکر کی گئی ہیں ، ان کے ناج بُر ہونے کی وجہ صرف بیٹیس کہ وہ "بیع المدیں لغیو من علیہ الدیں" میں شامل ہیں بلکہ اس کے ساتھ ان تمام صوروں ہیں نفذ کو نفذ کے بدے ہیں کی بیشی کے ساتھ ان تمام صوروں ہیں نفذ کو نفذ کے بدے ہیں کی بیشی کے ساتھ بیچنے کی خرائی بھی پائی جاتی ہے جو کہ شرعاً ناج بُر ہے لبذا ایں متباول جائز تجویز کی گیا ہے جن میں مذکورہ دونوں خرابیاں نہ ہوں۔

باب ششم مبیع کے مبنی برخطر ہونے کے اعتبار سے غرر

مبیع کے بینی برخطر ہونے کے اعتبار سے غرر کی کئی قشمیں میں ۔ ان میں بنیادی صورتیں تین ہیں۔

> ا..... غير مملوك كى بيع ٢..... نيع قبل القبض ٣..... بيع المعد وم

ذیل میں ان پر ندرے وضاحت سے بحث کی جاتی ہے۔ غیر مملوک چیز بیجنے کا حکم

غیر مملوک اشیاء کی خرید و فروخت کی صدیث میں ممانعت وارد ہوئی ہے۔ اس
سلیط میں حکیم بن حزام ہے مروی ایک صدیث بمع خرجمہ ہے۔
عن حکیم بن حزام قال: أتبت رسول صلی الله علیه وسلم
فقلت: یأتینی الرجل لیسالنی من البیع مالیس عندی. أبتاع
له من السوق ثم أبیعه، قال: لا تبع ما لیس عندک.
خرجمہ: - حکیم بن حزام فرماتے ہیں کہ میں رسول الله صلی الله عدیہ وسلم
کی خدمت حاضر ہو، اور عرض کیا کہ میرے یاس ایک آدی آکر ہے کہتا

⁽۱) سمال الترمذي، باب ما جاء في كراهية بيع ما ليس عندك، حديث ۱۲۳۲، سن البيهقي الكبرى (۵) ۲۲۲) حديث ۲۳۲، ا، سن البيهقي الكبرى (۵) ۲۲۲) حديث ۲۰۰۳، ا، سن أبني داؤد، بناب في النوجن يبيع ما ليس عنده، حديث ۳۵۰۳۰

ہے میں است وہ چیز بیچوں جو میرے پاس نہیں ہے (بیٹن میری مکیت میں نہیں) تو کی جیز میں ایسا کرسکت ہوں کہ بازار سے کوئی چیز خرید کر بد کر چر اسے بی دوں۔ آپ نے فرمایا، جو چیز حیرے پاس نہیں ہے اس کی بیچے شدکر۔

اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے فقہ ، کرام نے فرمایا کہ غیرمموک اشیاء کی خرید و فروخت جائز نہیں۔ اس بیچ کے ناجائز ہونے پر ائمدار بعد کا اتفاق ہے۔ علامہ کا سانی فرماتے ہیں :

> شرط العقاد البع أن يكون المبيع مملوكاً للبائع عند البيع، فإن لم يكن لاينعقد وإن ملكه بعد ذلك بوجه من الوحوه إلا السلم خاصة وهذا بيع ماليس عده و نهى رسول صلى الله عليه وسلم عن بيع ما ليس عبد الإنسان.

> ترجمہ: - بیج منعقد ہونے کی ایک شرط سے ہے کہ بیج کے وقت بالع بیچ جانے والی چیز کا مالک ہو، اگر اس وقت وہ اس کا مالک نہ ہوتو بیج منعقد نہ ہوگی، اگر چہ بعد میں کسی وجہ سے اس کا مالک بن گیا ہوالبت صرف بیج سلم میں سیشر طنبیں۔ اسے "بیع مالیس عد الإنسان" (یعنی ایس چیز کی بیج جو انسان کے پاس نہیں) کہتے ہیں اور آنخضرت صلی الله عدیہ وسلم نے اس بیج سے منع فرمایا ہے۔ صلی الله عدیہ وسلم نے اس بیج سے منع فرمایا ہے۔ علامہ باجی مالکی فرماتے ہیں: -

يجب أن يكون (المبيع) معينًا ويكون في ملكه فإن لم يكن في ملكه وكان معينًا لم يصح لما فيه من الغرر لأنّه لا يمكه تخليصه وإذا لم يقدر على تخليصه لم يمكنه تسليمه وما لا يمكن تسليمه لا يصح بيعه، لذلك لم يجز بيع العبد الآبق

⁽۱) بدائع الصنائع (۵/۵ ا).

والجمل الشارد والطير في الهواء والسمك في الماء وغير (١٠) ذلك مما لا يمكن تسليمه.

ترجمہ - اپھے صحیح ہونے کے لئے ضروری ہے کہ مبیع متعین ہو ور بائع
اس کا یا مک ہواگر وہ بائع کی ملکت میں نہیں لیکن معین ہے تو اسکی تبع
صحیح نہیں کیونکہ اس میں غرر پایا جاتا ہے اس لئے کہ عقد کے وقت
اسے دوسرے کی ملکت ہے چھڑانا ممکن نہیں اور جب اے چھڑانا ممکن نہیں اور جب اے چھڑانا ممکن نہیں تو اے خریدار کے سپر وکرنا ممکن نہیں لہٰذااس کی نیچ صحیح نہیں اور جے خریدار کے سپر وکرنا ممکن نہیں لہٰذااس کی نیچ صحیح نہیں ہو ہو ہے کہ بھگوڑ ہے غلام، سرکش اُونٹ، ہوا میں موجود پرندے اور سمندر میں موجود چھلی اور اس جیسی ویگر اشیاء جن میں بائع مبیع سپر وکرنے پر میں موجود چھلی اور اس جیسی ویگر اشیاء جن میں بائع مبیع سپر وکرنے پر میں موجود چھلی اور اس جیسی ویگر اشیاء جن میں بائع مبیع سپر وکرنے پر میں موجود چھلی اور اس جیسی ویگر اشیاء جن میں بائع مبیع سپر وکرنے پر قادر نہیں ہوتا، ان کی بیچ صحیح نہیں۔

عله مهشير زي لکھتے ہيں.-

ولا يجوز بيع ما لا يملكه من غير إذن مالكه لما روى حكيم بن حزام أنّ النبى صلى الله عليه وسلم قال: لا تبع ما ليس عندك ولأن ما لا يملكه لا يقدر على تسليمه فهو كالطير في الهواء أو السمك في الماء.

ترجمہ - غیر مملوک چیز کو مالک کی اجازت کے بغیر فروخت کرنا جائز

ہمیں جیس کہ تھیم بن ترام سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ ملیہ وسلم

نہیں جیس کہ تھیم بن ترام سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ ملیہ وسلم

نے فرمایا ''جو تمہر دے پال نبیل ہے ، اسے مت بیچو' اور اس لئے کہ
جس چیز کا بالع مالک نبیل وہ اسے خریدار کے سپر دکر نبر ترق در نبیل تو

یہ صورت ہوا میں موجود پرندے اور پانی میں موجود مجھلی کی بیچ کی
طرح ہوگئی۔

⁽١) المتقى شرح المؤطأ (٢٨٢/٣).

⁽۲) المهذب (۱/۲۳۳)

علامہ ابن قدامہ عدم جوہ زکائیم مکھنے کے بعد فرواتے ہیں:ولا نعلم فی ذلک خلافًا. (۱)
ترجمہ: - اس مسئے میں کسی کا اختلاف ہمارے علم میں نہیں۔
گویا اس بات پرتمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ غیرمملوک اشیاء کی خرید و فروخت

جائز نہیں۔ جائز کیاں۔

جواز کی صورتیں

ا- بيع الوكيل

البتہ اگر مالک کی طرف سے اجازت ہواور پیچنے والا شخص اس کے وکیل ہونے کی حیثیت سے آت کرے تو بیہ جائز ہے جیسا کہ علامہ شیرازیؒ نے اسکی طرف اشارہ کی حیثیت سے آت کر ہے تو بیہ غیرمملوک کی بیج ہے لیکن حقیقت میں بیہ چیز اس کے اصل ہولک کی طرف ہے۔ اس کے کہ اگر چہ صورة یہ غیرمملوک کی بیج ہے لیکن حقیقت میں بیہ چیز اس کے اصل مالک کی طرف سے فروخت کی جارہی ہے اس کئے بیہ بیج نافذ ہوجائے گی۔

٢- بيع الفضو لي

اس طرح اگر کوئی کسی کی کوئی چیز اس کی طرف سے اجازت ملنے سے پہلے فروڈت کردے لیکن عقد ہونے کے بعد اصل مالک اس کی اجازت دے تو یہ بڑتی بھی نافذ ہوجائے گی اسے فقہ کی اصلاح میں ''بیج الفضولی'' کہا جاتا ہے۔

بعد میں ما مک کا اس بھے کو جائز قرار دینا گویا خود بھے کرنا ہے اس سے اس بھے کے جائز ہونے کے لئے یہ بھی شرط لگائی گئی ہے کہ اصل ما لک کی اجازت کے وقت بائع (فضولی) خریدار اور مبھی موجود ہوں، اور اگر اس کی قیمت سامان کی شکل میں ہے تو وہ بھی موجود ہواس لئے کہ اصل بھے کے اور منعقد ہوئے کے لئے ان چیزوں کا ہونا ضروری ہونا ہوری ہونا مردی ہونا مردی ہونا میں بھی ان چیزوں کا ہونا میں بھی ہوگا۔

علامه تمرتاشي اورعلامه صلفي فرماتے میں:-

(وحكمه) أى بيع الفضولى ... (مقول الإجارة) من الممالك (إذا كال البائع والمشترى والمبيع قائمًا) بأل لا يتعير المبيع بحيث بعد شيئًا آخر لأن إجازته كالبيع حكمًا (وكذا) يشترط قيام (التمن) أيضًا (لو) كال عرضًا (معينا) لأنّه مبيع من وجه.

ترجمہ - نیٹ فضولی کا تھم ہے ہے کہ ہے اصل مالک کی اجازت کو تبول کر ق ہے (یعنی مالک کی طرف ہے اجازت مطنے پر اس کی طرف سے نافذ ہوتی ہے نافذ ہوتی ہے) بشرطیکہ بائع ،مشتری اور مبیع موجود ہوں اور مبیع اس طرح خراب نہ ہوئی ہوکہ کوئی دوسری چیز ہجی جانے گے اور ان چیز وں کا ہونا اس لئے ضروری ہے کہ یہ اجازت ملنا ایسے بی ہے جیس کہ تکما بیع کا ہونا ۔ اس طرح اگر قیمت متعین سامان کی شکل بیل جیس کہ تکما بیع کا ہونا ۔ اس طرح اگر قیمت متعین سامان کی شکل بیل ہوتو اس کا موجود ہونا بھی ضروری ہے کیونکہ وہ بھی ایک طرح کا مبیق

بموتها ہے۔

٧٠ - بيغ سلم

ای طرح نیج سلم کی صورت میں بھی غیر ممبوک کی بیٹے کو استحسانا ہو زقرار دیا گیا، جیسا کہ ملا مدکاسائی کی ذکر کر دہ عبارت میں اسکا اشارہ موجود ہے۔ اسکی وجہ بیہ ہے کہ اس بخ میں فروخت کنندہ کو جبی ایک عرصہ کے بعد خریدار کے حوالے کرنا ہوتی ہے۔ اگر اس وقت وہ اسکی مکیت میں نہ بھی ہوتو بھی وہ مقررہ وقت پر اے کہیں سے خرید کرمسم الیہ کے حوالے کرسکتا ہے۔

 ⁽۱) توير الأنصار للتمرشاشي مع الدر المحار للحصكتي (۵ ا ا)

غيرمقبوض چيز بيجنے كاحكم

د وسری صورت نیم مقبوض کی خرید وفر و خت ہے۔ متعدد احادیث میں اس بات کا تذکرہ ملتا ہے کہ قبطنہ کرنے ہے ہیں خریدی گئی چیز کو سے فروخت کرنا جا بر نہیں۔ ذیل میں چنداحادیث بمعدر جمہ تحریر کی جاتی ہیں۔

عس ابس عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال. مس
 ابتاع طعامًا فلا يبعه حتى يستوفيه. قال ابن عباس وأحسب
 كل شيء مثله **

ترجمہ - اتن عباس ہے مروی ہے کہ رسول انتد علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے کھائے کی چیز خریدی تو وہ اس کو اس وقت آگ فروخت نہ کرے ابن عباس فروخت نہ کہ میرا خیال یہ ہے کہ بی تکم ہر چیز کے بارے میں ہے۔

۲ - عین ابن عیمس کو نیا فی زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبتاع السطحام، فیبعث علینا من یأمر با بانتقالہ من الممکان اللہ کا ابتعاہ فیہ المی مکان سواہ قبل أن نبیعه (۲) الممکان اللہ علیہ وسلم کے کہ ہم رسول انتدعائے وسلم کے کہ جم رسول انتدعائی انتدعائے وسلم کے

⁽۱) صبحیح البحاری، کتاب البیوع، باب مایدگرفی الطعام والحکرة (۲۸۲۱) لصحح لمسلم، باب نظلان بع المبیع قبل القبص حدث ۳۸۱۰، سن أبی داود، باب کراهیه الطعام حتی پستوفیه (۱ ۵۵۱)، مسلم احتی مسلم اس عباس (۱ ۳۵۳، ۳۵۰، ۲۸۵) سس البسانی، باب بیع البطعام قبل ال پستوفی (۲ ۸ ۲) فیز کی را پت ان میرسیم البیع البطعام قبل ال پستوفی (۲ ۸ ۲) فیز کی را پت ان میرسیم مول په الاطرف با المحاری بحواله بالاسس أبی داود بحواله بالا، الصحیح لمسلم کتاب البیوع، حدیث: ۳۸۱۳

 ⁽۲) الصحيح للبحاري، الصحيح بمسلم، حديث ۵ ۳۸، مس الي داؤد بحواله الا، مس الي داؤد بحواله الا، مس البحائي بات الهي عن سع ما اشترى من الطعام بكيل حتى يستوفى (۲ - ۲۱)، مسلد أحمد في مسلد ادن عمر (۱۳، ۱۳،۲۲،۲۲).

زمانے میں کھانے کی چیز خریدتے تھے۔ آپ نے ایک آدمی کے ذریعے یہ میں کھانے کی چیز خریدتے تھے۔ آپ نے ایک آدمی کے ذریعے یہ میں اس کھانے اس جگد ذریعے بیاتھ مجھوایا کہ ہم اس کو آگے فروخت کرنے سے پہلے اس جگد ہے کہیں اور منتقل کرلیں ۔

"- عن نافع عن ابن عمر أنّ رسول الله صنى الله عليه وسلم قال. من اشترى طعاما فلا يبعه حتّى يستوفيه. قال وكا مشترى الطعام من الركبان جزافًا، فيهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن بيعه حتّى نبقله من مكانه. (1)

ترجمہ - ائن عمر سے مروی ہے کہ رسول امتد صلی اللہ عدید وسلم نے فرمایا: جو شخص کھانے کی چیز خریدے اسے اس وقت تک سے نہ بیجے جب تک اس پر قبضہ نہ کر لے۔ ابن عمر فرماتے بیں کہ ہم باہ سے آنے والوں سے کھانے کی اشیاء خریدتے ہتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ان چیزوں کو اپنے ہاں منتقل کرنے سے پہلے بیجنے علیہ وسلم نے ہمیں ان چیزوں کو اپنے ہاں منتقل کرنے سے پہلے بیجنے سے منع فرمایا۔

" عساس عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من ابتاع طعامًا فلا يبعه حتى يكتاله. فقلت لابن عباس: لم فقال ألا تراهم يتبايعون بالذهب والطعام مرحاً (")

ترجمہ - ابن عبال سے مروی ہے کہ رسول المقد سلیہ وسم نے فرہ یا جس نے کھانے کی چیز خریدی وہ اسے اس وقت تک نہ بیچ جب تک اس فت تک نہ بیچ جب تک اس نے کھانے کی چیز خریدی کہتے جی کہ جس نے ابن عباس جب تک اس کی وجہ پوچھی تو انہوں نے فرمایا: کیا تم و کیھتے نہیں کہ اس طرح تو وہ گویا و بینار کے بدلے وینار فروخت کرتے جی اور طعام

⁽١) الصحيح لمسلم بحواله بالا

⁽٢) الصحيح لمسفو، باب بطلان بيع المبيع قبل القبص، حديث ٢٨١٧

مؤخر ہوتا ہے (جس کی وجہ سے گویا وہ درمیان سے آگل جاتا ہے)۔ د- عس حکیم بن حزام قال فلت یا رسول اللہ! إلى أبتاع هذه البوع، فلما يحرم على قال إذا اشتریت بیعاً فلا تبعه حتی تقبضه.

ترجمہ - حکیم بن حزام کہتے ہیں کہ میں نے رسول القد صلی القد ملایہ وسلم سے عرض کیا کہ میں فرید و فروخت کا معاملہ کرتا ہوں، میرے سے کی ج بڑز اور کیا ناج کزیے؟ آپ نے فرمایا جب تم کسی چیز کو فرید و تو اسے اس وقت تک فروخت نہ کرنا جب تک اس پر قبضہ نہ کر ہو۔

بیع قبل القبض کے متعلق فقہائے کرام کے اقوال ندکورہ بچ کے جواز اور عدم جواز کے متعلق فقہائے کرام کے کئی قتم کے قوال ملتے ہیں جن کی تفصیل درج ذیل ہے۔ حنا بلیہ

حنابلد کا مذہب یہ ہے کہ کھانے کی اشیاء (طعام) کی بیٹے تو قبل القبض ناج کز ہے البتہ باتی اشیاء کو قبضے ہے پہلے فروخت کیا جاسکتا ہے۔ اگر چہ امام احمد بن صنبل ہے ایک قوں یہ بھی مروی ہے کہ تمام اشیاء کی بیٹے قبل انقبض ناج کز ہے لیکن ملامہ ابن قدامہ کی تصریح کے مطابق رائج روایت یہ ہے کہ کھانے کی اشیاء کے ملاوہ دیگر اشیاء کی خرید و فروخت بھی قبل انقبض جانز ہے۔ آپ لکھتے ہیں۔۔

وأما عيىر ذلك فينجوز بيعه قبل قبضه في أظهر الروايتين

⁽۱) مسدد أحمد الل حسل والإهام أحمد لل حسل بيروت، المكتب الاسلامي (۲۰۲۳) و م يهي كل أيك روايت على بيا أغاظ عيل إيا الل أحمى لا تبعل شيئا حتى تقصه (المسائية على مراح مراح على المراح والمراح والمراح والمراح والمراح المراح في المرح في المراح في المر

ويروى مثل هدا عن عثمان بن عفان رضى الله عنه وسعيد بن المسيب والحكم وحماد والأوزاعي وإسحاق وعنه رواية أخرى وهو لا يجوز بيع شئ قبل قبضه. (١)

ترجمہ:- رائح قول کے مطابق طعام کے ملاوہ دیگر اشیء کی بیج قبل القبض جائز ہے ۔ ای طرح عثمان بن عفان رضی اللہ عنه سعید بن القبض جائز ہے ۔ ای طرح عثمان بن عفان رضی اللہ عنه سعید بن المسیب ،الحکم، حماد، اور الحی اور اسحاق رحمہم اللہ سے مروی ہے اور الام احمد سے ایک اور روایت مروی ہے کہ سی چیز کی بیج قبل القبض جائز نبیل۔

جہاں تک کھانے کی اشیاء کے علاوہ دیگر اشیاء کی خرید و فروخت قبل القبض کا تعلق ہے تو وہ حنابلہ کے نزد یک جائز ہے، اور وہ اس سیسلے میں درج ذیل روایات ہے استدلال کرتے ہیں:-

ا عن ابن عصر قال: کنت أبیع الابل بالبقیع مالدنانیز فآخذ الدراهم و أبیع الدراهم و آخذ الدبانیر فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا بأس ما لم تنفر قا و بیسکما شیء.

رج - ابن عمر مروی ب کدوه قرات جی کدیل بقیع کے متام پر ونا نیر کے بدے اُونٹ بیتی اور اس کے بدلے وراہم لیتا یا وراہم کے وفق بیتی اور اس کے بدلے دیتار بیتا درسول اللہ نے ارش دقر مایا کہ اس می کوئی حرق نبیس بشرطیکہ جدائی کے وقت کچھ لازم نہ ہو۔

اس عمر رضی الله عمه قال کیا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر و کست علی رکب صعب. فقال السی صلی الله عملی الله عمیه وسلم فی سفر و کست علی رکب صعب. فقال السی صلی الله عملی الله عمیه وسلم فی سفر و کست علی رکب صعب. فقال السی صلی الله علیه وسلم فی سفر و کست علی رکب صعب. فقال السی صلی الله عملی الله عمیه وسلم فی سفر و کست علی رکب صعب. فقال النبی صلی الله

 ⁽۱) المغنى لابن قدامة (۲:۱۸۸،۱۸۸)
 انظر ايضًا فتح البارى (۲۵۳/۵)

⁽٢) سس أبي داؤد، كتاب النبوع، خامع الترمدي، باب ماجاء في الصرف (١٩٩١)

عليه وسلم هو لك يا عبد الله.

تر به - حضرت ابن عمر رضی القدعند فره نے بیں کہ ایک مرتبہ بیل نبی کریم صلی ابقد عدیہ وسلم کے ساتھ سفر بیل ساتھ تھ اور بیل ایک اڑیل اونٹنی پرسوار تھ۔ (یہ اُوٹئی حضرت عمر رضی القدعنہ کی تھی) رسول القد صلی القد علیہ وسلم نے حضرت عمر سے فرمایا یہ جھے بیج دو۔ حضرت عمر رضی القد علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی القد علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی القد علیہ وسلم نے عضرت عمر رضی بید تاب کے بید تاب کے بید تاب سے بعد تاب صلی القد عدیہ وسلم نے عبدالقد بن عمر سے فرہ یا: عبدالقد اب یہ تیری ہے۔

۳-عن عامر حدثنی جابر بن عبدالله .أنه كان علی جمل له قد أعیا، فأراد ان یسیبه، قال فلحقی النبی صلی الله علیه وسلم، فدعالی، وضربه فسار سیرا لم یسر مثله، قال بعیه بوقیة، واستثبت علیه حملاله إلی أهلی، فلما بلغت أتبته بالجمل، فقدنی ثمه، فأرسل فی إثری، فقال، أترانی ما كستک لآحذ جممک، حذ فی إثری، فقال، أترانی ما كستک لآحذ جممک، حذ جملک و دراهمک ،فهو لک.

۳ حضرت عامر کہتے ہیں کہ حضرت جاہر رضی اللہ عنہ (جنگ تبوک میں) ایک اڑیں اُوٹنی پرسوار تھے۔فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ عدید وسلم میرے پاس آئے، اسے مارا جس کی وجہ سے وہ تنی تیز ہوگئی کہ کوئی اور اُوٹنی اس کا مقابلہ نہیں کرسکتی تھی۔ پھر سے سلی اہتہ میں وسلم کہ کوئی اور اُوٹنی اس کا مقابلہ نہیں کرسکتی تھی۔ پھر سے سلی اہتہ میں وسلم

⁽۱) الصحيح لبحاري، البوع، ناب إذا وهب بعير الرحل وهو راكب فهو حائر، رقم الحديث

⁽٢) الصحيح لمسم، اليوع، رقم الحديث: ٢١١، ٣

⁽۳) المعنى (۲/۱۹۱۱)

نے فرمایا کہ ججھے بیدایک اوقیہ کے بدلے فروخت کردو۔ ہیں نے انکار

کیا۔ آپ نے دوہارہ پیشکش کی تو ہیں نے ایک اوقیہ کے بدلے اسے
فروخت کر دیا اور بیشرط لگائی کہ مدینہ تک تو ہیں اس پر سوار رہوں
گا۔ اس کے بعد رسول المدصلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے کردوں گا۔
(آپ نے اس شرط کے ستھ اُوٹٹی خرید لی)۔ مدینہ منورہ پہنچ کر ہیں
نے اُوٹٹی آپ صلی القد علیہ وسلم کے حوالے کردی اور آپ نے اس کی
قیمت بھی ادا کردی لیکن جب ہیں واپس لوٹا تو آپ نے بدواکر فرمایا
کہ کیا تم یہ سمجھے ہے کہ میں تمہاری اُوٹٹی روک لوں گا۔ اپنی اُوٹٹی بھی
لے لواور اپنے دراہم بھی ، یہ سب تمہارا ہے۔

پہلی روایت ہے استدلال کرتے ہوئے علامہ ابنِ قدامہ لکھتے ہیں:۔ ()

ھندا تصوف فی الثمن قبل قبضہ وھو أحد العوضين. (1)
ترجمہ: - يئن پر قبضہ كرنے سے پہلے تفرف كرنا ہے۔ حالانكه ثمن بھى
ايك عوض ہے۔ (تو جب ايك عوض پر قبضہ سے پہلے تفرف كرن جائز ايك عوض ہے تو دوسرے برجھى جائز ہوگا)۔

وُوسری روایت سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-(۲) هذا ظاهره التصرف فی المبیع بالهبة قبل قبضه.

ترجمہ: - صدیت کے ظاہر سے معلوم ہورہا ہے کہ آپ سلی القدعلیہ وسم نے جیج پر قبطہ کرنے سے پہلے اسے مبد کیا (تو معلوم ہوا کہ قبل القبض بیج بھی جائز ہے)۔

تيسري روايت كے بارے ميں فرماتے ميں:-

r) واشتـرى من جابر جمله ونقده ثمنه ثم وهبه اياه قبل قبضه.

⁽۱) العفى (۲/۳ ۱۹) (۲۳۲) المفى يحواله بالا.

ترجمہ: - سنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابرے أونٹ خریدا اور انہیں قیمت اداکی اور پھروہ قیمت واپس ہے کر قبضہ کرنے سے پہلے ہی انہیں ہبہ کردی۔

ان کے عدوہ شروع میں ذکر کردہ روایات میں سے جو احادیث کھانے کی اشیاء کی خرید و فروخت سے متعلق میں وہ ان کے مفہوم مخالف سے استدل ل کرتے ہیں،
اشیاء کی خرید و فروخت سے متعلوم ہوتا ہے کہ طعام کی بڑے قبل القبض جائز نہیں، اس کے مفہوم مخالف سے معلوم ہوا کہ طعام کے علاوہ دیگر اشیاء کی بیج قبل القبض جائز ہے۔ اور ابقیہ مخالف سے معلوم ہوا کہ طعام کے علاوہ دیگر اشیاء کی بیج قبل القبض جائز ہے۔ اور ابقیہ روایات کے بارے میں ان کا کہنا ہے کہ بیضعیف ہیں۔

چنانچه علامه این قدامه لکھتے ہیں:-

فأمًا أحاديثهم فقد قيل: لم يصح منها إلَّا حديث الطعام وهو حجّة لما بمفهومه. فإنَّ تخصيصه الطعام بالهي عن بيعه قبل قبضه يدل على إباحة ذلك فيما سواه.

ترجمہ: - جمہور نے جن احادیث سے استدرال کیا۔ ان کے بارے میں کہا گیا ہے کہ ان میں طعام والی احدیث کے علاوہ باقی سب ضعیف ہیں اور ان احادیث کے اس لئے ضعیف ہیں اور ان احادیث کا مفہوم مخالف ہماری دلیل ہے اس لئے کہ ممانعت کو طعام کے ساتھ خاص کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ دیگر اشیاء کی بیج قبل القبض جائز ہے۔

مالكيه

مالکیہ کا ند بہ بیہ ہے کہ کھانے کی اشیاء میں ہے بھی صرف ان چیزوں کی بیج قبل القبض ناجائز ہے جومکیلی اور موزونی ہیں یعنی جنہیں ناپ کریا تول کر بیچا جاتا ہے لہذا اگر کوئی چیز انگل کے طور پر فریدی گئی تو مالکیہ کے ہاں اس کی بیچے قبل القبض جائز ہوگی۔

⁽۱) ملاحظہ فر دایت نم اتا ہم۔

⁽۲) المعنى (۲/ ۱۹۰۱)

علامه ألي ما لكن لكصة مين:-

و منعه مالک فی المکیل و المورون من الطعام خاصةً. امام مالک نے صرف کھانے کی اشیاء میں ہے مکیلی اور موزونی اشیاء کی بیج قبل القبض کو تاجائز کہا ہے۔

اس کی ولیل بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ایک صدیث میں یہ ہے کہ 'جس نے کھانے کی چیز خریدی ، وہ اسے اس وقت تک نہ بیچے جب تک اسے ناپ نہ لے۔''() اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مکینی اشیاء کو قبل القبض فروخت کرنا جائز نہیں۔ اور چونکہ مکیلی اور موزونی اشیاء ایک ہی تھم میں ہیں اسلے موزونی اشیاء کی بیچے بھی قبل القبض ناجائز ہوگی۔ چنانچہ علامہ اُئی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:۔

> وتعلق من منع في كل المكيلات والمورونات بقوله حتى يكتسالمه فنجعل العلة الكيل، أجرى سائر المكيلات والموزونات مجرى واحد.

ترجمہ - مکیلی اور موزونی اشیاء کے اندر بیج قبل القبض کے ناجائز ہونے کی علت آپ صلی القہ علیہ وسلم کا بدار شاد ہے" یہاں تک کہ وہ کیل کرنے " آپ نے کیل کو علت قرار دیا اور مکیلی اور موزونی اشیاء دونوں ایک ہی تھی ہیں ۔

شوافع اور إمام محمر كايذهب

شافعیہ اور احناف میں ہے امام محمد بن الحسن رحمہ اللہ کا قول رہے کہ تمام اشیء میں تھے قبل القبض ناجائز ہے۔ علامہ نووی رحمہ القد فرماتے ہیں -

 ⁽¹⁾ اكتمال المعلم شرح صحيح مسلم، الابل (ابو عبيداته محمد بن حلفة الوشتاني الأبل المتوفى مسة ٨٢٧ هـ) بيروت، المكتبة العلمية (٩/٣)

⁽۲) ملاحظه فرياييئه روايت نمبر۴_

⁽٣) إكمال اكمال العلم، شرح صحيح مسلم بحواله بالا

إنّ مدهبنا بطلابه مطلقًا سواء كان طعامًا أو عيره وبه قال اس عباس ثبت ذلك عنه ومحمد بن الحسس.

ترجمہ ،- ہمارا مذہب سے بے کہ بھے قبل القبض مطلقہ ناجائز ہے خواہ کھے نے کی اشیاء میں ہو یا کی اور چیز میں ۔ یبی قول این عبس سے مروی ہے اور یبی محمد بن الحسن کا قول ہے۔

ان کا استدلال حضرت عبداللہ ہن عبائ کے اس قول ہے ہے:-وأحسب كل مشيء مثله.

ترجمہ - میرے نزدیک ہر چیز کا تھم یہی ہے (کہ ان کی بیج قبل القبض جائز نہیں)۔

اِمام شرفعی رحمه الله این عبال کا بیقول نقل کرنے کے بعد فرونے ہیں:-و بھاذا فاخد، فمن التاع شیئا کائنا ما کان، فلیس له أن يبيعه حتم لقيضه

۔ ترجمہ: - ہم ای قوں کو اختیار کرتے میں لبذا اگر کسی شخص نے کوئی بھی چیز خریدی تو اس کے لئے اس پر قبضہ کرنے سے پہلے اسے فروخت کرنا جائز نہیں۔

نیز ان کا استدلال حفرت حکیم بن حزام کی روایت سے بھی ہے جس میں آنخضرت صلی املہ علیہ وسلم نے قبضہ کرنے سے پہلے ہرفشم کی چیز کوفروخت کرنے سے منع فرمایا۔

⁽١) المجموع شرح المهدب (٢٤٠/٩)

⁽۲) ملاحظه فرمایتے روایت نمبر۴-

⁽٤٠) ما حظه فرمائية اروايت تمبر٥-

ا مام ابوحنیفهٔ اور ابویوسف کا مذہب

امام ابوطنیفہ اور امام ابو یوسف رحم، اللہ کا مذہب یہ ہے کہ زمین کے ملاوہ دیگر تمام اشیء میں تئے قبل القبض مطلقاً ناجائز ہے اور زمین میں یہ تفصیل ہے کہ اگر زمین ایک ہو کہ جس کی ہلاکت کا ورض کع ہونے کا اندیشہ ہومشلاً وہ کی نہر کے کن رہے ہو یا ایک جگہ ہو جہاں سیلاب آتا ہوتوایی زمین پر بھی قبضہ کرنے ہے پہلے است آگ فروخت کرنا جائز نہیں اور اگر ایک زمین ہے کہ جس میں ہوا کت کا اندیشہ بیس تو اس کی بیٹے قبل القبض جائز ہے۔ اور اگر ایک زمین ہو کہ اندیشہ بیس تو اس کی بیٹے قبل القبض جائز ہے۔ علامہ مرغینا کی رحمہ اللہ لکھتے ہیں : "

من اشترى شيئًا مما ينقل ويحول لم يجز يعه حتى يقضه لأنه عليه الصلاة والسلام نهى عن بيع ما لم يقبص ولأن فيه غرر انفساخ العقد على اعتبار الهلاك ويحوز بيع العقار قبل القبض عند أبى حنيفة وأبى يوسف رحمهما الله وقال محمد رحمه الله لا يجوز.

ترجمہ۔ جس نے کسی منقولی چیز کوخریدا تو اس پرقبض کرنے سے پہلے
اس کے لئے یہ چیز آ گے بیچنا جا تزنبیں اس لئے کہ آنخضرت صلی الله
علیہ وسلم نے بیچ قبل القبض سے منع فرمایا نیز مبیق کے بلاک ہونے کا
چونکہ قوی اختال ہے اس لئے اس میں عقد کے فنح ہونے کا غرر پایا
جاتا ہے اور امام ابو صنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک زمین کی بیچ قبل
انقبض جائز ہے جبکہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ناج نز ہے۔

امام ابوحنیفہ اور ابو یوسف منقولی اشیاء کی بیج قبل القبض کو ان روایات کی بنیاد پر ناجائز کہتے ہیں جن میں بیج قبل القبض ہے منع کیا گیا اور اس کے ناجائز ہونے کی عقلی

⁽۱) انبیں اشیخین کہاج تا ہے۔

⁽٢) الهداية مع فتح القدير (١٠ ١٣٥، ١٣١)

نو را بی صورتین از م^ا ماه م^{اه}

دیس ہے بیان کرتے ہیں کہ ان ہیں اس بات کا قوی احتمال موجود ہے کہ بیچنے والے تخص کے قبضے ہیں آئے سے پہلے وہ چیز بارک ہوج ہندا جب پہلا حقد ہی ختم ہو کیو اس مقد کی بنیاد پر یا نکع نے جو دوسرا عقد کیا تھ وہ بھی خود بخو د باطل ہوجائیگا گویا اسطرت دوسر سے عقد ہیں غیر بھینی صور شخاں پیدا ہوئی جو کہ خور ہے اور آنخضرت صلی المد سیہ وسلم نے غور سے منع فر مایا۔ البتہ الیک زہین کی خرید و فروخت قبل القیض ج ئز ہے جن کے بلاک ہوئے کا اند بیٹر نہ ہو کیونکہ اس صورت میں فرکورو سب موجود نہیں لیکن اگر زمین ایک ہو کہ جس کے بارے میں ہلاک ہونے کا اند بیٹہ ہو جیسے نہر یا دریا کے کن رہے کی زمین قو اس کی بیچ قبل القیض ناج ئز ہوگی۔ مل مدابن لہم م رحمہ اللہ مکھتے ہیں ۔

إنّ هلاك العقار نادر والسادر لا عبرة له ولا يبنى العقه باعتبار فلا يمع الجوار وهذا لا يتصوّر هلاكه إلا إذا صار بحرا أو نحوه حتى قال بعض المشايخ أنّ جواب أبى حنيفة في موصع لا يخشى عليه أن يصير بحرًا أو يغلب عليه الرمال فأمّا في موضع لا يؤمن عليه ذلك لا يجوز.

ترجہ - زمین کا ہلاک ہونا نا در الوقوع ہے اور نادر الوقوع معالمات پر شرعی مسائل مبنی نہیں ہوتے لہٰذا اس کی بیع جائز ہوگ لیکن بیتھم اس صورت میں ہے کہ جب اس زمین کا ہلاک ہونا متصور نہ ہو یہ اس کے بعض مشائح نے کہ جب اس زمین کا ہلاک ہونا متصور نہ ہو یہاں تک کہ بعض مشائح نے کہ جب کہ ابوضیفہ رحمہ اللہ کا بیقول اس زمین کے متعلق ہے جسک سمندر میں تبدیل ہونے یا اس پر ریت کے نالب تانے کا اندیشہ نہ ہواور جس زمین کے جارے میں بیاندیشہ ہو، اسکی بیع قبل انقبض حائز نہیں۔

ترجيج

ندکورہ تمام اقوال اور ان کے دلائل پرغور کرنے کے بعد واضح ہوتا ہے کہ اس

مسئلے میں امام ابو حنیفہ اور امام ابو پوسف رحمہما اللہ تعالی کا مسلک راجے ہے، اسکے کہ شریعت کا پیمسلم صول ہے کہ جب تک کوئی شخص کی چیز کوخرید نے بعد اے اپنے ضان میں نہیں لین ، اس کے ہے اس پر تفع حاصل کرنا جا ئزنہیں ۔ چنانچہ کیک روایت میں بھی ہے کہ منخضرت صلى التدميية وسلم في "ربيح ما لم يصمن" كمنع فرمايا - جس كالمطلب بيري کہ جب تک خریدی گئی چیز خریدار کی طان میں نہ کے اس وقت تک اس کے لئے اس پر نفع بینا جا سر نہیں اور طاہر ہے کہ کوئی چیز کسی کی صان میں ای وفت منتقل ہوتی ہے جب وہ اس پر قبصنہ کرتا ہے۔ اور چونکہ بیٹکم عام ہے استئے بیچ قبل القبض کی ممانعت کوصرف کھنے کی اشیء کیماتھ خاص کرنا درست نہیں خصوصاً جبکہ حضرت حکیم بن حزام کی روایت میں مما نعت کا پیچکم تمام اشیء کے متعلق ہے۔ نیز عصر حاضر میں جبکہ بیج قبل القبض کے متعدد مف سدسامنے آرہے ہیں تو ایسی صورت میں بیج قبل القبض کی ممانعت کو صرف طعام کے ساتھ خاص کرنا کسی طرح بھی مناسب نہیں۔ البتہ جس زمین کے ہلاک ہونے کا اندیشہ نہ ہواس کے اندر بھی اصولی طور پر تو ہیج قبل القبض ناجائز ہونی چائیے لیکن اے اس لئے جائز کہا جا سکتا ہے کہ قبضہ ہے اصل مقصود صان کی منتقلی ہے لیعنی خریدار کا اس ذیمہ داری کو قبول كرنا ہے كہ وہ چيز ال كے ياس آنے كے بعد آگے فروخت ہونے سے پہلے اگر ہلاك ہو گئی تو یہ نقصان اس کا ہوگا اور طاہر ہے کہ اس کا تعلق ان چیز وں کے ساتھ ہے جن میں ها کت کا اندیشه هوا در جس زمین میں بیراندیش نبیں، اس صورت میں قبضه کو لازم قرار دینا بھی ضروری نہیں ہو گا۔ دوسری وجہ وہی ہے جو امام ابو حنیفہ اور ابو پوسف ؓ نے ذکر فرمائی جس کا حاصل میہ ہے کہ زمین کی بیج قبل القبض کے اندر غرر کی خرابی نہیں یائی جاتی۔ البتة عصر حاضر میں جس طرح پلاٹول کی خرید و فروخت کا انتہائی تیز رفتار کاروبار چل نکلا ہے ایس صورت میں امام شافعیؓ اور إمام محدؓ کے قول کو اختیار کرنا بلہ شبہ احتیاط پر مبنی ہے۔

 ⁽۱) الهنداية منع فتنح القدير (۱۳۲, ۲) و لا عرر فيه لأن الهلاك في العقار بادر بحلاف المنقول
 والغرر المنهى عنه عرر انفساح العقد والحديث معلول به عملا بدلائل الحوار

عدم جواز کی علت کے بارے میں فقہاء کرام کی آراء

اس بات پرتو اہمہ اربد کا اتفاق ہے کہ بیج قبل لقبض ناجائز ہے، البتہ نیبر مقبوض چیز کی بیج کے ناجائز ہونے کی مدت میں قدرے ختلاف واقع ہوا ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے۔ ہر

مالكيبه

مالكيك بال الكرمم نحت كى وجن ربائ سے بچان ہے - معامد بابل كا محت إلى: -ومن جهة المسعى أن دلك ممنوع حفظة و حراسة و توقيه من الرباء (١)

> ترجمہ - اس کے ناج رئز ہونے کی عقلی دیل ہے ہے کہ اس عقد کو رہا سے بچایا جائے۔

> > اس علّت كى بثياد ابن عباس رضى الله عنه كابية ول هه:(٢)
> > يتبايعون بالذهب والطعام مرجاً.

ترجمہ: - دینار کے بدلے دینار فروخت ہوگا اور طعام مؤخر ہوگا۔

ظاہر ہے جب ایک شخص کوئی چیز آگے بیچے گا تو اس پر پچھ نفع بھی سے گا۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ کے قول کے مطابق چونکہ رقم کے مقابلہ میں رقم ہے اس لئے یہ نفع سود بن جائے گا۔ سندا مالکیہ کا کہنا رہے کہ اس سود سے بچائے کے لئے شرایعت نے غیر مقبوض چیز کی خرید وفر وخت ہے منع فرمایا۔

حنفيه، شافعيه اور حنابله

حنفیہ، شافعیہ اور حن بلہ کے ہاں اس کی ممہ نعت کی علت وہ'' غرر'' ہے جو''عقد ننخ ہونے'' کے نتیجے میں پیدا ہو لیعنی اس بات کا قوی احمال ہو کہ بالع کے''قبضہ'' کرکے

⁽۱) المنقى (۲۸۰/۳).

⁽۲) ملاحظه فرماینځ زوایت نمبرها په

خریدار کو حوالے کرنے سے قبل وہ چیز ہا۔ کہ ہوجائے ہذا جب پہلی بیع ہی فتنخ ہوجائے گی تو نے خریدار کو مطعوبہ چیز کا مناغیر یقینی ہوگا۔ اس کا نام'' غرر'' ہے ما، مدکاس نی فرماتے ہیں. -

من شروط المصحة، القنص في بيع المشترى المنقول فلا ينصبح بينعه قبل قنضه و لأنه بيع فيه غرر الانفساح بهلاك المعقود عليه لأنه إذا هلك المعقود عليه قبل القنص يبطل البينع الأوّل، فينفسخ التاني، لأنّه بناه عنى الأوّل وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع فيه غور.

ترجمہ - بیج صحیح ہونے کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ اگر مہی منقوں ہوتو
س پر قبضہ کر رہ جائے ہندا یک چیز کی بیج قبل انقبض جائز نہیں ،
دوسری بات یہ ہے کہ اس میں مبیع کے ہلاک ہونے کی صورت میں
انفساخ عقد کا غرر پایا جاتا ہے اس لئے کہ اگر قبضہ کر نے ہے پہلے وہ
مبیع ہلاک ہوگئ تو پہلی بیج بطل ہوج گیگ نیتیت ذوسری بیج بھی فشخ
ہوج کے گی کیونکہ وہ پہلی بیج پرشن ہے اور سخصور صبی ابتد عدید وسم نے
ایس بیج ہے منع قرمادیا جس میں غرر ہو۔

علامه شیرازی فر ماتے ہیں:-

لأنه ربما هلك فانفسخ العقد، ودلك غرر من غيرحاجة (١) فلم يجز.

ترجمہ اللہ کیونکہ بعض مرتبہ مبینی ہالک ہوجاتی ہے جس سے پہلا عقد فنخ ہو جاتا ہے اور یہ غرر ہے جو شرعی حاجت کے بغیر ہے، لہذ یہ بیج جائز نہیں۔

علامه ابن قد مه لكص بين:-

⁽۱) بدائع الصنائع (۱۸۰/۵)

⁽٢) المهذب (٢/٢/١)

ل کی ما یتو هم فیه غرر الانفساح بهلاک المعقود علیه له یجر بناء علی عقد آخو علیه تحوزًا من الغور.

ترجمه - یکن بی کی جن صورتوں یل می جی بدک بون پرعقد کے فی جمه مونے کا غرر رئے ما تا ہے، ووصورتیں جائز نہیں کیونکہ اس کی بناء ایک ووسرے عقد پر جاور بی کم اس نے ہاکہ غرر سے بی جاسکے۔

ایک دوسرے عقد پر جاور بی کم اس نے جاکہ غرر سے بی جاسکے۔

علامہ ایمن تیمیہ کی رائے

على مدائن تيميه كى رائے رہے كه عدم جواز كى علت "غيسر مىقىدود السسلبم"

ہون ہے اس لئے كه بموسكتا ہے كہ پہر يائع بيہ چيز دوسرے بائع كے حوالے نه كرے خصوص جبكه س كى يہ چيز زيادہ نفع پر جنے گے تو اس كى كوشش يہى ہوگى كه اسے دوسر شخفس كے باتھوں فروخت كرے به بدا ايك صورت ميں دوسرا بائع س مبيع كوخر يدار كے حوالے نہيں كر سے كے گا۔ (۱۲)

عد مدابن تیمید کی بیان کر دہ علّت کا حاصل بھی دغرر' ہے اس لئے کہ مبیع کا غیر مقد در انتسلیم ہونا بھی ' غرر' میں داخل ہے بکہ غور کرنے ہے معلوم ہوتا ہے کہ حفیہ ش فعید اور حناجہ کے بال بھی عدم جواز کی علت عیسو صفدور التسلیم ہون ہی ہے اس لئے کہ پہلی بیع کے فنح ہونے کا احتمال اسی بات کا تفاض کرتا ہے کہ مبیع کی سپردگ غیر فینی ہو۔ کہذا یول سمجھ جواز کی اصل علت تو "عیس لہذا یول سمجھ جواز کی اصل علت تو "عیس صفدور التسلیم" ہون ہون ہے ابت ائمہ ثلاث کے باب اس کی وجہ پہلی بیع کے ندر' فنح کا احتمال' ہے، جبد ابن تیمید کے زدیک عدم مونا ، زم آتا ہے۔ اوران دونوں صورتوں میں مبیق کا عبر مقدور التسلیم ہونا ، زم آتا ہے۔

⁽ا) المعنى (٢ ١٩١)

 ⁽۲) الاحبيارات التعليبية لاس سمية منع الفشاوى ص ۵۵، بنجواله بغرر وأثره في لعقود ص ۳۵۹

ایک مخصوص عدت اور اس کی تطبیق

نیج قبل القبض کے ناج مزاجو کے ایک وجہ "دستے مسالم یصمی" ہے لیمن کی میں اندے چیز پر نئے حاصل مرنا جوخود بائع کی ضان میں نہیں گئی۔ دستے مسالمہ یست سمس کی ممی نعت احادیث میں غدکور ہے۔ چنا نچے حضرت عبداللہ بن عمرو رسول الندسمی اللہ معیہ وسلم کا میدار شاد نقل کرتے ہیں ۔

> لا يحل سلف وبيع، ولا شرطان في بيع، ولا ربح ما لم يضمن، ولا بيع ما ليس عندك.

> ترجمه الم الله المرقرش (ياسلم) اور ايك الله على أندر دوشطيس كانا، دوم ما لم بضمن اور غيرمملوك كي يع جائز تبيل _

فقہ ئے کرام نے ایک قاعدہ ذکر فرہ یو ہے، جس کے اتفاظ سے ہیں، -الغیم بالغوم.

ترجمہ: - نفع بفقدرغرامت (ضان) ہوتا ہے۔

اس تا عدہ ہے بھی معلوم ہوتا ہے کہ جب تک کوئی شخص کسی چیز کا طال یا مؤنت برداشت نہیں کرتا اس کے لئے اس پر نفع لینا جائز نہیں۔اس کی متعدد مثالیں ہیں،مثلاً۔

ا۔ شرکت کا عقد اس شرط کے ساتھ شیح ہے کہ ہر شرکی نفع اور نقصان مین ہر ہر کا شرکی ہو،لیکن اگر کوئی فریق نقصان ہرداشت کرنے کے لئے تیار نہ ہوتو یہ عقد فاسد ہوجا تا ہے۔

۲ - ای طرح ، انت سے نفع اٹھانا اس سے ناچاز ہے کہ وہ چیز امین کے ضون

⁽¹⁾ الجامع للتر مذى، باب كراهية بيع ما ليس عنده

 ⁽۲) المبسوط للسرحسي، كتاب الولاء (۸۱/۸)
 فيه أيضا باب العبد بين رحلين يأذن له أحدهما (۲۵/۲۵)

رد المحتار، مطلب في قولهم الغرم بالعره

فيه أيضا كتاب الفرائض الهداية، كتاب الولاء

چونکہ بیج قبل انقبض میں بیٹریدارخریدی گئی چیز کا ضان نہیں تھ تا س لئے کہ شرع سے اس پر نفع ہے کر آ گے فروخت کرنے کا بھی حق نہیں۔ مراہ سے اس مرتق میں فلمہ کی ہیں۔

مولا نا محد تقى عثمانى صاحب مدهم مكصته مين:-

حدیث عبدالله بی عمرو دلّ علی أن العلة فی البهی عی بیع المبیع قبل القبض هی أنّه یستلوم ربح ماله یضمن. ()
ترجمد - عبد بد بن مروّ کی حدیث سے معوم بوتا ہے کہ قبضے سے پہنے مبیع کوفروخت کرنے ہے سے کے اس میں "ربح ما لم یضمن" کی شرائی یائی جاتی ہے۔

مختلف اشياء مين قبضه كي حقيقت

غیر مقبوض شیر، کی خرید و فروخت کا حکم ذکر کرنے کے بعد قبضہ کی حقیقت بیان کرن بھی ضروری معموم ہوتا ہے تا کہ اس بات کا فیصلہ کرنا تسان ہو کہ کون سے مقامات پر قبضہ پایا جاتا ہے اور کہاں قبضہ تحقق نہیں ہوتا۔

فقہائے کرام کی بین کردہ تشریح کے مطابق قبضہ کے مقتق ہونے کے لئے وو شرائط کا پایاج ناضروری ہے۔

ا- بالع مبیق و رخرید رئے درمیان برتشم کی رکاوٹ کوختم کر دے۔
 ۲- خریدار کو اس مبیع پر تضرف کرنے کا بورا اختیار ہو۔
 علامہ صلفیؓ فرماتے ہیں :-

التسليم يكور بالتحلية على وجه يتمكن القبص بلا مابع (٢) ولا حائل.

⁽١) تكملة فتح الملهم (١ ٣٥٣)

 ⁽r) الدر لمحترمع الرد ٢٠ (٢)

ترجمہ - سنیم (سپرد کرنے) کی حقیقت بیہ ہے کہ مبنی اور خریدار کے درمیان اس طرح تخییہ موج کے کہ وہ سی حاس اور مانع کے بغیر س پر قبضہ کر سکے۔

علامه كاساني رحمه القدفر مائت مين:-

هو ان ينحلي النانع بين المبيع ونين المشترى برفع الحابل نيسهما على وحه يتمكن المشترى من التصرف فيه فيحعل البانع مسلمًا للمسع والمشترى قابصا له (

ترجمہ بھی بیا ہے کہ بائع خریدار اور مبیق کے درمیان حال کو اس طرح ختم کردے کے خریدار کو اس پر تھرف کرنے کا پورا افتیار ہو۔ (جب بید دونوں باتیں پائی جا کمیں گ تو) یوں سمجھ جانے گا کہ بائع نے مبیع اس کے حوالے کر دی اور خریدار نے اس پر قبضہ کر ہیا۔ البنتہ مختلف اشیا ، کے اندر قبضہ کے تحقق ہونے کی صور تیں مختف ہو کتی جس اس

لئے فقہائے كرام نے بيضابط بيان فرمايا ہے:-

قبض كل شيءٍ بحسبه.

ترجمہ ۔ ہر چیز کا قبضہ اس کی حقیقت کے مطابق ہوتا ہے۔ زمین پر قبضہ مختق ہونے کی صورت یہ ہے کہ بالغ خریدار کے نئے رکا ہ ٹ کو ہٹ کر اس پر تصرف کرنے کا پورا اختیار وے وے۔ البتہ منقول ت کے اندر قبضہ مختق ہونے میں فقہائے کرام کے درمیان اختلاف ہے، جس کی قدرے تفصیل درج ذیل ہے۔

انظر أيضا رقالمحتار (۵۲۱/۳) المجموع شرح المهذب (۲۸۳/۹) المغنی (۲/۸۲۱) الإنصاف للمرادی (۲/۸۱۳)

⁽۱) بدائع الصنائع (۵ ۳۳۳)

⁽٢) المغنى (٢/٢٨١)

حنفي

حنفیہ کے ہاں منقوت کے اندر بھی تخییہ سے قبضہ متحقق ہوجاتا ہے۔تاہم اس تخییہ کی کیفیت مختلف اشیاء میں مختلف ہو تکتی ہے۔

علامه ابن عابدينٌ فره تے ہيں:-

انّ التحلية قبص حكمًا لو مع القدرة عليه بلا كلفة لكن ذلك يختلف بحسب حال المبيع ففى بحو حيطة فى بيت مشلا فدفع المهتاح إذا أمكه الفتح بلا كلفة قبض وفى بحو دارٍ فالقدرة عبى إغلاقها قبض أى بأن تكور فى البلد فيما يطهر، وفى بحو بقر فى مرعى فكونه بحيث يرى ويشار إليه قبض وفى نحو ثوب فكونه بحيث لو مديدة تصل اليه قبض وفى بحو قرس أو طير فى بيت إمكان أحده منه بلا مُعين قبض .

ترجمہ - تخیبہ قبضہ کے علم میں ہے بشرطیکہ خریدار کو براتکلف اس کے استعمل کرنے کی قدرت حاصل ہواور بیر مختف اشیاء میں مختف ہوتی ہوتی گندم کو فروخت کیا گیا تو بائع اس کمرے کی جو بیل گندم کو فروخت کیا گیا تو بائع اس کمرے کی جو بیال خریدار کے حوالے کر دے جن ہے کی مشقت کے بغیر دروازہ کھویا جاسکت ہے تو یہ قبضہ ہے اور اگر گھر بیچو گیا ہے تو اس صورت میں تو خریدار کواس کے تال لگانے کی قدرت کا حاص ہونا قبضہ ہے اور اس کا ضام ہونا تا ہے کہ وہ گھر شہر میں ہے اور چراگاہ میں موجود جانور پر قبضہ س وقت سمجھ جائے گا کہ اسے دیکھا جائے میں موجود جانور پر قبضہ س وقت سمجھ جائے گا کہ اسے دیکھا جائے اور اس کی طرف شرہ کی جائے اور کیٹر سے پر قبضہ اس وقت ہوگا گر

⁽⁾ رد لمحارمع الدر ۲۰ ۵۲۲)

اس کی طرف ہاتھ بڑھا یا جائے تو وہ اس تک پہنچ جائے اور سی مکان میں موجود گھوڑے یا پرندے پر قبضہ اس وقت متفق ہوگا جب اے سی مدد گار کے بغیر کیڑا جاسکے۔

امام احمد بن طبل ہے بھی ایک روایت میہ ہے کہ جب کسی چیز کوممتاز کرک س کا تخلید کردیا جائے تو اس پر قبضہ ہوجاتا ہے۔

علامدابن قدامة فرمات بين:-

وقد روى أبو الحطاب عن أحمد رواية أخرى، أنّ الفيص في كل شيئ بالتخلية مع التمييز لأنه خلى بينه وبين المبيع من غير حائل فكان قبضًا له كالعقار.

ترجمہ: - ابوالحطاب امام احمد ہے ایک روایت نقل کرتے ہیں، وو بیہ ہے کہ ہر چیز پر قبضہ اس وقت متحقق ہو جاتا ہے جب اسے ممتاز کر کے اس کا تخلیہ کردی جائے کیونکہ اس صورت ہیں ہائع نے مبتی اور خریدار کے درمیان کی حائل کے بغیر تخلیہ کر دیا تو بہی اس چیز کا قبضہ ہے جیسے زہین (کا قبضہ)۔

مالكيه ،شافعيه اور حنابله

ہ لکیہ ، ش فعیدا در حناجہ کے ہاں غیر منقولہ اشیا ، کا قبضہ عرف پر بنی ہے ، عرف میں جس عمل کو قبضہ سمجھا جاتا ہے اس سے قبضہ تحقق ہوجائے گا۔ ملامہ در دریر مالکی لکھتے ہیں: -

والقبض في غيره أي غير العقار من حيوان وعرض يكون

العرف. 🐃

⁽۱) المغنى (۲/۲۸۱)

 ⁽۲) الشرح الصعير الدردير (ابو البركات احمد بن محمد بن احمد الدردير) مصر،
 دار المعارف، الطعه الأولى ۳۱ ۲۰۰) انظر انصا مواهب الحليل للحطات ۱۹۹۸)

تر :مه :- زمین کے مداوہ و گیر ، شی عصبے حیوان اور سامان وغیرہ کا قبضہ عرف کے تابع ہے-علامہ نووی فرمائے ہیں:-

قال أصحابا الرجوع في القبض إلى العرف وهو ثلاثة أقسام رأحدها) العقار والشمر على الشحر فقبضه بالتحلية (والثاني) ما يبقل في العادة كالأخشاب والحبوب والحيتان ونحوها فقصه بالبقل إلى مكان لا اختصاص لبائع به بقل إلى ملك المشترى أو مواتٍ أو شارع أو مسجد أو غيره (والشالث) ما يتساول باليد كالدارهم والديانير والمدين والثوب والإناء الخفيف ونحوها فقبصه بالتاها

ترجمہ - بہرے اصیب کا کہناہے کے بھل کے سلطے میں عرف کا اختبار
کیا جائے گا۔ اور وہ عرف تین طرح کا ہے: ا- زمین اور درخت پر
گے بور پچپوں پر قبضہ تخلیہ ہے سمجھا جائے گا۔ ۲- جن چیزوں کو عرف تضیم کیا ج ن ہے جیسے کمڑی اور مختف ، شیء کے دانے ، نیج اور کڑیال وغیرہ و نہیں منتقل کرنے سے قبضہ تحقق ہوگا اور اگر مبیج ایک جگہ ہے جو وغیرہ و نہیں منتقل کرنے سے قبضہ تحقق ہوگا اور اگر مبیج ایک جگہ ہے جو بائع کے ستھ فاص نہیں جیسے ہے آباد زمین، معجد یا مزک وغیرہ یا ایک جگہ ہے دیار کے ساتھ فاص ہے تو اس صورت میں خریدار کے ساتھ فاص ہے تو اس صورت میں خریدار کی جاتھ میں دیا ہے۔ ۲ ۔ جن چیزوں کو ہاتھ میں دیا جن جاتا ہے تو ان پر ہاتھ میں دینے سے قبضہ تحقق ہوگا، جیسے دراہم، دنا نیر، رُدہ ل کیڑے اور چھوٹے برتن وغیرہ۔

 ⁽۱) المحموع شرح المهالات (۹ ۲۷۲)
 أنظر أيصار وصة الطاسى (۳ ۵ ۵)

ایک اور جگه لکھتے ہیں:-

قد ذکر نا أنّ القبض فی العقار و نحوه بالتخلیة و فی المتقول بالنقل و فی المتقول بالنقل و فی المتقول بالنقل و فی المتناول بالنقاول و به قال أحمد (۱) ترجمہ: - ہم یہ ذکر کر کے بین کہ تین کہ تین ہی را ندجب یہ ہے کہ زمین میں تخلید سے منقول اشیاء میں منقل کرنے سے اور باتھ میں کی گڑنے والی چیزول میں باتھ میں وینے سے قبضہ تقق ہوتا ہے ور میں باتھ میں وینے سے قبضہ تقق ہوتا ہے ور میں قول امام احمد کا ہے۔

الانصاف میں ہے:-

ويحصل القبض فيما يباع بالكيل والوزن بكيله وورمه وفي الصبرة وما ينقل بالنقل وفيما عدا ذلك بالتخلية. (٢)

ترجمہ - کیلی اور موزونی چیزوں میں ناپے اور وزن کرنے سے اور گندم کے ڈھیر اور منقولی چیز میں منتقل کرنے سے اور ہاتھ میں پکڑنے والی چیزوں میں ہاتھ میں دینے سے ، ان کے علاوہ دیگر اشیاء میں تخلید سے قبضہ مختق ہو جائے گا۔

خلاصيد:

خلاصہ بیر کہ زمین کے بارے میں اُئمہ اُربعہ کا اتفاق میہ ہے کہ تخیبہ سے قبضہ تحقق ہوجاتا ہے البتہ منقولی اشیاء میں بھی احناف کا غرجب ''تخلیہ'' کا ہے تاہم مختف اشیاء میں

⁽١) المجموع (٢٨٣/٩).

انظر أيصا المعنى (١٨٢/١).

المحرر في الفقه ص:٣٢٣.

 ⁽۲) الإنصاف، الموداوي (علاء الدين أبو الحس على س سليمان الموداوي) بيروت، داو إحياء التراث العربي، الطبعة الثانية ، • • ٣ ١ هـ – • ٩٨٠ م (٣/ • ٨٣)

غرر بل صورتين

تخید کی کیفیات مختف میں جب کے اند علاق کے نزویک ن اشیاء کا قبضہ طرف کے تابع کے سے تابع کیاں مختف اشیاء کی تباید کیاں مختف اشیاء کی اندراس کی مختف کیفیت کے قامل جارت کی مختف کیفیت کے قامل جارت کی مختف کیفیت کے قامل جی جبکہ اندراس کی مختف کیفیت کے قامل جی جبکہ اندراس کی مختف کیفیت کے قامل جی جبکہ اندراس کی مختف ہوئے کے لئے کم از مرتخلید ضروری ہے۔ لہذا یوں کہا جا سکتا ہے کہ لیہ ختلاف فنطی ہے جفیقی نہیں۔

قِند على المعالمة المحاسة والمراحعة للمؤسسات الماليه الإسلامية (١٨٥١) كن زيل مجس "المحلس الشرعي" كتحت ان اغاظ من ط بولي --

إنّ كيفية قبص الأشياء تحتلف بحسب حالها واختلاف الأعراف فيها يكون قبضًا لها، فكما يكون الفبض حسيًا في حالة الأحد باليد أو البقل أو التحويل إلى حوزة القابض أو كيله تحقيق أيضًا اعتبارًا حكمًا بالتحلية مع التمكيل مل التصرف ولو لم يو جد القبض حسًا فقبض العقار يكون بالتحليه وتمكيل اليد من التصرف، فإل لم بتمكن المشترى مل البيع فلا تعتبر التخلية قبصًا، وأمّا المنقول فقيضه يكون حسب طبعته

تخليه كى شرائط

فقہا۔ کرام نے تخلید کے متحقق ہونے کے لئے درج ذیل شرا کا کو ضروری قرار

ویو ہے -

ا- بالع كى طرف ہے جيتے ہر قبضہ كرنے كى اجازت ہواور بيا اجازت وينا مختلف طريقوں ہے ہوسكتا ہے مثلاً زبان ہے كہدوے يا مكھ كرا جازت وے يا خريدار كے آگے

⁽١) المعايير الشرعية، المعار رقم (١) المرابحة للامر بالشراء ص ١٢٢.

رکھ دے وغیم ہے۔ فرنسیّد عرف میں جس عمل کو اجازت وینا سمجھا جاتا ہے ، وہ معتبر ہے۔ ۲- مبینی خربیدار کے سامنے ایک جگہ موجود ہو کہ خربیدار کسی مانع اور آنکلیف کے بغیر اسے حاصل کر سکے البتہ امام ابو صنیفہ کی رائے میہ ہے کہ اگر مبینی آباتھ دور بھی ہولیکن وہ اسے باآسانی حاصل کر سکے تو بھی تخییہ بایا جائے گا۔

"- مبیع کسی دوسرے کے حق کے ساتھ مشغول ندہو۔ اگر دوسرے کے حق کے ساتھ مشغول ندہو۔ اگر دوسرے کے حق کے ساتھ مشغول بوتو تخییہ متحقق ندہوگا ،مثلاً بیجی گئی گندم اگر بائع کی بوریوں میں ہے تو بیانخیہ معتبر نہیں کیونکہ بید بائع کی چیز کے ساتھ مشغول ہے۔ (۱)

بیع قبل القبض کے نقصانات انتا بل القبض کے نقصانات

شریعت مطہرہ نے بیج قبل القبض کو ناج ئز قرار دیکر بہت سے مف سداور خرابیوں
کا سد باب کیا ہے۔عصرِ حاضر میں بہت سے ایسے معاملات وجود میں آ چکے ہیں ، جہاں بیج
قبل القبض ہوتی ہے، جس کی وجہ سے معاشرے کو شدید نقصہ نات اور پریشانیوں کا سامن
ہے۔بطور مثال چندایک کاذکر کیا جاتا ہے۔

(۱) فتاوی قاصی حان علی هامش الفتاوی الهددیة، قاصی حان کوئه، مکتبه رشیدیه (۱) فتاوی قاصل بشرائط ثلاثة أحدها أن (۲۵۸ ۲) قال أبو حسفة التحلیة بین المبع والمشتری تکون قیصا بشرائط ثلاثة أحدها أن یقول البائع حبت بینک وبین المبع فاقیصه ویقول المشتری قیصت، واثنایی ن بکون المبع بحضرة لمشتری بحیث یصل إلی أحده من غیر مانع، واثنالث أن یکون المنع مفرزًا غیر مشعول بنجی العین قان کان شاغلا فی حق العیر کالحنظة، فی حوالق النانع وما أشبه دلک قذلک یمنع التحلیه

في الدر المحتار مع الرّد (٣ ٥٦٢ أن يقول حليت ببك وبين المبع في ردالمحتار تحته الطاهر أن المراد به الإدن بالقبص لا حصوص لفظ التحلية أنظر أيضًا: الشرح الصغير (٣/٩٩/٣).

> روضة الطالبين (۱۵/۳) الإنصاف للمرداوي (۱/۳).

تعے قبل القبض کا ایک بنیادی نقصان میہ ہے کہ اسکی وجہ سے معاشرہ مبنگائی کی لیے۔ بیس آ جاتا ہے۔ درآ مدات اور برآ مدات کے کاروبار میں عام طور پر بڑے قبل القبض کی جاتی ہے جس کی وجہ سے درآ مد ہونے والی اشیاء مبنگے داموں مارکیٹ میں فروخت ہوتی ہے اور غریب عوام پر ٹا قابل برداشت ہو جھ ڈااا جاتا ہے مثلاً ایک تاجر کسی ملک سے بحی جباز کے ذریعے سیاہ مرج منگوا تا ہے جب اس نے میم بی خریدی تو یہ سودا دواا کہ میں سطے ہوا یہ درمیون میں گئے مزید معاملت طے بوا یہ جوتے جیں۔ مثلاً کوئی اور تا جر اس سے یہی سامان ڈھائی لاکھ میں خرید لیتا ہے، اس سے تیم سامان ڈھائی لاکھ میں خرید لیتا ہے، اس سے تیم ہوتے جیں۔ مثلاً کوئی اور تا جر اس سے یہی سامان ڈھائی لاکھ میں خرید لیتا ہے، اس سے تیم ہوتی رہتی ہوتی رہتی ہے بیاں تک کے در آ مدکنندہ کے پاس سامان چہنچنے تک اس کی قیمت وس لاکھ تی رہتی ہے بیباں تک کے در آ مدکنندہ کے پاس سامان چہنچنے تک اس کی قیمت وس لاکھ تک بیاتی جاتی ہوتی رہتی ہے بیباں تک کے در آ مدکنندہ کے پاس سامان چہنچنے تک اس کی قیمت وس لاکھ تک بوتی بھی جاتی ہے۔

اب جب وہ سہ مان بندرگاہ پر پنچاہے تو آخری تاجروس لاکھ کے بدلے وصول کرتا ہے اور ظاہر ہے کہ وہ اس پر پچھ منافع رکھ کر آگے مارکیٹ میں فروخت کرتا ہے ۔ تو وہ مال جس کی اصل قیمت دول کھ تھی ہارکیٹ میں جانے سے پہلے پانچ گئا مہنگا ہوگی اس کا لازمی بتیجہ یہ نکلا کہ وہ ساہ مرج جس کی بازاری قیمت پندرہ روپ فی کلو جونی جاہئے تھی، اب بازار میں پچھٹر روپ کلو کے حساب سے فروخت ہوتی ہے۔ اگر قبضے ہے متعلق شریعت کے تھم کو مذاخر رکھ جائے تو پہلا خریدار اس وقت تک اے آگے فروخت نہیں کرسکتا جب تک وہ اس سامان پر قبضہ نہ کر سے اور اس طرح کرنے سے عوام مہنگائی کے بوجھ سے بی جائے گی۔ (۱)

۲ – ریا اورغرر

عدم جواز کی علت کے ذیل میں گذرا ہے کہ اس تھ کی ناجائز ہونے کی وجہ

⁽⁾ انظر: تكملة فتح الملهم (٣٥٣/١)

مالکید کے ہاں'' رہا'' اور ائمہ مثلاثہ کے ہاں'' غرر' ہے۔ مید دونوں عناصر معاشرے کے لئے انتہائی نقصان دو اور مصر میں۔شریعت نے بیج قبل القبض کو ناجائز قرار دے کر ان دونوں مضدات کا روگ تھام کیا۔

دُّا كُثرُ وبهبة الزحملي لكھتے ہيں:-

إنّ الحكمة في البهى أصلًا عن بيع ما لم يقبض هي أنّ هذا البيع يشبه الربا إذ إنّ المشترى إذا دفع دراهمه إلى البائع في سلعته ثم عمد إليها، فباعها قبل أن يقبضها، فكأنما دفع دراهمه واستفاد بها ربحًا لمجرد دفعها إلى البائع دون القيام بعمل ما وهذا شبيه بالربا، ثم إنّ في هذا البيع غررًا ناشئًا عن عدم القدرة على التسليم.

ترجمہ: - غیر مقوض کی بیج کو بالکل ناجائز قرار دینے کی حکمت یہ ہے کہ یہ بیج سود کے مشابہ ہے اس لئے کہ اس میں خریدار بالکع کو دراہم وے کر قبضہ کرنے ہے پہلے آگے بیج دے دیتا ہے چونکہ اس نے محض بائع کو دراہم دے کر یہ فع حاصل کیا ، عملی طور پر کوئی کام نہیں کیا تو یہ عمل سود کے مشابہ ہے اس کے علاوہ اس میں مبیح ''غیر مقدور انسلیم '' ہونے کی وجہ ہے ''غرر'' کی خرائی یائی جاتی ہے۔

٣- مزدور طبقے کے لئے نقصانات

بیع قبل القبض کی وجہ ہے ایک اور مدہ شی خرابی ہدلازم آتی ہے کہ اس کی وجہ ہے مرور طبقے کو بے روزگاری اور مالی پریش نی کا سامناکر نا پڑتا ہے اس لئے کہ اگر مہی پر قبضہ ضروری ہوتو خربدار مزدوروں کے ذریعے وہ چیز اُٹھواکر اپنے قبضہ میں لائے گالیکن اگر پڑی پڑی چیز کو آگے بیچا جاتا رہا تو اس طرح ان مزدوروں کو مالی مشکلات کا سامناکر نا پڑے گا جن کا روزگار اس کام کے ساتھ وابستہ ہے اور ملنے واما نفع سارا تا جرکی جیب میں جائے گا۔

⁽١) الفقه الإسلام وأدلته (٣٤٤٣)

دُا كُنْرُ صديق الضريرِ لَكِينَ مِين :

إنّ في بيع السلع قبل قبضها حرمانًا لعددٍ كبير من العمال الذين يقومون بالكيل والحمل، فإنّ التاحر يفضل أن يبيع السلعة وهي في مكانها ما دام يجد ربحًا، ثم إن لو أبحا للتجار بيع السلع قبل قبضها، فإن أسعارها ترتفع فهي في مكانها فتعود الفائدة كلها إلى طبقة التجار، ولا ينال العامل فائدة من هذه العمليات في حين أنّه يناله ضرر للعامل، أمّا منع بيع السلع قبل قبضها فإن فيه مصلحة للعمال ولا ضرر فيه على التجار. (1)

ترجمہ: - سامان کی تیج قبل القبض کرنے ہے ان بہت ہے مزدوروں کو روزگار ہے محروی کا سامنا کرنا پڑتا ہے جو ناپنے (تولئے) اور سامان کوایک جگہ سے ہے دوسری جگہ لے جانے کا کام کرتے ہیں اس لئے کہ جب تاجرکوای حال میں نفع ملنے کی توقع ہوتی ہوتی اس لئے کہ جب تاجرکوای حال میں نفع ملنے کی توقع ہوتی ہونے واب وہیں رکھ کر بیچنے کو ترجے دیتا ہے۔ اب سامان کے اپنی جگہ پر ہونے کے باوجود اس کی قیمت بڑھ جاتی ہے جس کا سارا فائدہ تاجرکو ہوتا ہے اور مزدوروں کو اس سے کوئی فائدہ نہیں پہنچتا بلکہ انہیں گرانی کے اور مزدوروں کو اس سے کوئی فائدہ نہیں پہنچتا بلکہ انہیں گرانی کے بیج قبل القبض سے منع کرنے میں مزدور کا نقصان ہے جبکہ نقصان ہے جبکہ نقصان ہے جبکہ نقصان کو تاجرکا کوئی نقصان ہے جبکہ نقصان ہے ہوتا ہے تو اس من مزدور کا بھی فائدہ ہے اور تاجرکا کوئی نقصان نہیں۔

سٹه (Speculation) اور اس کی حقیقت

سٹہ جو عصرِ حاضر میں بہت زیادہ رواج کر چکا ہے اس کے اندر غیر مملوک کی بھے
اور بھے قبل القبض کا دخل ہے۔ سٹہ دراصل اس معاطے کو کہتے ہیں کہ جس میں بائع اور
خریدار میں سے کسی کا ارادہ عملاً مبھے پر قبضہ کرنے کا نہیں ہوتا بلکہ اس میں قیمتوں کا فرق
برابر کر کے نفع کمایا جاتا ہے۔

آج کل تجارتی کمپنیوں کے شیئرز میں یہ کاروبار کافی رواج پذیر ہے کہ ایک شخص کمپنی کے شیئر نے ، ایک مہینہ ادا کیگی کے وعدے پر گیارہ روپ میں خرید لیتا ہے ، پھر قبضہ کرنے سے پہلے بارہ روپ فی شیئر ہے ، ایک مہینہ ادا کیگی کے وعدے پر گیارہ روپ میں خرید لیتا ہے ، پھر قبضہ کرنے سے پہلے بارہ روپ فی شیئر فروخت کرتا ہے اس طرح مقررہ تاریخ آنے شیر فروخت کرتا ہے اس طرح مقررہ تاریخ آنے تک کئی ہاتھوں میں اس کی بیج ہو جاتی ہے اور جب مقررہ تا ریخ آتی ہے تو شیر زحوالے کرنے کے بجائے اس دن شیر زکی قیمت و کھے کر قیمتوں کا فرق برابر کرایا جاتا ہے ۔ اس طرح بعض کو داکھوں طرح بعض کو محنت اور کسی چیز کا ضمان اشاع اعلی بغیر لاکھوں روپ کا نفع جبکہ بعض کو لاکھوں روپ کا خمارہ ہوتا ہے ۔

سٹ کا بہ طریقہ صرف تجارتی کمپنیوں کے شیئرز کے ساتھ خاص نہیں بلکہ عام اجناس میں بھی جاری ہے مثلاً زید نے بے حساب لگایا کہ آج گندم کی قبت دس روپ فی کلو ہے اور آہتہ آہتہ س کی قبت گررہی ہے لیکن وہ اپنے تجارتی تجرب کی بنیاد پر اندازہ لگا تا ہے کہ کچے عرصہ بعداس کی قبت زیادہ ہوجا لیگی تو زید نے سوچا کہ ابھی گندم فروخت کردوں اور جب قبت کم ہوگی تو دوبارہ خریدلوں گا۔ اس نے بحر سے کہا کہ میں دس روپ فی کلو کے حساب سے دو مہینے کی ادائیگی پر بچاس من گندم تمہیں فروخت کرتا ہوں حال کلہ فی کلو کے حساب سے دو مہینے کی ادائیگی پر بچاس من گندم تمہیں فروخت کرتا ہوں حال کلہ

تمرر کی صورتی<u>ں</u>

ال کے پاس گندم بالکل نہیں۔ بکر نے ای تاریخ پر س ڑھے دی روپ فی کلو کے حساب سے یہ گندم خامد کو فروخت کر دی۔ اس طرح سودے ہوتے رہے ، جب ادائیگی کا وقت آپا تو سب نے مل کر حساب کیا کہ اس خرید و فروخت کے نتیجہ میں کس کو کتنا نقصان اور کتنا نفع ہو۔ اور پھر اس حساب کے کہ اس خرید و فروخت کے نتیجہ میں کس کو کتنا نقصان اور کتنا نفع ہو۔ اور پھر اس حساب سے لین وین کر سیا۔ اس ممل کو '' ڈیفر پنس برابر کرنا' کہتے ہیں۔ ''

سٹہ کے ناجائز ہونے کی وجوہات

سٹہ کی حقیقت پرغور کرنے ہے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں دو فرابیاں پائی جاتی ہیں۔ ا- غیرمملوک کی ہیج

عام طور پر بیچی جانے والی چیز (مثلاثیئرز یا گندم وغیرہ) فروخت کرنے والے شخص کے پاس مبیعے موجود نہیں ہوتی لایکن وہ اسے اس امید پیر آ گے فروخت کرتا ہے کہ جب دینے کا وقت آئے گاتو وہ اس وقت بازار سے خربید کرآ گے دے گا۔ تو اس طرح بید غیرمملوک کی بیج بن جاتی ہے جو کہ شرعا ممنوع ہے۔
کی بیج بن جاتی ہے جو کہ شرعا ممنوع ہے۔
د یہ قبا لیقہ ہو

٢- بيع قبل القبض

اس کے ساتھ ساتھ سٹہ کے جو معاملات ہوتے ہیں، وہ بیج قبل القبض کی صورت میں ہوتے ہیں کہ اس چیز پر قبضہ ہونے سے پہلے ہی وہ معاملات مکمل ہوجاتے ہیں۔

⁽۱) تقریر ترمذی، عنمایی (مولایا محمد تقی عنمانی) کرا چی، میمن اسلامک پبلشرر، طبع اول اپریل ۱۹۹۹م (۱/۲۱۱)

مستقبل کی تاریخ پرخریدوفروخت (Future Sale)

مستقبل کی تاریخ پرخرید وفروخت کو عربی زبان میں "عقود المستقبلیات" اور انگریزی زبان میں 'Future Sale' کب جاتا ہے اس کی حقیقت بھی تقریباً وہی ہے جو سٹہ کی ہے اور تقصانات بھی اس جیسے ہیں۔

"انسائیکلوپیڈیا آف برٹائیکا" میں اس کی تعریف اس الفاظ میں کی گئی ہے:
Commercial contracts calling for the purchase or sale of specified quantities of commodities at specified future dates. (1)

ترجمہ: - بدوہ عقدِ تجارت ہے جس کا مقصد کسی چیز کی معین مقدار کو مستقبل کی کسی معین تاریخ میں بیچنا یا خرید نا ہوتا ہے۔

عقود المستقبليات (Future Sale) اور غائب سودے (Forward Sale) بيس فرق

عقو دالمستقبلیات سے ملتی جستی ایک اور صورت بے جسے غائب سودا کہتے ہیں۔ بھی ہونے کے بعد مبیق سے قبضے کے لئے اگر مستقبل کی کوئی تاریخ مقرر ہوجائے تو اصولی طور پر اسے عقو دالمستقبلیات بھی کہتے ہیں اور غائب سودا بھی ، لیکن آج کل عملی طور پر ان وونوں میں فرق ہوتا ہے ۔ عقو دالمستقبلیات میں عام طور پر جبیع کی سپر دگی اور اس پر قبضہ کرنا مقصود میں فرق ہوتا ہے ۔ عقو دالمستقبلیات میں عامید پر اپنی رقم داؤ پر لگانا ہوتا ہے یا اس کے ذریعے نہیں ہوتا بلکہ اصل مقصد یا تو نفع کی امید پر اپنی رقم داؤ پر لگانا ہوتا ہے یا اس کے ذریعے کسی عائب سودے جبکہ غائب سودے (Forward Sale) کی ضافت مقصود ہوتی ہے جبکہ غائب سودے

⁽¹⁾ The new encylopedia, the university of chicago, chicago edition, 1988, v.5page .62

میں مستقبل کی تاریخ میں قبضہ کرنامقصود ہوتا ہے۔(۱)

جِنْ نِي الْسَائِكُو بِيدُ يَا مِن اللّٰ وضاحت ان الفاظ مِن كَنَّ هِم اللّٰ كَا مِن اللّٰ عَلَى اللّٰ كَا وضاحت ان الفاظ مِن كَنَّ هِم اللّٰ كَا اللّٰهُ اللّٰ مِن اللّٰ كَا اللّٰهُ اللّٰ اللّٰهُ اللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰ الللّٰ اللّٰ اللّٰ الللّٰ اللّٰ الللّٰ اللللّٰ الللّٰ اللّٰ اللّٰ اللّٰ الللّٰ اللّٰ الل

عقود مستقبلیات (Future Sale) میں 'دسیع'' (Future Sale) عقود مستقبلیات (Future Sale) میں اصطلاح صرف اس لئے استعال کی جاتی ہے تاکہ معالمے میں اس کو بنیاد بنایا جاسکے (ورنہ یہ چیزیں بذات خود مقصود نہیں ہوتیں) بلکہ عام طور پر یہ معاملہ اشیاء ہے خالی ہوتا ہے، لبذا اس اختبار ہے عقود مستقبلیات اورغائب سودے آپس میں مختلف ہیں کیونکہ غائب مودے میں واقعہ مستقبل کی متفقہ تاریخ پر سامان کی سپردگ اور قبضہ عمل میں آتا ہے (جبکہ یہاں ایسانہیں ہوتا)۔

اس کی وضاحت اس طرح کی جاستی ہے کہ مثلاً زید بکر سے جنوری ہیں ماری کی تاریخ پر دس ہزار روئی کی گاتھیں دس ہزار ڈالر کے بدلے میں خریدتا ہے یہ معاملہ بونے کے بعداب روزانہ بچ وشراء ہوتی رہتی ہے ۔ بعض مرتبہ ایک دن میں وس دس مرتبہ بچ ہوتی ہے مثلاً زید بکر ہے خرید کر خالد کو بیچنا ہے ،خالد عمر و کو،عمر و حامد کو فروخت کرتا ہے ہرخض اپنا نفع رکھ کر زیادہ دام میں آ کے فروخت کرتا ہے قیت خریداور قیمت فروخت کے مرمیان ہوئے وال فرق اس شخص کا نفع ہوتا ہے اور اس بچ میں نہ تو خریدار کو پوری قیمت کا مطالبہ کرنے کی ضرورت ہوتی ہے اور نہ بائع کے سے مبیح کی سپر دگ کی ضرورت ہوتی ہے مطالبہ کرنے کی ضرورت ہوتی ہے اور نہ بائع کے سے مبیع کی سپر دگ کی ضرورت ہوتی ہے

⁽۱) اسلام اور جديد معيشت وتجارت، عثماني (مولامًا محد تقى عثماني) كراجي، ادارة المعارف، طبع جديد ويقعده ١٩١٩ه هارچ ١٩٩٩ء ص: ٢٣-

⁽²⁾ The new encylopedia, the university of chicago, page 62

بکہ ورمیانی فرق کی اوائیٹی کر وی جاتی ہے جیسے مثال مذکور میں زید نے بھر سے دس بڑار ڈالر کی روئی خریدی ہے۔اگریہ خالد کو گیارہ ہڑار ڈالر میں فرونت کرے تو اب عقد ہونے کے بعد زید اس سے صرف ایک ہڑار ڈالر وصول کرے گا۔

ان معاملات کونمٹانے کے لئے بازار حصص میں ایک کمرہ مخصوص کردیا جاتاہے ، جے "کلیرنگ ہاؤس" (Clearing House) کہا جاتا ہے بازار میں جینے معاملات ہوتے ہیں، وہ سب اس کلیرنگ ہاؤس میں درج ہوتے ہیں اور شام کے وقت ان کا تصفیہ کیا جاتا ہے چنانچہ ندکورہ صورت میں خالد ای روز شام کوایئے نفع کے ایک ہزار ڈالر ''کلیرنگ ہاؤس'' ہے وصول کر کے معالمے ہے الگ ہو جاتا ہے۔ مارچ کا مہیز آنے تک جتنے معاملات ہوتے ہیں ، ان سودول کی ترتیب یبی ہوتی ہے کدروزاندان کا حساب ہو جاتا ہے ، پھر جب مقررہ تاریخ آتی ہے تو اس ونت آخری خریدار کو اطلاع دی جاتی ہے کہ سپردگ کی تاریخ آربی ہے ، اب تہارا کیاارادہ ہے؟ کیاتم اس تاریخ پر روئی پر قبضہ كرناجا ہے ہويا اس معاملے كوآ كے فروخت كرناجا ہے ہواگر وہ روئي لينے كاخواہشمند ہوتو بائع اےمطلوبہ روئی دے دیتا ہے ۔اے'' غائب سودا'' کہتے ہیں اور اگریہ روئی نہیں لیمّا جا ہتا بلکہ اس عقد کی آ گے نظ کر نا جا ہتا ہے تو اس صورت میں سب سے آخری خریدار سب ے پہلے بائع کے ساتھ دوبارہ عقد کرتا ہے اور قیمت خرید دفروخت کے درمیانی فرق کے ذریعے تصفیہ کر لیا جاتا ہے۔ اے" Furure Sale" کہتے ہیں۔ عام طور پر یہی دومری صورت بائی جاتی ہے ور پہلی صورت کی نوبت کم بی آتی ہے۔

مستقبلیات کی بیع شرعاً ناجائز ہے اور اس کے ناجائز کی بہلی وجہ یہ ہے کہ یہ غیر مملوک کی بیج ہوتی ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ اس میں قبضہ سے پہلے آ گے بیج کردی جاتی ہے اور بیج القبض شرعاً ناجائز ہے۔

مولا نامحرتق عثانی صاحب مظهم فرماتے ہیں:-

أما حكمها الشرعى، فكل من له إلمام بفواعد الشريعة ومصالحها، لا يشك بعد النظر في تفاصيل هذه العملية أنها عملية محرمة شرعًا ومصادمة لعدة أحكام الشريعة الغرآء. أما أوّلا، فلأنّه بيع لما لا يملكه الإنسان ... أما البوع اللاحقة التي تتم خلال مدة التسليم، فإنها بيوع تتم قبل القبض على السلعة المبيعة.

ترجمہ - جہاں تک عقو دالمستقبلیات کے شری تھم کاتعلق ہے تو جوشخص شری قواعداور مصالح کو جانبا ہے، اے اس معاملہ کی تفصیل جانے کے بعد ذرہ برابر بھی تر درنہ ہوگا کہ یہ نتج شرعا حرام اور شریعت کے بعد ذرہ برابر بھی تر درنہ ہوگا کہ یہ نتج شرعا حرام اور شریعت کے بہت سے احکام سے متصادم ہے۔ بہلی وجہ یہ ہے کہ اس معاملے میں ایس چیز کی بج ہوتی ہے جوابھی نسان کی مکیت میں نہیں ہے ۔...اور پھراس کے بعد میردگی کی مدت آئے تک جومعاملات ہوتے ہیں ، وہ

مینی پر بھند کرنے سے پہلے ہوتے ہیں۔ کرنسی کی خرید وفروخت میں عقو د المستقبلیات (Future Sale) کی ایک صورت

عقو والمستقبليات سے متعلق كرنى كى خريد و فرادخت كى ايك بين الاقوامى صورت الى عقو و المستقبليات سے متعلق كرنى كى خريد و فرادخت كى ايك بين الاقوامى صورت الى ہے جوئ لبًا وُنيا بين سب سے زيادہ وقوع پذير ہے۔اس كا طريقة كاراس طرح ہے كہ جولوگ عام طور پر بيدكارو باركرتے ہيں، وہ براہ راست خريد و فروخت نہيں كر سكتے بلكه كسى كينى كے ذر ليعے بيدكارو باركرتے ہيں۔

اس کاء م اُصول یہ ہے کہ ایک لاٹ جس کی قیمت بہت زیادہ ہوتی ہے وہ ممپنی کے ذریعے خرید کر آگے فروخت کی جاتی ہے مثلاً ایک لاٹ اگر دو لاکھ ڈالر کی ہے تو سمپنی

⁽١) بحرث في قضايا فقهية معاصرة ص٢٣٠٠

غرر کی صورتیں

ا پین تمیل (Client) سے 5% یعنی صرف ایک ہزار ڈالر لیتی ہے۔ ایک ہزا ڈالر کا اکاونت کھلوا کر وہ شخص اس قابل ہوجا تاہے کہ وہ بین الاقوامی مارکیٹ سے ایک لاٹ خرید سکے۔ زرضانت ممپنی خود جمع کراتی ہے جس پر وہ فیس وصول کرتی ہے۔

اب بی شخص کمپیوٹر اسکرین پر و نیا کے مختلف بینکوں کی طرف سے وی گئی کرنسی کی قیمتوں کا جائزہ لیتنا رہتا ہے اور کرنس کے ماہرین سے رابطہ کرکے معلوم کرتا ہے کہ آئندہ کس کرنس کی قیمت بردھنے یا کم ہونے کی تو قع ہے نیز کمپیوٹر اسکرین پر بھی اس کرنس کے مالی استخکام کا پید چلتا رہتا ہے جس سے بیاندازہ ہوجاتا ہے کہ آئندہ دنوں میں اس کی صورتی ل کمیا ہوگی۔

ان تمام قرائن کے بعد ایک رائے قائم کر کے کسی کرنسی کو خریدتا ہے مثلاً اسکرین پر اسٹر لنگ پاونڈ کی قیمت1.6400 پوائنٹ نظر آئی ہے تو وہ تمپنی کے ذریعے متعلقہ بینک ہے اس قیمت کی تصدیق کرا تاہے کہ کیا اب بھی قیمت فروخت وہی ہے یا اس میں پچھ کی وبیشی واقع ہوئی ہے۔ عام طور پر وہ قیمت میں معمولی فرق ظاہر کرتے ہیں۔تصدیق کے بعدید میلے زبانی معاہدہ کرتا ہے کہ ایک لاٹ ہم نے خریدلی پھر اسی معاہدہ کوتح ری شکل وے کر بذریعہ فیکس ان تک پہنچ تا ہے۔ سمپنی اس مخص کے اکاؤنٹ میں ہے بات ورج كرديتى ہے كداس نے ايك لاٹ خريدى اور جب بيخص اسے آگے فروخت كرتا ہے تو اً سر اے تفع ہوتو صرف نفع کی رقم اے دے دی جاتی ہے اور اگر نقصان ہوتو اس سے وہ نقصان طلب كرليا جاتا ہے ۔ مثلاً مثال مذكور ميں اس نے 1.64 كے حساب ہے يا ونڈ خريدا اور پھراسے 1.65 میں فروخت سرویا تو اسے 01. پوائٹ نفع میں ملے۔ بین الاقوامی سطح پر ہر بوائٹ کی قیمت مقرر ہوتی ہے مثلاً اگر بوائٹ کی قیمت تمیں (۳۰) ڈالر ہوتو اے 3. ڈ الرکا فی ندہ ہوگا۔اورا گر قیمت گر جائے تو اس طرح اے نقصان کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ اس کاروبار میں تمینی بہت سی سہولتیں فراہم کرتی ہے مثلاً ٹیلی فون کے ذریعہ رابطہ،

اس کاروہار میں مینی بہت می سہولتیں فراہم کرتی ہے مثلاً نیکی فون کے ذریعہ رابطہ انٹرنیٹ سسٹم، دولا کھ ڈالر کازیہ صانت وغیرہ، ان سہولیات کے فراہم کرنے پر کمپنی اس شخص سے پچھ کمیشن کی جاتی ہے بیفیس ہر حال میں ادا کرنا ضروری ہوتی ہے خواہ کاروہار کرنے سے پچھ کمیشن کی جاتی ہے بیفیس ہر حال میں ادا کرنا ضروری ہوتی ہے خواہ کاروہار کرنے

غرري صورتين

واے کو نفع ہو یا نقصان اور اے بیرکزسی آ کے فروخت کرنے میں تاخیر ہوتو روزانہ کا کمیشن الگ ہے ادا کیا جاتا ہے۔

شرعى حكم

ندکورہ کاروبار کی ذکر کردہ تفصیل کا مطالعہ کرنے کے بعدیہ بات سامنے آتی ہے کہ بیاکاروبار ورج ذیل وجوہ کی بنیادیر ناجائز ہے:-

ا – اس کاروبار میں جب کوئی شخص لاٹ خریدتا ہے تو وہ لاٹ خریدار کو متعین اور الگ کر کے حوالے نہیں کی جاتی بلکہ اس کے اکاؤٹٹ میں درج کردی جاتی ہے اور پھر خرید وفروخت کے بعد نفع و نقصان کا فرق برابر کرلیا جاتا ہے تو بیصورت سٹہ کی ایک قتم بن جاتی ہے۔

۲- اس میں لاٹ برحقیق یا تھی قبضہ ہوتا، حقیق نہ ہونا تو واضح ہے کہ خریدار
ایک ملک میں ہے اور اس نے کسی دوسرے ملک میں لاٹ خرید رکھی ہے اور تھی قبضہ
(Constructive Possession) اس لئے نہیں ہوتا کہ تھی قبضے کے لئے ضروری ہے کہ خریدی ہوئی کرنی غیر خریدی ہوئی کرنی سے بانکل ممتاز کرکے الگ کرلی جائے اور پھر خریداریا تو خود اس پر قبضہ کرے یا اس کا کوئی وکیل اس کی طرف سے اسے اپنی تحویل میں اس طرح لے کہ آگر متعینہ کرنی جل جائے یا چوری وغیرہ ہوجائے تو نقصان اس خریدار کے ذمہ سمجھا جائے۔ ظاہر ہے کہ یہ صورت مذکورہ کا روبار میں نہیں۔

یہاں پر بیہ بات عرض کرنا بھی ضروری ہے کہ کرنسی اور دیگر اجناس کی تعیمین میں بیہ فرق ہے کہ کرنسی اور دیگر اجناس کی تعیمین میں بیہ فرق ہے کہ دوسری اجناس اشار ہے یا علامتوں سے متعین ہوسکتی ہیں لیکن کرنسی اس وقت تک متعین نہیں ہوتی جب تک کہ اس پر کوئی شخص خود یا اپنے کسی نمائندہ کے ذریعے قضہ نہ کرے۔

۳- مذکورہ مثال میں لاٹ کی خریداری کے لئے خریدار صرف ایک بزار ڈالر کی اوائیگ کرتا ہے اگر چد باقی رقم سمپنی بطور زرضانت جمع کراتی ہے مگر در حقیقت خریدار کے

غرر کی صورتیں

کے ذمے دین (قرض) ہوتی ہے۔ دوسری طرف کرنی بیچنے والا شخص خریدار کو اس شرعی طریقے پر قبضہ نیس ہوتی ہے۔ دوسری طرف کرنی بیچنے والا شخص خریدار کو اس شرعی طریقے پر قبضہ بیس دیتا جس کی تفصیل اُوپر بیان ہوئی جس کا نتیجہ بیہ ہے کہ کہ رقم دونوں کی طرف ہے '' ذین'' ہوتی ہے، لہذا یہ '' بیسع المکالی بانکالی'' میں داخل ہونے کی وجہ ہے جائز نہیں۔

۳- درمیانی کمینی جو کمیشن وصول کرتی ہے وہ یا تو صانت کی فیس یا اس رقم کا معاوضہ ہے جو کمپنی خربیدار کی طرف سے بیچنے والے کو ادا کرتی ہے۔ پہلی صورت میں میہ "اجرت علی الکفالہ" ہے اور دوسری صورت میں میہ قرض پر سود ہے اور دونوں طریقے ناجائز (۱)

معدوم چيز بيجنے كا حكم (البضائع المستقبلة)

مجیع کے جنی برخطر ہونے کی صورتوں میں سے ایک صورت معدوم اشیاء کی خریدوفروخت کی ہے۔ یہاں پر معدوم سے مراد وہ اشیاء جیں جو فی الی ل موجود نہیں البت مستقبل میں ان کے وجود میں آنے کی اُمید تو ہے لیکن یقین نہیں، انہیں البضائع المستقبلة (Future Goods) کہا جاتا ہے۔ اُئمہ اَربحہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ معدوم اشیاء کی خرید وفروخت جائز نہیں۔

چنانچ علامه کاسائی کے کی شرائط کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:و أمّا اللذي يسر جع إلى المعقود عليه فأنواع: منها أن يكون
موجودًا فلا ينعقد بيع المعدوم و ماله خطر العدم.
ترجمه:- بيع صحيح ہوئے كى جو شرائط مبيع ہے متعلق ہیں، اس كى كئ

⁽۱) رجنهٔ نقل فآوی، جامعه دار العلوم کراچی (۲۲۳ ۲) پ

⁽٢) بدائع الصنائع (١٣٨/٥)

فتمیں ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ مبیع عقد کے وقت موجود ہو لہذا معدوم چیز یا وہ چیز جومعدوم کے مش بہ ہو،اس کی بیع جائز نہیں۔ علامہ نوویؓ فرماتے ہیں:-

بیع المعدوم باطل بالإجماع. (۱) ترجمہ:-معدوم کی بیچ بالاجماع باطل ہے۔ علامہ ابن قدامةً حمل الحمل کی بیچ کے عدم جواز کو ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں ·-لأنّه بیع معدوم. (۱)

> ترجمہ: - کیونکہ سیمعدوم چیز کی تیج ہے۔ علامہ وہبة الزحیلی لکھتے ہیں:-

اتفق أئمة المذهب أنه لا ينعقد بيع المعدوم وماله خطر العدم كبع نتاج النتاج ومن الملحق بالمعدوم: بيع لؤلؤ في صدف، وبيع اللبل في الضرع وبيع الصوف على ظهر الغم ومثله، بيع الكتاب قبل طبعه، فإن ذلك لا يحوز عند جمهور الفقهاء.

ترجمہ - ائمہ نداہب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ معدوم اور وہ چیز جو معدوم کے مشابہ ہوان کی بیچ جا تزنبیں جیسے حمل الحمل کی بیچ . ..اور معدوم سے ملتی جلتی صورتیں جیسے صدف کے اندر موتی ،تفن کے اندر کو وہ میں کے اندر موتی ،تفن کے اندر کو وہ میں کی بیچ ، یہ وُودھ، کمری کی بیشت پر اُون اور طبع ہونے سے پہلے کہ ب کی بیچ ، یہ جہور فقہاء کے نزدیک جا تزنبیں۔

⁽¹⁾ المجموع شرح المهذب (٩ /٣٥٨)

⁽۲) المغنى (۲/۰۰۳)

⁽٣) الفقه الإسلامي وأدلته (٣ ٣٢٨)

قرآن وحدیث کے اندر کوئی ایس صریح عبارت نہیں ملی جس میں صراح انتیا المعدوم کے الفاظ ذکر کرکے اس پر عدم جواز کا تھم لگایا گیا ہوالبت فقہائے کرام نے مختف روایات سے استدلال کرتے ہوئے بچ المعدوم کو ناجائز قرار دیا ہے۔ ان میں سے تین قشم کی روایات زیادہ واضح ہیں۔

الف-غرر کی ممانعت ہے متعلق روایات

ان سے استدلال کرتے ہوئے علامہ شیرازی نے بیچ المعدوم کو ناجائز قرارویا ہے۔ چنانچہوہ لکھتے ہیں:-

> ولا يحوز بيع المعدوم كالثمرة التي لم تخلق لما روى أبوهريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الغرر،

> ترجمہ: - معدوم چیز جیسے وہ کھل جو ابھی تک پیدا نہ ہوئے ہوں ، ان
> کی تیج جائز نہیں کیونکہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ
> آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غرر وال تیج سے منع فر مایا۔
> علامہ شوکانی کی لکھتے ہیں: -

ومن جملة بيع الغرر بيع السمك في الماء و المعدوم والمجهول.

ترجمہ: - بیج الغرر میں پانی کے اندر مچھل کی بیجمعدوم کی بیج اور مجہول چیز کی بیج شامل ہیں ۔

⁽۱) المهذب ۱/۲۲۲).

⁽٢) نيل الأوطار (١٢٥/٥)

ب- بیج المعاومہ ہےممانعت کے متعلق روایات

العاومه كا مطلب ميہ كه باغ كے پھل كو كئي سالوں تک كے لئے فروخت كردياجائے۔ اس كو "بيع السنين" بھى كہاجاتا ہے ،شرعاً بيئ جائز نہيں۔ حديث ميں اس كى ممانعت وارد ہوئى ہے۔ اس روايت سے استدلال كرتے ہوئے بھى فقہائے كرام نے بجے المعدوم كو ناجائز قرار ديا ہے اس لئے اس ميں ان پچلوں كى تج ہوجاتى ہے جو ابھى تك ورختوں پر لگے نہيں ہوتے۔ چنانچہ علامہ شيرازی نے بچ المعدوم كے عدم جوازكى دليل كے طور پر بچ المعاومہ كى روايت كو بھى ذكر فرمايا ہے۔

ج-حمل الحمل ہے متعلق روایات

ان کے علاوہ وہ روایات جن میں حمل اکمل کی بیج کو ناجائز قرار ویا گیا ہے، ان روایات سے استدلال کرتے ہوئے بھی فقہائے کرام نے بیج المعدوم کو ناجائز قرار (۲) ویاہے۔

علامه ابن تیمیداور ابن القیم رحمهما الله کی رائے

علامہ ابنِ تیمیہ اور ابن القیم کی رائے یہ ہے کہ اگر معدوم چیز ایسی ہے کہ مشتقبل میں عادۃ اس کے پائے جانے کا یقین یا غالب گمان ہے تو اس کی بھے جائز ہے اور اگر مشقبل میں بھی اس کا وجود میں آٹا موہوم ہے تو اس کی بھے جائز نہیں۔

انہوں نے اپنے مذہب کی تائید میں درج ذیل دو دلائل بیان فرمائے ہیں -ا-کسی چیز کی خرید وفروخت کے جائزیا ناجائز ہونے کا مداراس بات پرنہیں کہ وہ موجود ہے یا معدوم بکد اصل مدار''غرر'' ہے لہٰذا اگر''غرر'' کی علت موجود چیز میں پائی

⁽۱) المهذب (۱/۲۲۱)

⁽۴) اس کے لئے ابن قدامہ اور وہبۃ الزحیلی کی ذکر کروہ عبارات ملاحظہ قرما ہے۔

 ⁽٣) المفقه الإسلامي وأدلته (٣ ٩ ٣) ، أحاز ابن القيم وأستاده ابن تيمية بيع المعدوم عبدالعقد
 إدا كان محقق الوجود في المستقبل بحسب العادة بيع المعدوم إذا كان محهول الوجود
 في المستقبل باطل.

غرر کی صورتیں

جائے گی تو اس کی بیج ٹاج نز ہوجائے گی اور اگر معدوم میں ہوگی تو اس کی بیج بھی ناجا نز قرار یائے گی۔

قرآن وسنت اور صحابہ کرام کے کسی قول سے علی ال طلاق تیج المعد وم کا تاجائز ہوتا ثابت نہیں بلکہ صرف بعض مخصوص معدوم چیزوں کی خرید وفروخت کا ناجائز ہوتا ثابت ہے اور یہ چیزیں وہ ہیں جن میں غرر (بوجہ غیر مقدور التسلیم ہوتا) پایاجار ہاہے لہٰذا ان روایات کی بنیاد پر بیج المعد وم کوعلی الاطلاق ناجائز کہنا درست نہیں ۔

۲-بعض مواقع پرشر بعت نے بیچ المعد وم کو ناجائز قرار دیا ہے جبیہا کہ درختوں پر پھلوں کے ظاہر ہونے اور بدقہ صداح (پکنے) کے بعد ان کی نیچ۔ حالانکہ اس کے بعد پھل بڑھتے ہیں لہٰڈا بیعقدموجود اور معدوم دونوں پر ہوا۔ مرحجے

ائمہ اربعہ اور امام ابن تیمیہ وابن تیم حمیم اللہ کے ذاہب ودلائل پر غور کرنے کے بعد یہ بات سائے آئی ہے کہ بیا ختلاف حقیقی نہیں۔ائمہ اربعہ کے ہاں نی المعد وم کے ناجا رَبعہ کی وجہ بھی '' غرر'' ہے جیسا کہ علامہ شیرازی اور علامہ کا سانی کی ذکر کروہ عبارات میں اس کی تقریح ہے اور ابن تیمیہ وغیرہ کا کہنا بھی بیہ ہے کہ عدم جواز کی علت' غرر'' ہے۔فرق صرف بیہ ہے کہ انکہ اربعہ کے ہاں پر معدوم میں بیعلت موجود ہے جبکہ ابن تیمیہ اسے تمام معدومات کے اندرت میم کرنے کے لئے تیر نہیں۔

⁽۱) إعلام الموقعين لابن القيم (۱ ۳۵۸، ۳۵۸)؛ ليس في كتاب و لا في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم و لا في كلام من الصحابة أنّ بيع المعدوم لا يحور لا بلفظ عام و لا بمعنى خاص، وإنما في السنة النهى عن بيع بعض الاشياء التي هي معدومة كما فيها النهي عن بيع بعض الأشياء السوحودة فليست العلبة في المسع لا العدم و لا الموجود بل الذي وردت به السنة النهي عن بيع المغرو وهنو ما لا يقدر على تسليمه سواء كان موجودًا أو معدومًا كبيع العبد الآبق و البعير الشارد وإن كان موجودًا إدموجب البيع تسليم المبيع، فإذا كان البائع عاجرًا عن تسليمه فهو عرر (۲) بنحوالله بنالا (الوحه الثاني) أن نقول بل الشرع صحح بيع المعدوم في بعض المواضع فإنه أحاز بينع الشمر بعند بدر صلاحه و الحب بعد اشتذاذه و معلوم أنّ العقد إنمًا ورد على الموجود والمعدوم الذي لم يخلق بعد

البتہ ائد اربحہ کی رائے اس امتبار ہے راج معلوم ہوتی ہے کہ معدوم اشیاء کے اندراصل'' غرر'' ہے کیونکہ بھے منعقد ہونے کے بعد بانع کے لئے سروری ہوتا ہے کہ وہ فورا معینی خریدار کے حوالے کرنے پر قاور ہوں بہی وجہ ہے کہ جن چیزوں کی بھے کو'' غیر متدور السمیم'' ہونے کی وجہ سے ناج نز کہا گیا ہے ان سے مراد بھی یہ ہے کہ ان کی فوری ہردگ قدرت میں نہیں جسے ہوا میں اڑتے ہوئے پرندے کی بھے یا پانی میں موجود مجھلی کی بھا اگر چہ یے مکن ہے کہ بچی دیر بعد انہیں پکڑ کر خریدار کے حوالے کیا جا سکے۔ لبذا اگر ایک موجود چیز عقد کے وقت چیز کے اندر عقد کے فور بعد'' غیر مقدور السمیم'' ہونا پایاجا سکتا ہے تو جو چیز عقد کے وقت وجود ہی ہیں نہیں "کی اس کا عقد کے وقت غیر مقدور السمیم ہونا تو اور واضح ہے۔

بیع الشمار قبل بدو الصلاح (کھل کینے سے پہلے اس کی خرید وفروخت)

بیج المعد وم کی ایک اہم صورت "بیع النسمار قبل بدؤ الصلاح" کی ہے۔ بدؤ کے ایک اہم صورت "بیع النسمار قبل بدؤ الصلاح" کی ہے۔ بدؤ کے ایک کی کے لئوی معنی میں خل ہر ہون اور صلاح فساد کی ضد ہے۔ بدؤ صلاح سے کیا مراد ہے؟ اس کی تفسیر میں پچھا اختلاف واقع ہوا ہے۔

علامدانت البمامُ بدوّ الصلاح كى تعريف كرتے ہوئے لکھتے ہيں:-(س) أن تأمن العاهة و العساد.

ترجمہ: - بدوّ صلاح بیہ ہے کہ پھل آفت اور خراب ہونے سے محفوظ ہوج ئے۔

⁽۱) ان کی تفصیل چیچیے گزر چکی ہے۔

 ⁽۶) لبسان العرب، ابن منظور رحمال الدين أبو الفصل المعروف بابن منظور ۱۳۰۰هـ ۱۵۵۰ بيروت، دار إحياء التنزاث النعربي، الطبعة الأولى (المحققة) ۱۳۰۸ هـ-۱۹۸۸ م (۱۳۳۵)؛ بدا الشي يبدو بدرًا تُذَوَّا وبدءً وبدأ الأحبرة عن سيبوية: ظهر

انظر أيضا. تاح العروس للزبيدي (١٠١/١٠)

⁽٣) قبح القدير، لابن الهمام (٢٨٩/٥).

غرر کی صورتیں

علامه رملي قر ماتے ہيں:-

بدو صلاح الثمر طهور مبادی البضح و الحلاوة. () ترجمہ: - پیل کا بدقہ صلاح میہ ہے کہ اسپر پیٹنگی اور مشاس کے آثار طاہر ہونا شروع ہوجا کیں۔

ان دونوں کی تعریفوں کا نتیجہ ایک ہی نکلتہ ہے اور مرادیہ ہے کہ پھل کو چکتے ہے پہلے فرخت کرنا جا نزنبیں ۔ البتہ پکنے کے آثار مختلف چیزوں میں مختلف ہوتے ہیں اس سے تعریفوں میں لفظی اختلاف واقع ہوجا تا ہے۔

علامه مینی قرماتے ہیں:-

اعلم أن بدوّ الصلاح متفاوت بتفاوت الآثار فبدو صلاح التين أن يبطيب وتوحد فيمه المحلاوة و يظهر السواد في أسوده والبياض في أبيصه وكذلك العنب الأسود بدو صلاحه أن يسحو إلى البياص مع المنضح وكذا الريتون بدوصلاحه أن ينحو إلى البياص مع النضح وكذا الريتون بدوصلاحه أن ينحو إلى السواد وبدو صلاح القشاء والفقوص أن ينعقد ويبلغ مبلعًا يوجد له طعم وأمّا البطيخ فأن يسحو ناحية إلى الإصفرار والطيب وأمّا اللوز فروى أشهب وابن نافع عن مالك أنه يباع إذا بلع في شجره قبل أن يبطيب فإنّه لا يطيب حتى ينزع وأمّا الحذر والله عن والنقع به ولم يكن في قلعه فساد. (")

المتوقى ٨٥٥هـ) بيروت، دارالفكر (٢٩٢/١١)

 ⁽۱) بهابة المحتاج إلى شرح المهاج الرملى (شمس الدين محمد بن أبي العباس أحمد بن حمرة ابن شهاب الدين الرملى المتوفى ۱۳۸ هـ)، بيروت، دار إحياء ابتراث العربي (۱۳۸ هـ)
 (۳) عمده القارى شرح صحيح البحارى، العيني (بدر الدين ابو محمد محمود بن أحمد العيني

ترجہ۔ وخلف اشیء میں ان کے پلنے کے آثار مخلف ہوت ہیں جانبی انہیر کے آثار ہے ہیں کہ اس میں سے متھاس معلوم ہو، اس کا سیاہ حصہ سیابی کی طرف اور سفیہ حصہ سفیدی کی طرف مائل ہو، انگور کے اندر نشائی بیہ ہے کہ وہ سیابی کی طرف مائل ہو نشائی ہے اور زیتون کے اندر نشائی بیہ ہے کہ وہ سیابی کی طرف مائل ہونے گئے۔ کری اور فقول (خربوزہ کی ایک شم) کے اندر علامت بیہ ہے کہ وہ کھانے کے قابل ہوجائے۔ خربوزے کے اندر علامت بیہ ہے کہ وہ ذروی اور مشاس کی طرف مائل ہو، کیلے کے اندر علامت بیہ ہے کہ وہ زروی اور مشاس کی طرف مائل ہو، کیلے کے بارے میں امام ما مک سے منقول ہے کہ جب وہ درخت پر کھڑے ہوئے اپنا بور اسائز اختیار کرلیس تو آئیس فروخت کرنا جائز ہے کیونکہ ہوئے اپنا بور اسائز اختیار کرلیس تو آئیس فروخت کرنا جائز ہے کیونکہ درخت سے اتارے بغیر ان میں مضاس ٹیس آئی گی جر ،شلغم ، مولی، درخت سے اتارے بغیر ان میں مضاس ٹیس آئی گی جر ،شلغم ، مولی، سبس اور یہ زکی علامت بیہ ہے کہ انکا چھلکا مضبوط ہو جائے اور اس سے انتفاع ممکن ہواور اسے اکھاڑنے سے کوئی خرائی پیدانہ ہو۔

سے پلوں کی خرید وفرخت کی صورتیں اور ان کا تھکم پھل ظاہر ہونے سے پہلے بیچ کرنا

اگر مچھل درخت پرظام بی نہ ہوا ہوتو اس کی نئے بالا تفاق ناج کز ہے۔ علامہ ات الہمام میں کھتے ہیں:-

> لا حلاف فی عدم جواز بیع الشمار قبل أن تظهر () ترجمه - کچلوں کے ظاہر جوئے ہے بل ان کی نیج کے ناج تز میں کوئی اختلاف نہیں۔

⁽١) فتح القدير لابن الهمام (٣٨٨/٥).

أسطر أيصا المهدب الشيراري (الإمام أبو اسحاق الشيراري) مصر، عيسي البابي الحلبي وشركاءه (۲۲۲/۱).

علامہ شیرازی اور ملامہ کا سانی اس بیچ کے ناجائز ہونے کی وجہ یہ ذکر کرتے ہیں کہ یہ بیچ المعدوم ہے چنانچہ علامہ شیرازی فرماتے ہیں:-

> و لا یجوز سع المعدوم کالثمرةِ التی لم تخلق. (۱) ترجمہ: - معدوم چیز جسے پیدا ہوئے ہے پہلے کھوں ک کھ کرنا جائز نہیں۔

> > اور علامه كاساني كلصة بين:-

لا يستعقد بين المعدوم وكدا بيع النمر والررع قبل ظهوره لأنها معدوم.

ترجمہ:- نیچ المعد وم منعقد نہیں ہوتیای طرح کیولوں اور کھیتی کی نیچ بھی ان کے ظاہر ہونے ہے قبل کر دی جائے تو وہ منعقد نہیں ہوتی کیونکہ میدورتوں معدوم ہیں۔

امام محكرٌ قرمات بين كداس أن يس غرر پاياجا تا بـ بنانيدوه لكت بين: -شراء الشمر قبل أن يخوج وأشباهه فاسد الأنّه يباع ما لم يكن بعد أو لم يدر ما هو وقد بلغناعن رسول صلى الله عليه وسلم أنّه نهى عن بيع الغرر وهذا عندنا من الغرر.

ترجمہ: - پیل کے نکلنے سے پہلے اس کی بیج کرنا اور ان جیسے معاملات فاسعہ بیل کیونکہ اس نے ایس چیز بیجی، جو ہوسکتا ہے کہ بعد میں نہ ہو (اگر ہوتو) یہ معلوم نہیں کہ کتنی ہو۔ ہم تک رسول الند صلی اللہ عدیہ وسلم سے یہ بات بیجی ہے کہ آپ نے غرر سے منع فرمایا اور یہ ہمار سے سے بیہ بات بیجی ہے کہ آپ نے غرر سے منع فرمایا اور یہ ہمار سے

⁽١) المهذب، يحواله بالا

⁽٢) بدائع الصنائع للكاسابي (٥/ ٣٨)

⁽٣) كتاب الأصبل المعروف بالمبسوط، الشيباني (الإمام أبو عبدالله بن الحسن الشيباني ١٣٢ – ١٨٩هـ) كراتشي، إدارة القرآن والعلوم الاسلامية (٩٣٥)

غرر کی صورتی<u>ں</u>

نزد یک قرر ہے۔

ان دونوں اقوال کا نتیجہ ایک ہی ہے اس لئے کہ بڑج المعد وم بھی دراصل بڑتا الغرر کی ہی ہی المعدوم بھی دراصل بڑتا الغرر کی ہویا کی ہی ہی ہی ساں کے لئے بھلوں کی بیج کی گئی ہویا کی ہی ایک ساں کے لئے بھلوں کی بیج کی گئی ہویا کی مااول کے سئے ، دونوں صورتوں میں بھلول کے ظاہر ہونے سے پہلے ان کی بائع ناجائز ہے۔

البت مدامہ ابن رشد الحفید نے حضرت عمر فاروق اور حضرت عبداللہ بن زبیر کی طرف اس کا جواز منسوب کیا ہے، لیکن واکٹر صدیق الضریرکا کہنا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف نسبت کرنا سیج نبیس۔اصل واقعہ جو مدامہ ابن تیمیہ نے نقل فرمایا ہے، یہ ہے کہ حضرت اسید بن حفیم رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا تو الن پر چھ بزار دراہم کا قر ضہ تھا۔حضرت ممز نے الن کے قرض خواہوں کو بدیا اور انہیں بیز مین کئی سالول کے لئے دے دئی حالانکہ اس میں تھجوریں اور دوسرے درخت بھی تھے۔ اگر اسی واقعہ کی بنیاد پر نسبت کی گئی ہے تو یہ درست نبیس ہے کیونکہ اس و تعہ ہے کسی طرح بیر معلوم نبیس ہوتا کہ حضرت عمر بیج السنین کو درست نبیس ہے کیونکہ اس و تعہ سے کسی طرح بیر معلوم نبیس ہوتا کہ حضرت عمر بیج السنین کو جو نرخ قرض خواہوں میں انہیں زمین اور اس کے منافع دیئے تھے تا کہ اس کے ذریعے وہ ابنا برطن وصول کریں۔

موصوف لكھتے ہيں:-

وقد قرأت في القواعد الورائية الفقهية خبرًا يبدو لي أنّه سبب هده السبة، وهذا الحبر هو ما رواه حرب الكرمائي في مسائله عن سعيد بن منصور قال حدثنا عباد بن عباد وعن هشام بن عروه عن أبيه: أن اسيد س حضير توفي وعليه

⁽۱) بندایة النماعتهاد و نهایة المقتصد، اس رشد الحفید رأبو الولید محمد بن أحمد بن أحمد بن أحمد بن رشد الحفید القر طبی الأنبدلسی الشهیر بابن رشد الحفید المتوفی ۹۵۹۵) مصر، مطعة محمد علی صبیح (۱۲۲٫۲)

ستة آلاف درهم فدعا عمر عرمائه فأعطاهم أرصه سنين، وفيها البحل والشجر فإن صح أنّ هذا هو ما اعتمد عليه مس نسب الجوار إلى عمر فإن هذه البسبة لا تكول مقولة لأن الخر لا بدل عليه هو أنّ عمر يحوز بيع السيل وكل ما يدل عليه هو أنّ عمر يحوز بيع السيل وكل ما يدل عليه هو أن عمر أعطى غرماء أسيد أرضه يتععول بها وبأثمار شحرها إلى أن يستوفوا ديونهم وليس هذا من بيع الثمر السنين المنهى عنه.

کھل ظاہر ہونے کے بعدیتے کی صورتیں

کھل فل ہر ہونے کے بعد بنج کرنے کی ابتداءً دوصور تیں ہیں، -۱- بیج قبل بدوّ الصلاح (کھل پکنے سے پہلے اس کی خرید وفروخت)۔ ۲- بیج بعد بدو(الصلاح (کھل پکنے کے بعداس کی خرید وفروخت)۔ گھران میں سے ہرایک کی تین تین قتمیں ہیں: -

الف - ال شرط كے ساتھ بينے كى جئے كے خريداريہ پھل خريد نے كے بعد فور أ كاٹ لے گا، اسے ' بينے بشرطِ القطع'' كہا جاتا ہے۔

ب:- اس شرط کے ساتھ بیچ کی جائے کہ خریدار ان کھلوں کو درختوں پر رہنے دےگا،''اے بیچ بشرط الترک' کہتے ہیں۔

ج · - بیجے کے دوران کھلوں کو کا شنے یا درختوں پر چھوڑنے کی کوئی شرط نہ نگائی ج ئے۔اہے'' بیج بدون شرط القطع والترک'' کہا جاتا ہے۔

اس تفصیل ہے معلوم ہوا کہ بیج قبل بدو الصلاح کی بھی تین صورتیں ہیں اور بیع بعد بدؤ اصو ح کی بھی تین صورتیں ہیں۔ اس طرح کل چھے صورتیں بن جاتی ہیں۔ سب

⁽۱) العرر وأثره في العقود ص ۳۸۱

النظر أيضًا القواعد الورائية الفقهية لشيح الاسلام الرئيمية (٢٢١ - ٢٢٨هـ) القاهرة، مطبعة السبة المحمدية، الطبعة الأولى (١٣٤٠هـ-١٩٥١م) ص: ١٣٠

ے پہلے قبل بدة اصلاح كائتم ذكر كياجاتا ہے۔ قبل بدرة الصلاح بيع كا حكم

بهایی اور دوسری صورت

قبل بدؤ الصلاح كى صورت ميں اگر بيع بشرطِ القطع بوئى بوتو يه بالاتفاق جائز ہوتو يہ بالاتفاق عائز ہے۔

علامه مزهمي لكھتے ہيں:-

اشتراه بشرط القطع يجوز وإن اشتراه بشرط الترك لا (۱) يجوز.

علامه درومريالكيَّ لَكِيتٍ بين:-

صح بيع ثمر ... قبل بدو صلاحه بشرط قطعه في الحال أو في مدة قريبة لا يستقل فيها الثمر أو الزرع من طور إلى آخر ولا ينصح بينع ما ذكر قبل بدو صلاحه على التبقية. (۱)

ترجمہ - قبل بدقہ الصلاح کی بیج اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ خریدار اے فوراً کا نے گا یا اتن مدت میں کا نے گا جتنی دہر میں کی لیا تھی کا نے گا جتنی دہر میں کی لیا تھی دوسرا رنگ اختیار نہیں کر پاتی جبکہ بشرط الترک بیاوں کی بیج کرنا سیجے نہیں۔

علامدابن قدامة لكصة بي:-

لا يخلو بيع الثمر قبل بدو صلاحها من ثلاثة أقسام أحدها:

⁽۱) كتباب النميسوط، السبرحسني (شنمسس النديس السبرخسني، بيروب، دار المعرفة ١٢٨هـ ١٣٠ المعرفة ١٩٥١)

 ⁽۱) الشرح الصيغر، الدردير (أحبمد بس منحبمد بن أحمد الدردير)، مصر، دار المعارف
 (۲۳۳ ، ۲۳۳)

أن بشتريها بشرط التبقية، فلا يصح البيع إحماعًا لأنّ البي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الشمار حتى يبدو صلاحها، نهى البائع والمبتاع. (متفق عليه) النهى يقتضى فساد المنهى عنه، أجمع أهل العلم على القول بجملة هذا المحديث. القسم الثانى، أن يبعها بشرط القطع فى الحال فيصبح بالإجماع لأن المنع إنما كان خوفًا من تلف الثمرة وحدوث العاهة عليها قبل أخذها بدليل ما روى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الثمار حتى يزهو. النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الثمار حتى يزهو. قال: "أرأيت إذا منع الله الثمرة، بم يأخذ أحدكم مال أحيه؟" رواه البحارى وهذا مأمون فيما يقطع فصح بيعه كما لو بدأ ملاحه. (")

ترجمہ: - قبل بدقہ الصلاح مجلوں کی خریدوفروخت کی تین صورتیں ہیں۔ پہلی فتم یہ ہے کہ مجلوں کو بشرط انترک خریدا جئے یہ صورت بالا تفاق ناج کز ہے کیونکہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے مجلوں کو بدقہ الصلاح ہے پہلے فروخت کرنے ہے منع فرمایا ہے، خریدار اور بائع دونوں کو منع کیا ہے۔ ورمی نعت عقد کے فاسد ہونے کا تقاضا کرتی ہے۔ ابن منذر کہتے ہیں کہ اہل علم نے بالا تفاق اس حدیث کے مطابق قول اختیار کیا ہے۔

دُوسری صورت ہے ہے کہ اس شرط کے ساتھ پھل بچا جائے کہ خریدار

⁽۱) صبحیح البحاری، کتاب البوع حدیث (۲۱۹۳)، صحیح مسلم، کتاب البوع، حدیث (۳۷۳۵)

⁽۲) صحيح النخارى، حديث: (۲۱۹۸)

⁽٣) المغنى لابن قدامة (١٣٩,١)

اے فور کائے گا، یہ بڑتے ہال تفاقی صحیح ہے کیونکہ پہلی صورت میں ممانعت کی وجہ یہ بھی کہ پھل ضائع ہونے یا اس پرکسی آ فت ک آ نے کا اندیشہ تھا جیسا کہ رسول القد علیہ وسلم کا فرمان حضرت اس نے نقل کیا ہے کہ 'و کیھتے نہیں ، اگرانقہ تھا کی بھال کو روک دے تو تم مینے بھائی ہے کہ 'و کیھتے نہیں ، اگرانقہ تھا کی بھال کو روک دے تو تم مینے بھائی ہے اس کا مال کس طرح لو گے ؟' اور بشرط القطع بیج کے نقل کے اس کا مال کس طرح لو گے ؟' اور بشرط القطع بیج کے تا فت سے محفوظ ہو جاتا ہے۔

البتہ اتن الی لیلی، امام تورکی اور عدامہ اتن حزم قبل بدوّ الصواح کی تن کو مطعقاً ناج بزقر ار دیتے ہیں۔ ان کی دیل میرے کہ صدیث میں آنخضرت صلی اللہ عدیہ وسلم نے قبل بدوّ الصواح کی تن کو ناج کر کہا ہے کہ صدیث میں آنخضرت صلی اللہ عدیہ وسلم نے قبل بدوّ الصواح کی تن کو ناج کر کہا ہے لہذا طاہر صدیث کا تقاضا یہی ہے کہ اسے ناج کر کہا جا گے۔ بی کہا جائے۔

علامدا بن حزمٌ لكهية مين:-

لیکن منہ اربعہ ورجہبور فقہ ئے کرام کا کہنا ہے کہ رسول صلی ابتد علیہ وسم نے "برو الصلاح" سے قبل کھوں کوفر وخت کرنے سے منع فر مایا کہ اس صورت میں اس بات کا خوف ربتا ہے کہ بعد میں کوئی آسانی آفت آجائے جس سے پھل ہلاک ہوجائے تو الیس صورت میں خریدار کو نقصان پنچ گا اور اس کی ولیل حضرت انس کی روایت ہے جس میں آپ نے ممافت کی عدت ذکر کرتے ہوئے فرمایا۔ "کیا تم ویکھتے نہیں کہ اگر ابتد تعالی سیلوں کو روک وے تو تم سرح رہے اینے بھائی کا مال لوگ اور بشرط القطع تع کرنے کی کے ایک سے کوئے کرنے کی سے کہاں کو روک وے تو تم سرح رہے اپنے بھائی کا مال لوگ اور بشرط القطع تع کرنے کی سے ایک کرنے کی سے بھائی کا مال لوگ اور بشرط القطع تع کرنے کی سے بھائی کا مال لوگ اور بشرط القطع تع کرنے کی سے بھائی کا مال لوگ اور بشرط القطع تع کرنے کی سے بھائی کا مال ہوگائے اور بشرط القطع تع کرنے کی

⁽۱) فتح البارى، لابل حجر ۳۱ ۳۹۳، احملف في دلک على أقو ل، فقبل ببطل مطلقًا وهو قول ابن ابي ليلي والثوري

 ⁽۲) النمنجلي، اس حرم (ابو محمد عني س أحمد سعيد س حرم المتوفي ۵۹۳ هـ) مصر، إدارة الطباعة المبيوية . (۳۲۳/۸)

⁽٣) صحیح البحری، کتاب البیوع، حدیث (٢١٩٥)، صحیح مسلم، کتاب البیوع، حدیث (٣٤٩٥)

⁽۳) بحاری، البیوع، حدیث: (۲۱۹۸)

صورت میں بیخرانی نبیں پائی جاتی اس کئے بیان جائز ہے۔ () تنیسر کی صورت

تیسری صورت یہ ہے کہ نیٹ کے دوران کھلوں کو کائے یا نہ کائے کی کوئی شرط نہ لگائی جائے۔ بیصورت اوم او حنیفہ کے نزدیک جائز ہے جبکہ اوم مالک، اوام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے ہاں ناجائز ہے۔

علامدابن قدامه رحمه الله فرمات بين:-

القسم الثالث، أن يبيعها مطلقًا ولم يشترط قطعًا ولا تبقية فالبيع باطل و مه قال مالك والشافعي وأجازه أبوحنيفة.

اُئمہ ٹلانڈ کی دلیل میہ ہے کہ حدیث کے اندر تو قبل الصلاح بچلوں کی خرید و فروخت کو مطلقاً ممنوع قرار دیا ہے لیکن ہم نے پہلی صورت کو اس لئے منتثنی قرار دیا ہے کہ میدا ہے ہوئے بچلوں کی بیج کیونکہ خریدار اسے فورا کاٹ لیتا ہے لیکن منازع فیصورت کو حدیث سے تم سے خارج کرن درست نہیں۔

منازع فیصورت کو حدیث سے تم سے خارج کرن درست نہیں۔

حفیہ کا کہنا ہے کہ حقیقت کے امتبار سے تیسری صورت بھی پہلی صورت میں واضل ہے ، اس سے کہ اس میں صرف بچے کی حد تک اطلاق ہوتا ہے (یعنی صرف بچے کے اندر پھل کا شخ یا نہ کا شخ کا ذکر نہیں ہوتا) ورنہ بائع کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ خریدار کو فورا پھل کا شخ کا حکم دے اور اس کی وجہ سے خریدار پر اس پھل کو کا ثنا واجب ہوجا بڑگاتو گویا یول سمجھ جائے گا کہ بچے کے اندر پھل کا شخ کی شرط محوظ ہے اس لئے تو خریدار کے لئے پھل کا شاخ روری ہوگیا لیکن اگر بائع نے پھل کا شخ کا حکم نہ دیا تو یول سمجھا جائے گا کہ اس نے کا شاخ روری ہوگیا لیکن اگر بائع نے پھل کا شخ کا حکم نہ دیا تو یول سمجھا جائے گا کہ اس نے تعد واضح کا شاخ ہے کام لیا اور چٹم پوٹی کرتے ہوئے اپنا حق چھوڑ دیا ۔ اس حقیقت کے بعد واضح ہوگیا کہ انہ م کے اعتبار ہے پہلی صورت پہلی

⁽¹⁾ المغنى لابن قدامة (١٣٩/٢)

⁽٢) المغنى يحواله بالا

⁽٣) المعنى بحواله بالإ

بال تفاق جائز ہے تو تبیسری بھی جائز ہونی جائزے ⁽⁾

البت يہاں سوال بيدا ہوتا ہے كہ آئى كل اگر چه كھل كائے يا نہ كائے كى شرط كے بغير بنج ہوتی ہوتی ہے كيكن عرف يہى ہے كہ بائع خريدار كو كھل كائے كا تھم نہيں ويتا اور خريدار كھل كائے كا تھم نہيں ويتا اور خريدار كھل كائے كا عرف ہوجائے وہ خريدار كھل كائے كے بعدانہيں اتارتا اور شركی قاعدہ بيہ ہے كہ جس چيز كا عرف ہوجائے وہ بھی مشروط كے تھم ميں آتی ہے۔ لہذا بيصورت بھی" بيج بشرط الترك" كی طرح ہوگئی، اس كے اسے ناجائز قرار و بناجا ہے۔

علامدائنِ عابدین نے ای قاعدہ کی وجہ ہے عرف کی صورت میں اس بیچ کو ناجائز قرار دیا ہے۔ کی سورت میں اس بیچ کو ناجائز قرار دیا ہے۔ کیکن علامہ انورشاہ کشمیری فرماتے جیل کہ اگر ترک معروف بھی ہوجائے تو بھی ہے معاملہ جائز ہوگا۔ اس لئے کہ اگر شرط عقد کا حصہ نہ ہواور بائع اسے پھل کا شنے کا تھم نہ دے تو خریدار کے لئے زید مقدار استعال کرنا جائز ہوتا ہے لہذا یہاں بھی یہی تھم ہوگا اورخود امام صاحب سے بھی یہ حیلہ منقول ہے۔ (")

⁽۱) تكسمة فتح المهدم، العثماني (محمد تقي العثماني) كراتشي، مكتبة دارالعلوم كراتشي الطبعة الأولى المدعدة الأولى المدعدة الأولى المدعدة الأولى المدعدة الأولى المدعدة الأولى المدعدة الأده إطلاق في المعط فقط، فإن أمره البائع وجب عليه القطع في الحال فكأنه قد شرط فيه المقطع، وأما إذا لم يأمره بالقطع فلا يحب على المشترى أن يقطع الثمار ، لا لأن القطع ليس بمقتصى البيع، بل لأن البائع قد تساهل في أمره فصار كأنه باع بشرط القطع ثم تساهل ولم نأمره بالقطع فلا في المال

 ⁽۲) الأشباه والسطائر، ابن تحيم (رين الدين بن إبراهيم المعروف بابن تحيم المتوفى ٩٧٠هـ)
 كراتشى، إدارة النقر آن والعلوم الإسلامية، الطبعة الأولى ١٣١٨هـ (١ - ٢٤٩)، المعروف
 كلمشروط

 ⁽٣) ردّالمحتار الاس عاسديس (٣ ٥٥٢)، تحت قول الحصكفي في الدرالمحتار لو شراها مطلقًا وتركها بادن البانع مع أنهم قالو المعروف عرفًا كالمشروط نصا ومقتصاه فساد البيع وعدم حل الزيادة تأمّل

⁽٣) فيص البارى، الكشميرى (الشبح محمد أبور شاه الكشميرى المتوفى ١٣٥٢هـ) جنوبى أفريقا، دارالمامون، الطبعة الأولى ١٣٥٤هـ ١٩٣٨م الم (٣٥ ١٥١)؛ الحاصل أن الشرط ادا لم يكن في العقد، ولم يأمره البانع بالقطع طاب له تركه سواء كان معروفًا أو لا، ولالتفات إلى ما قاله الشامى. أنّ المعروف كالمشروط بعد ما وجدب رواية عن لإمام عند الحافظ ابن تيمية في قاواه والله بعالى أعلم

اس کا ایک جواب میہ بھی دیا جا سکتا ہے کہ اگر کوئی شرط مقتضائے عقد کے خلاف ہولیکن اس کا عرف ہو جائے جس کی وجہ سے وہ باہمی نزاع کا باعث نہ رہے تو وہ معاملہ جائز ہو جا تا ہے جس کی مثال میہ دی جائن ہے کہ اگر خریدار اس شرط کے ساتھ جوتا خریدتا ہے کہ دکا نداراً سے جس کی مثال میہ دی جائی ہے کہ اگر خریدار اس شرط کے ساتھ جوتا خریدتا عرف کی وجہ سے اُسے جائز قرار دیا گیا ہے۔ اسی طرح سے کل قالین وغیرہ اس شرط پر خریدے جاتے ہیں کہ دکا نداراً سے خریدار کے گھر میں بچھ کے گا۔ اسے بھی معاصر فقہائے خریدے جاتے ہیں کہ دکا نداراً سے خریدار کے گھر میں بچھ کے گا۔ اسے بھی معاصر فقہائے کرام نے جائز کہا ہے۔ تو جب باہمی نزاع کا سب نہ بننے کی وجہ سے اصل شرط کے ساتھ بہمی نزاع پیدا نہ ہوتو وہ بدرجہ اوئی ج ئز ہونا چاہئے۔

البت يهال ايك اور سوال ہوتا ہے وہ بيد كه بعد بدة الصلاح كيلوں كى خريد و فروخت كى صورتوں ميں ہمى حفيہ كے ہال صرف ہيج بشرط الترك والى صورت ناج ئز ہے اور بقيہ دونوں صورتين جائز بين اور فدكورہ تفصيل ہے معلوم ہوا كہ قبل بعدة المصلاح كيلول كو فروخت كا تلم ہمى وہى ہے تو حديث ميں رسول التد عليہ وسلم ہے تال بدة الصلاح كيلول كو مجلول كو فروخت كا تلم ہمى وہى ہے تو حديث ميں رسول التد عليہ وسلم ہے تال بدة الصلاح كيلول كو مجلول كو جومما نعت وارد ہوئى ہے، اس كا كيا مطلب ہوگا؟

اس کا پہدا جواب ہے دیا گیا ہے کہ یہاں فیسل بدو الصلاح کی قید احترازی نہیں ہے کہ اس کے ذریعے بعد بدو الصلاح کی خوید و فروخت کے احکام کو نکال جائے بلکہ بہ قید اتفاقی اور عادت کی وجہ ہے کہ چونکہ اس وقت زیادہ رواج قبل بدو الصلاح نج کرنے کا تھا ، اس لئے رسول القد صلیہ وسلم نے اس کا ذکر فر مایا۔
مولانا محمد تقی عثر فی صاحب مرضا ہم فرماتے ہیں کہ قبل بدو الصلاح کے ذکر کرنے

⁽⁾ حاشية الهداية، الدكهوى (العلامة عبدالحي اللكهوى المتوفى ١٣٠٣هـ) كراتشى، إدارة القران والعلوم الإسلامية، الطعة الاولى ٢ هـ (١٢١/٥)، "الا أن يكون متعارفا" هذا استشاء من قوله يفسده أى إلا إذا كان الشرط متعارفا بين الناس كما لو اشترى بعبلا على أن يحدوه البائع أو يشركه فلا يفسد به البيع

⁽۴) تقریر ترمدی (۱۹۴۱)

کی وجہ میہ ہوسکتی ہے کہ اس صورت میں خریدو فر وخت کرنے سے ووخرا بیاں یا زم آتی ہیں -ا- فرر_

٣- مقتضائے عقد کے خلاف لگا کی گئی شرط۔

جبکہ بعد بدوّ الصلاح کی صورت میں صرف دُوسری خرابی ل زم "تی ہے چونکہ صدیث کے ذریع سی ہے چونکہ صدیث کے ذریعے سے غرر سے بیجنے کا تقم دینا مقصود ہے، اس سے بطور خاص قبل بدوّ الصلاح والی صورت کوؤکر کیا گیا۔

ا ما م طحاوی رحمہ اللہ کا کہنا ہے کہ قبل بدد الصواح کی جو ایم فرید فروخت ہے میں نعت والی روایات کا تعلق بیج سلم ہے ہے۔ چونکہ بیج سلم کے اندر مسلم فیہ کا عقد کے وقت ہے وقت ہے موجود ہونا ضروری ہے لہذا کیجول کے اندر بیج سلم ہونے کے لئے ضروری ہے کہ وہ بعد بدو الصواح ہوتا کہ یہ کہا جا سکے کہ عقد کے وقت مسلم ہونے کے لئے ضروری ہے کہ وہ بعد بدو الصواح ہوتا کہ یہ کہا جا سکے کہ عقد کے وقت مسلم فیہ موجود ہے، اگر قبل بدق الصواح بیج سلم نروی گئی تو یہ جا کر نہیں ہوگی کیونکہ اس وقت پھس بھر لہ معدوم ہوتے ہیں۔

امام طحاوی رحمہ اللہ اپنے جواب کی تائید میں مختلف آثار ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-

> وإنّـما الذي في هذه الآثار هو النهي عن السلم في التمار في غير حينها فهذه الآثار تدلّ على النهي عن ذلك

⁽¹⁾ تكمدة فتح لملهم (۱ ۳۸۹) وأجاب عده الحقية بان هذا القيد ليس للإحترار وإنما هو حارج منحرج العاده، قان الناس كانوا يتنايعون الثمار بشرط البرك قبل بدو صلاحها والدى ينطهر لهذا العبد الصعيف ان الني صلى الله عليه وسلم حض هها بيع ما له بندو صلاحه لأن فيه منيس للهي، الأوّل أنه بيع وشرط والثاني أنه يتصمن عرز وقانه يحتمل أن لا تحرج هك ثمرة بنحلاف النيع بعد بدو الصلاح بشرط التوك فإنه لا يتصمن العرز وربّما يحرم لكونه بيعًا و شرطا فقيط وليما كان المقصود في حديث الباب لإبدار عن الغرز واستمالة لعواطف بحو المشترى المعرور، حض الني صلى انه عليه وسلم البيع قبل بدو الصلاح بالذكر ولم يدكر حكم البيع بعد بدو الصلاح والله سبحانه وتعالى اعلم

 ⁽۲) شيرح معياسي الاتبار، الطحياوي رامو جعفير احتمدين محمد الأردى الطحاوي
 ۲۳۹هـ ۱۳۲۱م) منتان، مكتبه امدادية (۱۹۵/۲)

ترجمہ: - ان تمام آثار ہے معلوم ہوتا ہے کہ بھوں کو ان کی مدت ہے قبل فروخت کرنا جائز نہیں۔ لبذا یمی آثار پذکورہ روایت کے اندر موجود ممانعت کی علت پر ولائت کرتے ہیں۔

بدق الصلاح کے بعد بھلوں کی بیع کا تھم

بدة الصلاح ك بعد بھى تھلوں كى خريدو فروخت كى وہى تين صورتيں ہيں جو قبل بدة الصلاح كى حالت ميں خريدو فروخت كى ہيں ۔

اہ م مالک ، امام شافعی اور امام احمد بن صنبل رحمہم اللہ کے نزویک بعد بدؤ الصلاح کی حاست میں مجلول کی خرید و فروخت کی نتیوں صورتیں جائز ہیں جبکہ امام ابو حنیفہ اور ابو بیست میں مجلول کی خرید و فروخت کی نتیوں صورتیں جائز ہیں جبکہ امام ابو حنیفہ اور ابو بیست رحمہما اللہ کا کہنا ہے کہ اس حالت میں بھی بشرط الترک بیج کرنا جائز نبیں البتہ امام محمد بن الحسن رحمہ اللہ فروت ہیں کہ اگر پھل کا سرئز مکمل ہو چکا ہواور مزید بڑھنے کا امکان نہ ہوتو اس صورت میں '' بھرط الترک'' بھے کرنا بھی جائز ہے۔

ملامه ابن قدامه تمام مذاجب على كرتے ہوئے لکھتے ہیں --

إذا بدا الصلاح في الثمرة، جاز بيعها مطلقًا وبشرط التقية الى حال البجزار وبشرط القطع وبذلك قال مالك والشافعي وقال أبو حنيفة وأصحابه. لا يجوز بشرط التقية إلا أنّ محمدًا قال إذا تناهى عظمها جاز.

انظر أيضاكتاب الأصل للإمام محمد بن الحسن الشيباني (٩٥/٥) وذَالمحتار مع الدر المختار (٥٥١/٣) بهاية المحتاج إلى شرح المبهاج (١٣١/٣) الشرح الصعير للدرين (٢٣٣/٣)

⁽١) المغني لإبن قدامة (١٥٥/٣)

ائمہ ثلاثہ کی ولیل یہ ہے کہ رسول القد صلی القد علیہ وسلم نے صرف قبل بدؤ الصلاح کی حالت میں مجلوں کی خرید وفروخت سے منع کیا ہے، لہذا اس کے مفہوم مخالف کا تقاضا ہیہ ہے کہ بعد البدؤ مجلوں کی بیچ چائز ہو۔ (۱)

حنفیہ کے نزویک قرآن حدیث کے نصوص میں مفہوم کالف معتر نہیں اس لئے وہ کہتے ہیں کہ مذکورہ حدیث ہوتا کیونکہ حدیث میں صورت کا حکم ثابت نہیں ہوتا کیونکہ حدیث میں اس کا کوئی ذکر نہیں لبذا اس حکم کے ثبوت کے ہے ہم شرقی قواعد وضوا بط کی طرف رجوع کریں گے۔ شرقی قواعد کا نقاض یہ ہے کہ بشرط الترک والی صورت ناج ئز ہو کیونکہ یہ ایک الیک شرط ہے جو مفتضائے عقد کے خل ف ہے نیز اس میں دو مرے کی ملیت سے فائدہ حاصل کرنے کی خرابی الازم آتی ہے۔ اور تیسری بات یہ ہے کہ اگر بائع بقیہ مت تک نادہ حاصل کرنے کی خرابی الازم آتی ہے۔ اور تیسری بات یہ ہے کہ اگر بائع بقیہ مت تک اور یہ دونوں عقد میں اور اس سے پہلے عقد ہو چکا ہے البذا اگر اس صورت کو جائز قرار دی جائے تو ایک عقد میں دومہ طور کا ہونا لازم آتا ہے جے "صفقتاں فی صفقة" ہے تجیر کیا جاتا ہے جو کہ ناجائز ہے۔ البذا تی کی یہصورت بھی ناجائز ہے۔

علامه مرغينا في رحمه الله لكصة بين:-

وإن شرط تركها على النخيل فسد البع لأنه شرط لا يقتضيه العقد وهو شغل ملك العير أو هو صفقة في صفقة (٣) وهو إعارة أو إجارة في بيع.

البنة كيول كاس نزمكمل بونے ك بعد عرف كى وجد سے امام محد ف أيّ بشرط

⁽١) المعنى لإس قدامه (٢/١٠)، ولما أن السبى صنى الدعلية وسلم بهى عن يبع الثمرة حتى يبدر صلاحها فمفهومه إناحه بيعها بعد بدو صلاحها والمهى عنه قبل بدؤ الصلاح

 ⁽۲) رد المحتار لابس عابدين مع الدر المحتار (۱/۰ ۱)، والحسفية ينفون مفهوم لمحالفة
 بأقسامه في كلام الشارع فقط

⁽٣) الهداية للمرغيباني (٣٠/٥)

الترک کوبھی جائز قرار ویا ہے۔ چنا نچے علامہ حسکفی رحمہ القد فروتے ہیں:(وقیل) قبائلہ محمد (لا یفسد إذا تماهت) النمرة للمتعارف.
ترجمہ: - امام محمد کا قول ہے ہے کہ جب پھل کا سائز پورا ہو جے تو پھر
بشرط الترک نیج کرتا جائز ہے کیونکہ اس کا عرف ہے۔
امام طحاوی رحمہ اللہ نے بھی اسی قول کو اختیار فرمایا ہے۔
امام طحاوی رحمہ اللہ نے بھی اسی قول کو اختیار فرمایا ہے۔

خلاصه

کھلوں کی خرید فروخت کے متعلق ائمہ اربعہ کے مذاہب کا خلاصہ ورج ذیل ہے:

کونا ہالا تفاق ناج کر ہے۔ قبل بدو الصلاح کی بشرط القطع کے کرنا اور بعد بدو الصلاح بشرط الترک کے الفظع اور بغیر کسی شرط کے نظے کرنا ہالا تفاق عاج کرنا ہالا تفاق جا کرنا ہو الصلاح بغیر کسی شرط کے بچے کرنا حفیہ کے نزدیک عاج کرنا حفیہ کے نزدیک جا کرنا حفیہ کے نزدیک جا کرنا حفیہ کے نزدیک جا کرنا ہا کہ شرط کا میں خوا کہ جا کرنا جا کہ جا کرنا ہا کہ اور ایام ابو جو سف کے نزدیک ہا جا کہ جا

یجلوں کی خرید فروخت کی مروّجہ صورتیں اور اُن کا تھکم

عصر حاضر میں باغات کے بھلول کو عام طور پر ورخت پر گئے ہوئی حات میں ہی فروخت کیا جاتا ہے اورا کثر بید دیکھا گیا ہے کہ اس وقت تک کھل تھوڑ ۔ تھوڑ ۔ سے ظاہر ہوئے ہوئے ہوتے ہیں اور پھر فر بیدار انہیں درختوں پر رہنے دیتا ہے ، ان کی رکھوالی رکر تا ہے۔ اور کینے کے بعد انہیں فروخت کرتا ہے۔ اس اغتہار سے مرقحہ بھلول کی فریدو فروخت کے

⁽١) تنوير الأبصار للتمرتاشي مع الدر المختار للحصكفي (٥٥٢/٣)

 ⁽۲) حاشية ابن عامدين (۵۵۲/۳)، واحتاره الطحاوى لعموم البلوى.

ا متبار ہے دوالگ الگ مسے سامنے آئے ہیں:-

ا- پھلوں کی خرید و فروخت کس حالت میں ہوئز اور کس حالت میں ناجائز ہے؟ ۲- خریدار کا بھول کو درخت پر رکھنا کیسا ہے؟ وُ وسرے مسئے کی تفصیل تو بیان ہو چکی ہے، اب ہم پہلے مسئلے کو تفصیل سے ذکر

کرتے ہیں۔

يانج صورتيں

اس مسك كى كل يانج صورتيس بين:-

ا- کھل ظہر ہوئے ہے سہلے ان کی جیچ کر دی جائے، بیصورت بالا تفاق ناج ئز ہے جیسے آجکل بعض عداقوں میں کھل آنے سے پہنے ہامات کو ٹھیکے پر دے دیا جاتا ہے اور با لَع خریدار ہے کہتا ہے کہ اس باغ میں اس سال جو بھی کھل آئے گا ، میں اے آپ کے ہاتھ فروخت کرتا ہوں۔ س کے ناجائز ہونے کی وجہ بیہ ہے کہ بیہ بیج المعدوم ہے۔ ۲۔ بعض مرتبہ وگ دینے ہاغ کو تئ ساں کے ٹھیکے پر دے دیتے ہیں مثلاً یا پی سال یا دس ساں وغیرہ کے بئے کہہ دیتے ہیں کہ اتنے عرصے میں جوبھی کچل آئے گا وہ ہم نے تمہیں فروخت کیا ۔ بیصورت بھی ناج کڑ ہے کیونکہ اس میں معدوم چیز کی خریدو فروخت كى كئى ہے، اسے شریعت كى اصطارح ميں "بيع المسين" يا "بيع المعاومه" كها جا تا ہے۔ یںول ایقد صلی اللہ عدیہ وسلم سے اس کی ممانعت منقول ہے۔ چنا نچہ حدیث میں ہے کہ -(۱) بهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع السنين ترجمہ:- رسوں التد صلی التد مدیبہ وسلم نے تیج اسٹین سے منع فر مایو ہے-۳۔ بعض مرتبہ ہاغ کے پھلوں کی بیچ ایسے دفت ہوتی ہے کہ جب پچھ بھل ظاہر ہو چکا ہوتا ہے اور کچھ کچس ابھی تک ظہر نہیں ہوا ہوتا ۔ اس کے حکم میں فقہاء حنفیہ کے

⁽۱) مسمعه، البيوع، حدست (۳۵۹۵)، ابو داؤد، بناب في بيع السير، حديث (۳۲۳۵)، البسائي، بنع السير، حديث (۳۲۳۵)، البسائي، بنع السير، حدث (۲۲۲۱، ۳۲۲۷)، البر ماحة، باب بنع الثمار سنس والحائحة، حديث (۲۲۱۸)

غرر کی صور تیمن

ورمیان قدر ہے اختلف واقع ہوا ہے ظاہر مذہب کا تقاضاتو سے کہ بیائی ناج ئز ہو کیونکہ اس میں مبیع کی کچھ مقدار معدوم ہے ۔ لیکن علامہ شمس الائمہ علوائی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر ضاہر ہونے والے بھوں کی تعداد زیادہ ہے تو پھر معدوم بھوں کو ان کے تابع قرار دیا جائے گا۔ اس طرح تمام بھلوں کی تعداد زیادہ ہوگی اور علامہ فضلی رحمہ اللہ کے نزویک ظاہر شدہ بھلوں کی موجودگی ہیں تمام بھلوں کی تعداد کا ظاہر ہو : ضرور کی بھی نہیں بلکہ طلق ظاہر شدہ بھلوں کی موجودگی ہیں تمام بھلوں کی بی جہ بئز ہو ان کے تابع ہوں گے۔ علامہ فضلی رحمہ اللہ نے گا اور جو بعد ہیں ظاہر ہو نگے ، وہ انہی کے تابع ہوں گے۔ علامہ فضلی رحمہ اللہ نے بیائی عول کی وہ بوک کی موجودگی ہیں قرار دیا جائے گا اور جو بعد ہیں ظاہر ہو نگے ، وہ انہی کے تابع ہوں گے۔ علامہ فضلی رحمہ اللہ نے بیائوں کموم ہوک کی موجہ ہے ان الم اللہ کا ایک قول بھی اس کے مطابق ہے۔ ()

علامہ این عابدین رحمہ اللہ نے بھی ضرورت اور عموم بلوی کی وجہ سے اس کی اجازت دی ہے، چٹانچہ آپ فرمائے ہیں ۔

لا يخفى تحقق الضرورة في زماننا ولا سيماً في مثل دمشق الشام كثير الأشحار والثمار فإله لغلبة الحهل على الناس لا يمكن إلرامهم بالتخلص بأحد الطرق المذكورة، وإن أمكن ذلك بالسبة إلى بعض أفراد الناس، ولا يمكن بالسبة إلى عامتهم وفي سرعهم عن عادتهم حرج كما علمت ويلرم

⁽¹⁾ فتح القدير لاس الهماه ٢٠٥٥ من ادا حدث سعد القص حروح بعصها اشتركا لما دكرنا وكان التحلواني يفتى نحواره في الكل ورعم أنة مروى عن أصحابا وكدا حكى عن الإمام القصيني وكان يقول الموجود وقت العقد اصل وما نحدث بنع نقبه شمس الأنمه منه ولم يقيده علم بكون الموجود وقب العقد يكون اكثر بن قال عنه احعل الموجود اصلاً في العقد وما يحدث بعد ذلك تبعًا وقال استحسر فيه لنعامل الناس فانهم تعاملوا بنع ثمار الكرم بهده الصفة ولهم في دلك عادة ظاهرة وفي بنرع الناس من عادتهم حرج وقند را يث رواية في نحو هذا عن محمد رحمه الله وهو بنع الورد على الأشجار قان الورد منلاحق تم حور النع في الكل بهذا الطريق وهو قول مالك وحمه الله

تحريم أكل السمار في هذا البلدان إذ لا تباع إلا كدلك والنبي صلى الله عليه وسلم إنما رخص في السلم للضرورة مع أبه بيع المعدوم، فحيث تحققت الضرورة هها أيضًا أمكن إلحاقه بالسلم بطريق الدلالة، فلم يكن مصادمًا للنص فلذا جعلوه من الاستحسان لأنّ القياس عدم الجواز. ترجمہ: - ہمارے زمانے میں اس کی ضرورت (مجبوری) کا ہونا مخفی نہیں خصوصاً شام کے شہر ومشق میں جہال مجاوں اور درختوں کی کثرت ے۔ جہالت کی وجہ ہے لوگول ہے مذکورہ تمن طریقوں میں ہے کسی طریقے پرغمل ممکن نہیں، اگر چہ بعض افراد کے اعتبار ہے اس پرعمل ممکن ہے لیکن عمومی طور پر ایبانہیں ہوسکتا اور لوگوں سے ان کی عادت حیمرانے میں بہت بڑا حرج لازم آتا ہے اور ای حال میں زیم کو جائز قرار دیا جائے تو ان شہروں میں ان تھلوں کو ناجا ئز طریقے سے کھانے کی خرانی لازم آتی ہے کیونکہ یہاں ای طریقے سے پھلوں کی خرید و فرخت ہوتی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ضرورت کی وجہ سے بیج سلم کو جائز قرار دیا ہے حالانکہ وہ بیج المعدوم ہے تو جب یہاں ضرورت یائی جاری ہے تو اسے بھی سلم کے ساتھ دلالۃ النص کے طور ملایا جاسکتا ہے، اس طرح اس کا جوازنص کے معارض بھی نہیں ہوگا، اس لئے مجوزین نے اسے استحمال میں شار کیا ہے کیونکہ قیاس کا تقاضا عدم جواز کا ہے۔

۳- اُسر تمام پھل بھی ظاہر ہو گئے لیکن ابھی تک اس حالت میں نہیں کہ ان سے نفع اٹھ یا اس حالت میں نہیں کہ ان سے نفع اٹھ یا جاسکے، نہ ان کو کھایا جاسکتا ہے اور نہ جانورول کے کام آسکتے ہیں تو اس بارے میں اختلاف ہے۔ قاضی خان رحمہ القد کہتے ہیں کہ بہت ہے حفی فقہاء نے اسے ناج مُز قرار

⁽¹⁾ ردّ المحتار مع الدر المحتار (۵۵۱/۳)

غرر کی صورتیں () () دیا ہے البتہ ابن الہمام اور ملامہ مرغینا فی رحمہ اللہ نے جواز کا قول اختیار کیا ہے۔ ۔ ب

۔ پھل ظاہر ہونے کے بعد اس قابل ہو چکے ہیں کہ انہیں کھایا جاسکتا ہے اور جانوروں کے استعمال میں بھی لائے جاسکتے ہیں تو ان کی خرید وفروخت بالاتفاق جائز ہے۔ جانوروں کے استعمال میں بھی لائے جاسکتے ہیں تو ان کی خرید وفروخت بالاتفاق جائز ہے۔ ابتہ پُدکورہ صورتوں میں قبل بدق الصلاح اور بعد بدق الصلاح کے اختلاف کوس منے میں بھی میں جانوں جانوں میں جانوں میں جانوں میں جانوں میں جانوں میں جانوں میں جانوں جانوں میں جانوں ہیں جانوں میں

ر کھنا ضروری ہے۔

⁽۱) فتناوى قناصى حيان بهنامش النفتناوى الهندية، قناصى حان (فنحر الدين حيس بن منصور الأورجندي النفرغياسي المعروف بقاصى حان المتوفى (۲۹۵هـ) كونته، مكبه ماحدية. الطبعة الثانية ۳۰۳ هـ ۱۹۸۳م (۳۵۰/۲)، وعنامة النمشايح لم يحوروا بيع الثمار قبل أن تصير منتفعًا به لبهى السي عليه الصلاة والسلام عن بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها

^{&#}x27;(۲) فتح القدير (۲۹۱/۵).

⁽٣) الهداية (٣/٥)

خصص کی خرید و فروخت کی مختلف صورتوں میں غرر کا جائزہ

آئی کل شاک ایسی پنج میں جس طرح حصص (شیرز) کی خریدہ فردخت ہورہی ہے، اس کی بہت کی صوروں میں مبیع کی سپردگ کے امتبار سے غرر کی خرابی لازم آئی ہے۔ بعض صوروں میں غیر مملوک کی بیج جبکہ بعض صوروں بیج قبل القیص کی خرابی پائی جاتی ہے۔ اس کا غرر کے حوالے سے جائزہ لینے کی ضرورت ہے۔ ذیل میں اسے قدرے وضاحت کے ساتھ بیان کرنا مقصود ہے سیکن اس سے قبل درج ذیل تمہیدی با تیں بیان کرنا ضروری معلوم ہوتا ہے۔

ا-شیئر (Share) جے اُردو میں'' حصہ'' اور عربی میں''سہم'' کہتے ہیں، دراصل کسی مشتر کہ جائیداد میں ایک مشاع (مشترک) جھے کا نام ہے لیکن تبی ہی عرف کی وجہ ہے بعد میں اس کا اطلاق اس کاغذ (سرٹیفکیٹ) پر ہونے نگا جو اس مشاع جھے کی نمائندگی سرتا ہے۔

۲- بازار حصص (سٹاک ایکیچینج) میں ان کی بیچ کا مطلب ممپنی کے مشاع (مشترک) حصول کی بیچ ہے لبذائیہ '' بیچ المشاع'' ہے۔

۳۷- وہ کمپنیاں جن کا کاروہار شرعاً حلال نہیں جیسے سودی بینک یا کنوینشنل انشورس کمپنیاں ان کے قصص کی خریداری جائز نہیں خواہ اس کے اندر بچے کی تمام شر کط محوظ رکھی جائیں۔

⁽۱) الشركات في الشريعة لإسلامية والقانون الوضعي، الحياط (الدكور عبدالعرير الحياط) بيروت، موسسة الرسالة، الطعة الذنية ٣٠٣ هـ-١٩٨٣ ه (٢٣٢) انظر أنصا موسوعة الإصطلاحات الإفتصادية ص: ٥٥٣

غرر کی صورتیں غرر کی صورتیں

خصص کی خرید وفروخت کی اگر چہ مختف صورتیں ہیں تین بنیا دی طور پر دوصورتیں اہم اور ہمارے موضوع ہے براہ راست متعلق ہیں -

الف: - فوری سودے (Spot Trading)۔ ب:-مستقبل کے سودے (Futures)۔

فوری سودے (Spot Trading)

فوری سودوں کا طریق کار یہ ہوتا ہے کہ جب کوئی شخص کمینی کے صف خریدتا ہے تو اس خریداری کا اندراج فوری طور پر اسٹاک ایجیج بیں ہونے والے سودول کے کمپیوٹرائز ڈسٹم'' کی ڈی کی (C.D.C) میں ہوجا تا ہے ،جس کی وجہ سے اسٹاک ایجیج ان سودوں بیں فریقین کی ذمہ دار یوں کی ضانت دیتا ہے۔ ہمارے بال آج کل ان سودوں میں بر سودے کے تین دن بعد خریدار کو طے شدہ قیمت ادا کرئی ہوتی ہے اور بیج والے کو بیج ہوئے جسم کی بیج میں ڈیلیوری (Delivery) دین ہوتی ہے۔ حسم کی بیج میں ڈیلیوری کا مطلب یہ ہے کہ جس کمینی کے حسم کی بیج میں ان صف کی مطلب یہ ہوجاتی ہے۔ میں مطلب یہ ہوجاتی ہے۔ میں مطلب یہ ہوجاتی ہے۔ میں ہوجاتی ہے۔

یہاں پر قابل غور بات رہے کہ خریداری اور ڈیلیوری کے درمیان جو تین دن کی درمیانی مدت ہے۔ کیا اس میں خریدار اپنے خریدے ہوئے حصص کسی اور شخص کو فروخت کرسکتاہے یانہیں؟

اس بات کا جواب اس پر موقوف ہے کہ شریعت کی نظر میں شیرز پر قبضہ کب مخفق ہوتا ہے۔ا اُسر ڈیلیوری کو شرعی قبضہ قرار دیا جائے تو ڈیلیوری سے پہلے قروخت کرنا تھ قبل القبض قرار پائے اور ناج تز ہوگا میکن دوسرا اختال ہے ہے کہ شرعی قبضہ '' ڈیلیوری'' ہونے پر موقوف نہیں ، بلکہ اس خریداری کا فوری طور پری ڈی سی (C.D.C.) میں اندراج ہوتے ہی قبضہ ہوجا تا ہے کیونکہ خریداری ہے فورا بعد خریدے ہوئے حصص کے جمعہ منافع اور نقصا نات خریداری طرف منتقل ہوجاتے ہیں بینی اگر خریداری اور ڈیلیوری کی درمیانی مدت

غرر کی صورتیس مرک صورتیس

میں کہنی کو کوئی نقصان ہوجائے تو وہ نقصان خریدار ہی ہرداشت کرتا ہے اور اگر کمپنی کو نفع ہوجائے تو اس کے نفع کا ف کدہ بھی خریدار ہی کو پہنچتا ہے اور کسی چیز کی ہیچ قبل القبض اس سے ناجائز ہوتی ہے کہ قبضے کے بغیر اسکا ضمان مشتری کی طرف منتقل شیس ہوتا لہٰذا اگر وہ خریدی ہوئی چیز پر قبضہ سے پہلے نفع پر آ گے بچتا ہے تو یہ "ربح مالم یضمن" میں داخل ہونے کی وجہ سے ناج نز ہو ج تا ہے لیکن اگر ضمان حسی اور حقیقی قبضے کے بغیر تخلیہ کے ذریعے مشتری کی طرف ضمان منتقل ہوجائے تو پھر چونکہ "ربح مالم یصمن" کا اندیش نہیں اس لئے مشتری کی طرف ضمان متنقل ہوجائے تو پھر چونکہ "ربح مالم یصمن" کا اندیش نہیں اس لئے مشتری کی طرف متام قراردیا ہے۔

چنا نچے فراوی مندریہ میں ہے:-

وأحمعوا على أن التخلية في البيع الجائز تكون قبضًا، وفي البيع الفاسد روايتان والصحيح أنها قبض رجل باع خلا في دن في بينه، فخلى بينه وبين المشترى فختم المشترى على الدن وتركه في بيت البائع فهلك بعد ذلك فانه يهلك من مال المشترى في قول محمد، وعليه الفتوى.

ترجہ: - اس بات برفقہائے کرام کا اتفاق ہے کہ جائز بھے میں تخلیہ قبضہ کے حکم میں ہے اور بھے فاسد میں دو روایتیں جیں جھی تحلیہ موجود بھی تخلیہ قبضہ کے حکم میں ہے ۔ . . ایک آ دمی نے کسی مظلے میں موجود سرکہ کوفروخت کیا اور اس مظلے اور خریدار کے درمیان تخلیہ کردیا خریدار نے اس پر اپنی مہر لگادی اور اسے بائع کے گھر چھوڑ دیا ،اگر اس حال میں وہ ہلاک ہوگئی تو امام محمد کے قول کے مطابق وہ خریدار کا نقصان ہوگا اور یہی مفتی ہول ہے۔

⁽۱) لقتاوى الهندية (۳ ۱۲)

یہ بات چھے گزر چک ہے کہ کسی سمینی کے حصص کی نیج کا مطلب اس سمینی کے مصل کی نیج میں مشاع حصول کی نیج ہیں مشاع حصول کی نیج ہیں اشاع '' ہے۔ اب و بھنا یہ ہے کہ مشاع کی نیج میں قصلہ کی مختق ہوتا ہے؟ اس کے جواب میں فقہائے کرام نے یہی فرمایا ہے کہ مشاع کی نیج میں سند کی مختق ہوتا ہے؟ اس کے جواب میں فقہائے کرام نے یہی فرمایا ہے کہ مشاع کی نیج میں سندی اور قبط کا تحقق تخلیہ ہی ہے ہوتا ہے۔ علامہ سرحسی رحمہ اللہ اجارۃ المشاع اور نیج المشاع کے درمیان فرق بیان کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔۔

وهذا بخلاف البيع، لأن التسليم هناك بالتخلبة يتم وذلك في الجزء الشاتع يتم.

رجمه: - اجاره مشاعد كريكس يخ يس تثليم اورقبض كاتحقق تخليه بى عيم وتا باور بيمشاع كي تخ يس بوتا ب موتا ب وريمشاع كي تخ يس بوتا ب ماحب بدايه رحمه القد نے ال فرق كواس طرح بين فرمايا ب: ولا بي حنيفة أنه آجر ما لا يقدر على تسليمه فلا يحوز، وهذا لأن تسليم المشاع وحده لا يتصور، والتخلية اعتبرت تسليمًا لوقوعه تمكينًا، وهو المعل الذي يحصل به التمكن، ولا تمكن في المشاع، بخلاف البيع لحصول التمكن فيه.

اس کا عبارت کا حاصل ہے ہے کہ اجارہ میں چونکہ مقصود صرف انتفاع ہوتا ہے، ملک نہیں، اور مشاع حصے میں بغیر تمکین انتفاع نہیں ہوسکتا، اس لئے اس میں تخلیہ متصور نہیں ہے۔ اس کے برخلاف بیج میں مقصود ملک ہوتی ہے، اہذا تخیہ کے ذریعے اس میں تمکین ہوگئ ہے، اہذا تخیہ کے ذریعے اس میں تمکین ہوگئ ہے، چنا نچہ صاحب عنایہ اس کی شرح میں فرہ تے ہیں -

بخلاف البيع فإن المقصود به ليس الانتفاع، بل الرقبة،

⁽¹⁾ المسوط للسرخسي، كتاب الإجارة (١٣٢/١٥)

⁽٢) الهداية مع فتح القدير (١/٨) ٣٢)

ولهدا جار بيع الجحس، فكان التمكن بالتخلية فيه حاصلًا.

اورص حب في س كومزير واضح كرت بوت تحريفر التهاع، إن التحلية اعتسرت تسليمًا إذا كان تمكيمًا من الانتهاع، وإنها يكور تسمكيمًا إذا كان تمكيمًا من الانتهاع، وإنها يكور تسمكيمًا إذا حصل بها التمكن، والتمكن لا يحصل به فلم يعتبر تمكيمًا بخلاف البيع، لحصول التمكس شمه من البيع والإعتاق وغير ذلك.

حنفیہ کے ملاوہ ریگر فقہ ء نے بھی مشاع کی تنا میں تخییہ کے پانے جانے کو قبضہ کے قائم مقام قرار دیا۔ چٹانچہ ،م شافعیؒ فرماتے ہیں '-

> ويبجوز رهس الشقص من الدار والشقص من العبد ومن السيف ومن الدؤلؤة ومن الثوب كما يجوز أن يباع هذا كله، والقدص فيه أن يسلم الى مرتهه لا حائل دونه كما يكون القدص فيه في البيع.

ترجمہ - گھر کے کسی حصے، اسی طرح غلام، تلوار، موتی اور کپڑے کے کسی حصے کو ربن رکھنا جائز ہے اوراس میں قبضہ بیہ ہے کہ وہ چیز مرتبن کو اس طرح سپر د ک جائے کہ درمیان میں کوئی رُکاوٹ باتی نہ رہے جبیا کہ بیچ میں قبضہ ہوتا ہے۔

رم) يبي تفصيل علامد بهوتي رحمد الله في "كشاف المقساع" مين اور علامد ابن قدامه (۵) في بيل بيان كى ہے۔

⁽٢٠١) فتح القدير مع العباية و الكفائة، باب الاحارة الفاسدة (٨ ٣٢،٣)

⁽٣) كتاب الأم، كتاب الرهل. بات ما يكول قبضًا في الرهل وما يحور أن بكول رها (٢٠١)

⁽۳) كشاف القماع (۳ ۱۸ م)

⁽۵) المعی (۲ ۲۵۳)

ان عبارات سے بیمعلوم ہوا کہ مشاع میں حسی قبضہ کے بغیر تخیبہ قبضہ کے قائم مقام ہوجاتا ہے اور مشتری کے سئے اس میں ملک کے تصرفت کرنا جائز ہوجاتا ہے جن میں اسے آگے فروخت کرنا بھی ثاب ہے۔ لہذا مشتری کے لئے اس تخلیہ یا تمکین کے بعد اسی مشاع چیز کوآ گے فروخت کرنا بھی جائز ہوجاتا ہے۔

حصص کا قبضہ کب متحقق ہوتا ہے؟

اب و کھنا یہ ہے کہ صص کی بیج میں بائع کی طرف سے تمکین اور تخلیہ کا تحقق کب

ارتا ہے؟

یہ بات اپنی جگہ دُرست ہے کہ اگر چہودا ہوتے بی بیچے ہوئے شیئر زکے حقوق اور ذمہ داریاں خریدار کی طرف منتقل ہوج تی بیس گویا شیئر زخریدار کے حنهان میں آجاتے ہیں (اور اس لحاظ سے اگر خریدار انہیں آگے بیچ تو "دبسے مالے بسطنے من کی خرا کی لازم نہیں آگے بیچ تو "دبسے مالے بسطنے من کی خرا کی لازم نہیں آگے بیچ تو "دبسے مالے بسطنے کی خرا کی لازم نہیں آگے بیکن غور کرنے سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ قبضہ شرعی کا تحقق ڈیلیوری سے پہلے نہیں ہوتا، جس کے دلاکل مندرجہ ڈیل ہیں۔

ا۔ یہ بات بیچھے گذر چک ہے کہ قبضہ کے بارے میں شریعت کا اصول ہیں ہے کہ "فیسض کل شیء بحسبہ" لیعنی ہر چیز کا قبضہ اس شی کی نوعیت کے لحاظ سے عرفا مختلف ہوتا ہے۔ شیئرز کے بارے میں عرف عام بہی ہے کہ سودے کے وقت محض می ڈی می کے فوری اندراجی کو قبضہ نہیں کہا جاتا، بلکہ کہا جاتا ہے کہ 'ڈیلیوری'' تین دن بعد ہوگ، ڈیلیوری کے معنی ہی قبضہ ویے ہے۔ اس کو قبضہ قرار دیا ہے۔

۳- اسناک ایجینیج میں شارت سل (Short Sale) کا روائ عام ہے جس میں بائع ایسے شیئرز کو آ کے فروخت کرتا ہے جو اس کی ملکیت میں نہیں ہوتے، اب غور طلب بات یہ ہے کہ جو حضرات یہ کہتے ہیں کہ سودا ہوتے ہی شیئرز کے حقوق والتزامات خریدار کی طرف منتقل ہوجاتے ہیں یا خریدار کے صال (Risk) میں آ جاتے ہیں وہ یہ بات شرمی مفہوم میں نہیں کہتے ہیں، حالانکہ شرمی مفہوم میں نہیں کہتے ہیں، حالانکہ شرمی

مفہوم میں شارٹ سیل کی صورت میں صان منتقل ہونے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، جب شیئرز بائع ہی کی مکیت میں نہیں ہیں تو وہ خریدار کو تمکین یا تخلید کیے کرسکتا ہے؟ اور اس سے شرعی مفہوم میں صان کیے منتقل ہوسکتا ہے؟

(Rules For جراچی اساک ایجیجیج کے حاضر سودوں کے قواعد وضوابط (Ready Delivery Contracts) علی ہے کہ تمام حاضر سودوں کا تصفیہ آئندہ جینے میں پیرکے دن ہونا ضروری ہے یعنی پیر کے دن ہوئع شیئرز کی ڈیلیوری وے گا، اور خریداراس کی قیت بائع کو اوا کرے گا، لیکن اگر بائع نے مقررہ وقت تک ڈیلیوری نہ دی تو خریدار کوحق ہوگا کہ کسی کمپنی کے جینے شیئرز اس نے بائع سے خریدے ہے، وہ بازار سے خرید لے (جس کو اسٹاک ایجیجیج کی اصطلاح میں (Buy in) کہا جاتا ہے) اور ایس صورت میں اگر خریدار کو بازار سے خریداری کرنے میں کوئی نقصان ہو (مثلاً وہ شیئرز بازار کے نقصان ہو (مثلاً وہ شیئرز بازار کے تادہ قیت میں ملیس) تو بائع کا فرض ہوگا کہ کہ وہ خریدار کے نقصان ہو (مثلاً وہ شیئرز بازار کی تلائی کرے۔ (

اس قاعدے سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ سودے کے وقت قبضہ نہیں ہوا تھ کیونکہ بائع کی طرف سے ڈیلیوری نہ دینا دو ہی صورتوں میں ممکن ہے:-

(۱) بائع نے شارٹ بیل کی ہو، یعنی شیئر زے ملکیت میں آنے ہے بہیے انہیں آگے فروخت کردیا ہو، اس صورت کا باطل ہونا اُوپر نمبر ۲ میں گزر چکا ہے۔

(۳) اس نے شارف سیل نہ کی ہو، گر خرید رہے سودا کرنے کے بعد اس کی رائے بدل گئی اور اس نے وہ خود رکھنے یا کسی اور کو بیخ وینے کا فیصلہ کرلیں۔ تو جب اس کے لئے رائے بدل کر شیئرز خود رکھ لیٹا یا کسی اور کو بیچنا ممکن ہے تو یہ کیسے کہا جا سکتا ہے کہ سود ہے کے وقت اس نے خریدار کو تمکین کردی ہے یا اس کے حق میں تخیہ کردیا ہے ' نیز اس صورت میں اساک ایکینے کے قواعد بینبیں کہتے کہ جو شیئرز فروخت کے گئے تھے، بائع کو صورت میں اساک ایکینے کے قواعد بینبیں کہتے کہ جو شیئرز فروخت کے گئے تھے، بائع کو

⁽¹⁾ Rules For Ready Delivery Contracts of The Karachi Stock Exchange (Guarantee) Limited, Section 1 a b.c.(Delivery And Payment.) Page 1

ان کی ڈیلیوری وینے پر مجبور کیا جائے۔ بکہ خریدار کو بیت دیتے ہیں کہ وہ باکع کو ڈیلیوری پر مجبور کرنے کے بجائے بازار سے اس کمپنی کے اس مقدار میں دُوسرے شیئر زخرید لے، اور اس خریداری میں اسے کوئی نقصان ہوتو بائع کو اس کی تلافی پر مجبور کرے، جس کا حاصل میہ ہے کہ پہلی بچ کی طرفہ طور پر نئے کرے اور کسی تمیسرے شخص سے نئی بچ کرے۔

ہ - اس سارے مجموعے جو بات واضح ہورہی ہے، وہ یہ ہے کہ جس چیز کواٹ ک ایکسی پیغ کی صطلاح میں حاضر سودا کہا جا رہا ہے، اس میں سودے کے وقت شری مفہوم میں قبضہ مخفق نہیں ہوتا، اور جو حضرات یہ کہتے ہیں کہ سودا ہوتے ہی تمام حقوق وانٹزاہات خریدار کی کی طرف منتقل ہوجاتے ہیں، وہ اس معنی میں کہتے ہیں کہ اسٹاک ایکسی ہی مہ ملہ کوانتہا تک پہنچانے کا فرمد دار ہے، اور شیئرزکی قیمت برشھے یا گھٹے، بائع ای قیمت پرشیئرزکی فیمیوری کرنے کا، اور خریدار وی قیمت ادا کرنے کا پابند ہے، اور اگر کوئی فر پی اپنی یہ فرمہ داری پوری نہ کرے اور خریدار کی عدم او کیگی کی صورت میں بائع کو بازار میں شیئرز فروخت کرنے رہے کے قبضہ نہ دیئے کی صورت میں خریدار کو بازار میں شیئرز فروخت کرنے رہے کی صورت میں خریدار کو بازار سے شیئرزخریدے میں جونقصان ہو، دُوسرا فر بین اس کی خلافی کا ذمہ دار ہے۔

ندکورہ بالادلائل کی روشی میں یہ واضح ہوا کہ قبضہ شری کا تحقق ڈیلیوری ہے پہلے نہیں ہوتا، لبذا شیئر ز کے خریدار کے لئے اس وقت تک شیئر ز کو آگے بیچنا جائز نہیں ہے جب تک کہ اس کو ڈیلیوری نہ ل ج ئے اگر بیچنے والے نے شارٹ سیل کی ہے ، یعنی شیئر ز ملک میں لائے بغیر فروخت کئے جی تو یہ بیچے ہی باطل ہے، اور اگر شیئر ز بالع کی ملک میں سقے ،اور عقد نجے کے ارکان بھی محقق ہوگئے شے تو یہ بیچ ڈرست ہے، لیکن خریدار کے لئے آگے بیچ کرنا ای وقت جائز ہوگا جب اے با قاعدہ ڈیلیوری مل جائے، اس سے پہلے شیئر ز آگے بیچ کرنا ای وقت جائز ہوگا جب اے با قاعدہ ڈیلیوری مل جائے، اس سے پہلے شیئر ز آگے بیچا شرعا جائز ہوگا جب اے با قاعدہ ڈیلیوری مل جائے، اس سے پہلے شیئر ز آگے بیچا شرعا جائز ہوگا جب اے با قاعدہ ڈیلیوری مل جائے، اس سے پہلے شیئر ز

مستقبل کے سودے (Futures)

حاضر سودوں اور مستقبل کے سودوں میں اس کے سواکوئی فرق نبیں ہے کہ حاضر سودوں میں ڈبییوری جددی ہوجاتی ہے، اور مستقبل کے سودوں میں دریہ سے ہوتی ہے۔ البتہ اس کی مزید کئی صورتیں ہیں۔ ہرصورت کا حکم الگ الگ ذکر کیا جاتا ہے۔

ا- اگر بیجنے والے کی ملکیت میں شئیر زنہیں ہیں اوروہ شارٹ سیل کرر ہا ہے تو یہ'' غیرمملوک کی بیچ'' ہونے کی وجہ سے ناجائز اور باطل ہے۔

۲- اً سر بیجنے والے کی ملکیت میں شئیر زی اور وہ انگی ڈیلیوری بھی ہے چکا ہے،
اور آئندہ کی تاریخ کیلئے آج ہی ایجاب وقبول کے ذریعے بیج کی شکیل کررہا ہے
جسے (Forward Sale) کہ جاتا ہے، یعنی بیج آن ہی مکمل ہوگئی ہے، لیکن وہ بیج آئندہ
تاریخ کے لئے ہے تو یہ بیج "مصاف إلى المستقبل" ہے اور بیج کی اضافت ال الستقبل
نہیں ہوسکتی۔

علامه مسكفي رحمه الله لكصفي مين -

وما لا تصح إصافته إلى المستقبل عشرة: البيع وإجازته وفسحه، والقسمة والشركة والهنة والنكاح والصلح عن مال والإبراء عن الدين لأبها تمليكات للحال، فلا تضاف كما لا تعلق بالشرط.

⁽١) الدرالمحتار (٢٥٧/٥)

انظر أبصا تبيين الحقائق (٢/٦ ٢ ا)

العساية على هامش الهدابة مع فتح القدير ، البابرتي رأكمل الدين محمد بن محمود البابرتي المتوفى ٨٦هـ) كوئـه، مكبة رشيديه، الطعة القديمة (٣٣٣/٣)

ترجمہ - وہ معاملات جن کی مستقبل کی طرف اضافت نہیں کی ہوسکتی،
دل ہیں۔ بیج ، اس کی اجازت وینا، اسے فیخ کرنا، قسمت (اشی، کی
تقسیم) شرکت، بہہ، نکاح، رُجوع عن الطّلاق، مال کے بدلے صلح
کرنا اور قرض سے بری کرنا۔ (ان میں اضافت کے ناجائز ہونے کی
وجہ یہ ہے) یہ ایسے معاملات ہیں جن سے فوری مکیت کا انقال وجود
میں آتا ہے بہذا ان کی مستقبل کی طرف اضافت نہیں کی جا عتی جسے
میں آتا ہے بہذا ان کی مستقبل کی طرف اضافت نہیں کی جا عتی جسے
انہیں کسی شرط کے ساتھ معلق نہیں کیا جا سکتا۔

لبندا میں صورت بھی ناجائز ہے۔

۳- تیسری صورت بیہ ہے کہ شیئر زیجے والے کی ملکیت اور قبضہ میں ہیں (یعنی وہ ان کی ڈیلیوری لے چکا ہے) اور بیج آئندہ تاریخ کے لئے نہیں، بلکہ آج بی کی تاریخ کے لئے ہوئی ہے،البتہ قیمت ادھار رکھی گئی ہے کہ خریدار قیمت آئندہ کسی تاریخ پر اوا کرے گا، تو اس صورت میں شیئرز کی ڈیلیوری خریدار کو دینی ہوگی،اور قیمت کی وصولی کیسے ڈیلیوری ویئے بغیر شئیر زاچ فیضہ میں رکھنا جو کر نہیں ہوگا، کیونکہ یہ بیج مؤجل ہے اور اس میں شمن کی وصولی کے لئے بیج مؤجل میں بائع کو "حسس السمیع کی وصولی کے لئے بیج کی وصولی کے لئے بیج کے روکنے کا حق مصل نہیں ہے۔

لاستیھاء النمن " یعنی شمن کی وصولی کے لئے بیج کے روکنے کا حق مصل نہیں ہے۔

قال أصحابا رحمهم الله تعالى: للبائع حق حس المبيع لاستيفاء التمس إذا كان حالا، كذا في المحيط، وإن كان مؤحلًا، فليس للبائع أن يحبس المبيع قبل حلول الأجل ولا بعده ، كذا في المبسوط.

ترجمہ - به رے فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ بیع معجّل میں یا تع کو "حبس المصع الاستیفاء الشمل" کرنا لیعنی شمن کی وصوں کے لئے مبیع

ا) القتاوي الهدية، كتاب البيوع (٣ ١٥)

کو روکن ج نز ہے لیکن بیع مؤجل میں نمن کی وصولی کے لئے مبین روکنے کاحق حاصل نہیں۔

۳- اگر یچنے والے کی ملکیت اور قبضے میں شیئرز ہیں، اور وہ آج کی تاریخ ہی کے لئے خریدار کو بچے رہا ہے اور ان کی ڈیلیور کی بھی خرید رکو دیدیتا ہے، لیکن قبمت آئندہ تاریخ کے لئے اُدھار رکھی گئی ہے اور خریدار کو ڈیلیور کی دینے کے بعد پھر وہی شیئرز جوخریدار کے نام منتقل ہو چکے ہیں، اپنے پاس گروی رکھ لیتا ہے تو بیصورت جائز ہے کیونکہ اس صورت میں ڈکورہ بالا خرائی تہیں یائی جاتی ۔

۵- پانچویں صورت میمکن ہے کہ بیچنے والے کی ملک اور قبضے میں شیئرز ہیں ، اور وہ بیچنے ابھی نہیں کرتا ، بلکہ ایک خاص قیمت پر آئندہ بیچنے کا وعدہ کرتا ہے ، اور خریدار آئندہ اس قیمت پر خرید نے کا صرف وعدہ کرتا ہے۔ پھر جب وعدے کی تاریخ آتی ہے تو اس وقت عملاً تیج ہوتی ہے۔

اس صورت کا جواز اس بات پر موقوف ہے کہ کیا وعدہ ملزمہ ہوسکتا ہے یا نہیں۔
پہلے باب کی فصل اول میں '' ہائر پر چیز'' کے عنوان کے تحت یہ بات گزرچکی ہے کہ عام
حالات میں تو وعدہ کو پورا کرنا لازم نہیں البتہ اگر کہیں اس کے بورا کروانے کی واقعی حاجت
ہوتو اس وقت اے لازم قرار دیا جاسکتا ہے یہ مسلک متاخرین فقہائے حنیفہ نے اختیار کیا
ہے، چنا نچے علامہ شامی رحمہ اللّٰہ فرماتے ہیں:-

المواعيد قد تكون الإزمة فيجعل الازمة لحاجة الماس. المواعيد قد تكون الإزمة فيجعل الازمة لحاجة الماس. ترجمه. تبي يس الوكول كي حاجت ك

⁽۱) رد المحتار (۱۳۵٬۲۳)

أنظر أيصا الفتاوي الحانية (١٩٥/٢)

شرح ليصحله. الأتناسي (منجميد حالد الأتاسي) كوليه، المكنية الاسلاميه، الطبعة الأول ٣٠٣ هـ (١٥/٣)

شيرح الأشباد والسطائير، ابس مجيم (رين الدين الواهيم الشهير بالن بحيم) كراتشي، إذار القرآن والعود الإسلامية الطبعة الأولى ١٨٣١٨ هـ الفي الثاني، كتاب الحظر و الإباحة (٢٠١٠)

پیشِ نظرانہیں لازم قرار دیا جاسکتا ہے۔

اور مذکورہ صورت میں کوئی ایس حاجت نظر نہیں آتی جس کی وجہ سے کوئی حرج عام لازم آئے ، بلکہ اسٹاک المیسی خیج میں سٹہ ہازی کے رجھان کورو کئے کیلئے ضروری معلوم ہوتا ہے کہ بیبال'' وعدہ'' غیر ملزم ہی رہے، لہٰڈا اگر دونوں فریق وعد غیر ملزم Promise) کہ بیبال'' وعدہ کو لیوں تو بہ ہر کڑے ، اس صورت میں اگر کوئی فریق وعدے کو پورا شکرے قو وہ دیا نئے تو گنہ گار ہوگا، لیکن قضاء اسے مجبور نہ کیا جا سکے گا۔

فاریکس (Forax) کا کاروبار

آج کل فاریس (Forax) کے نام سے بین الاقوام سطح پر ایک کاروبارمروج ہے۔ اس مارکیٹ یا کاروبار کو (Forax) مارکیٹ یا کاروبار کہتے ہیں۔ اس مارکیٹ میں کیا س، گندم، مختلف جوس، کوکو، کافی، خام تیل، سونا، جا ندی، کابر، نیچرل گیس، جانور، کرنسی اور دیگر بہت سی اشیاء کا کاروبار ہوتا ہے۔ اس کا طریقہ عام طور پریہ ہوتا ہے کہ اس میں خریدارا بی رقم لے کراس مارکیٹ کے ان نمائندوں سے رابطہ کرتا ہے جو کہ لاکھوں ڈالر کی ادائیگی کے بعد اس انٹریشنل مارکیٹ میں رکن سے ہوتے ہیں۔ وہی نمائندے انٹر پیشنل ماركيث ميں كاروبار كى سبولت مہيا كرتے ہيں۔ انٹرنيك يراس ماركيث كے حوالے سے مختف اشیاء کے ریٹ آ رہے ہوتے ہیں، اور لمحہ بدلمحہ کم زیادہ ہوتے رہتے ہیں۔ ایک شخص اس مارکیٹ کے ذریعے کوئی چیز خربیرتا ہے، اور پھر ریٹ بڑھتے ہی اسے آ گے فروخت کر کے نفع کما تا ہے، اور اگر قیمت گرج تی ہے تو یہ اس کا نقصان شار ہوتا ہے، تمینی ایک ٹریڈ مکمل ہونے پر اپنا طے شدہ کمیشن وصول کرتی ہے، اور اگر مقرّرہ وقت پر سود امکمل نہ ہو سکے تو تمپنی اس کے بعد مزید حیار جز بھی وصول کرتی ہے، جب خرید رکوئی چیز خرید لیتا ہے تو پانچ ے ول منٹ کے اندر انٹر پیشنل مارکیٹ میں اوارے کا نمائندہ خریداری کی رسید کمپیوٹر کے ذر لیعے ارسال کردیتا ہے کہ فلال چیز فلال نے اتن قیمت میں خریدی۔ جنتنی مابیت کی چیز خریدی جاتی ہےاتنے بی پیسے کمپنی کے اکاؤنٹ ہے پہلے بی وصول کر لئے جاتے ہیں رسید

بعد میں بھیجی جاتی ہے۔ گا بگ چاہیں تو وہ جنس اپنے ملک میں بھی منگواسکتے ہیں نیکن بحری جہز کا کرایہ اور دیگر اخراجات اوا کرنے کے بعد وہ چیز بہت مبتگی پڑتی ہے۔ اس لئے اسے اس ون یہ کچھ ونوں کے بعد خریداری کے طریقے پر بی ای مارکیٹ میں اس کوفروخت کرویا جاتا ہے۔ اور وہ نمائندہ خریدار کوفروخت کی رسید ارسال کرویتا ہے۔ اگر خریدار کوفنع ہوا ہوتو اس کے پہنے بھی خریدار کے کاؤنٹ اس کا اندارج بھی ہوجاتا ہے۔ اگر نقصان ہوا ہوتو اس کے پہنے بھی خریدار کے کاؤنٹ سے گئے کے بعد اس کا بقایا صاب اسے بتادیا جاتا ہے۔

چونک میدکارو بار بین الاقوامی سطح پر ہوتا ہے اس لئے بدتھر یہ چوہیں گھنٹے جاری رہتا ہے بہ آپ کی بنی مرضی ہے کہ آپ آسٹر بیمیا کی ورکیٹ میں صبح تین بجے خریداری کریں یا وہ پہر کو برطانیہ کی مارکیٹ میں خرید و فروخت کریں یا پھر رات کو امریکہ یا دیگر ممالک میں کاروبار کریں۔ کاروبار کریں۔ کاروبار کریں۔ کاروبار کریں۔ اپنے وقت میں سہوست و بکھتا ہے اس وقت اپنی مرضی اور پہند کے مطابق کام کرتا ہے۔ ان اداروں کو فاریکس سفس اور بروکیج ہاؤی کہتے ہیں جو کہ ما میں منڈی میں اپنی فیس کے عوض آپ کو کاروبار کی سہولت مہیا کرتے ہیں۔

ی م طور برسی شخص کا کوئی چیز خرید نا اور فروخت کرنا سب کا غذی کاروائی ہوتی ہے، خریدی ہوئی اشی ، پر نہ قبضہ ہوتا ہے، ور نہ قبضہ کرنا مقصود ہوتا ہے، بلکہ محض نفع ونقصان برابر کیا جاتا ہے، ایک صورت میں تو عموما" بیسع قبل القبص" ہوتی ہے اور اس مارکیٹ کے برابر کیا جاتا ہے۔ اس سے بیصورت جائز نہیں۔ بال! اگر کوئی شخص خریدی گئی فریعی '' سٹی' کھیلا جاتا ہے۔ اس سے بیصورت جائز نہیں۔ بال! اگر کوئی شخص خریدی گئی چیز پر قبضہ کرنے کے بعد اسے '' کے فروخت کرے نیز وہ چیز ایک ہو کہ اس کا کاروبار کرنے کی شرعاً اج زت ہوتو وہ جائز ہے۔



غرر کی صورتیں غرر کی صورتیں

مصادر ومراجع (Bibliography)

١. القرآن الكريب

((لأن)

٢- الإجسساع أسن السسيدر (معهد بن الراهيم من البندُر الهنوفي ٣١٨هـ) قطر · رئاسة معاليم الشرعية والنستون الإسلامية (الطبعة الثانية ١٤٠٧هـ

٣- أحسكنام النقرآن؛ ابن العربي (- أبو سكر مصيد بن عبدالله البعروف ساسق العرسي ٤٦٨ هـ–٥٤٢هـ) بيرومت؛ دارالبعرفة

٤- أحسكام القرآن العثيماني (العسلامة طعر أحيد العثيمائي) كراتشي ادارة القرآن والعلوم الإسلامية الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ-١٩٨٧م

د-السبامع لأحكام القرآن البعروف بتفسير القرطبي القرطبي (أبو عبد الله معبد من أحبد الانصاري القرطبي القاهرة مطبعة وارالكتب البصرية ١٩٦٧هـ ١٩٣٧م من أحبد الانصاري القرطبي القاهرة مطبعة وارالكتب البصرية ١٩٣٧م منام البعاملات الشرعية العديف (الاستاد الشيخ على العقيف البعرين بنك لبركة الإملامي للاستشعار)

٧- الإصكنام في أصبور الأصكام الآمدي (سيف الدين أبوالصبين على بن أبي على من مصيد الآمدي) القاهرة موسسة العبلي و تركاء الطبعة ١٣٨٧ هـ-١٩٦٧م
 ٨- الاحتبار لتعليل البخشار البوصلي (عبدالله بن مصبود من مودود البوصلي) مصر مطبعة مصلي البائي العلبي وأولاده الطبعة الثانية ١٩٥٠هـ-١٩٥١م
 ٩- الدستسذكبار ابسن عبدالبر (العبا فظ أبوعبر يوسف بن عبدالله بن مصبد بن عبدالله الأولي عبدالبر النبري الأندليبي ١٩٦٨ هـ-١٩٤ هـ) القاهرة دار الوغي الطبعة الأولي مصدم ١٩٥٨هـ

۱۰-ایسلام اور جسدیند منعیشست وتبجارت عثبانی (مولاما مصند تقی عثبیاتی) کراچی ادارة البعارف طبع جدید ذیقعده ۱۵۱۹هـ- مارچ۱۹۹۹ء

۱۱_ أسنسى السبط السب الأسصارى (القاصى أبو يعينى زكريا الأسصارى المبتوفى ٩٢٦ه) بيروت دارالكتب العلبية الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ-٢٠٠١م

١٢_ الأسواق البالية بحث في مصلة مجبع الفقه الإسلامي العدد السادس الحزء الثاني ٤٤٠هـ–١٩٩٠م

۱۳ أسهل العدارك الكشيباوى (العلامة أبوبكر بن حسن الكشيباوى) بيروت دار التكر الأشهباه واالنسظيائير · ابن نجيب (زين الدين سن إبراهيم المعروف بابن نحيم العتوفى ۹۷۰ هـ) كرانشى ادارة القرآن وابعلوم الإسلامية الطبعة الأولى · ۱۶۱۸ هـ ۱۵۰ الأشبياه والشيظائر · السيوطى (جلال الدين عبد الرحين السيوطى العتوفى ۱۳۵۸ هـ ۱۳۵۸ هـ ۱۹۲۸م)

١٦- إعانة الطالبين الدمياطي (السيد العكرى بن السيد معبد الدمياطي) سيروبت دارالفكر
 ١٧- إعسالاء السنين العنهائي (العلامة ظفر أحبد العنهائي) كرائشي ادارة القرآن
 والعلوم الإسلامية الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ

١٨- أقرب الهوارد في فصبح العربية والشوارد الشرتوتي (العلامة سعيد الخورى الثيرتوتي) ايران دا رالأبوة للطباعة والنشر الطبعة الأولى ١٣٧٤هـ-١٤١٩هـ ١٩٨٠ إكسيال السبعلم شرح صبحبيح مسلم الأبي (أبو عبيد الله مصد بن خلفة الوثنائي الأبي لمتوفى بنة ١٨٧ هـ) بيروب العكتبة العلمية

۱۰- امداد الفتساوی شرساسوی (صولاسا انسرف عبلی تهانوی) کراچی مکتب دارانعلوم کراچی کراچی مکتب دارانعلوم کراچی طبع پنجم ۱٤۰۹ هـ

۱۱- امداد السفتیس شفیع (صفتی محمد شفیع العتوفی ۱۳۹۱ه) کراچی مکتبهٔ
 دارالعلوم کراچی

٦٢- الإنسطاف في معرفة الراجع من الفلاف العرداوى (علاء الدين أبوالعسن عبلي سليسسان العرداوى) بيروت داراحياء اشراث العربي الطبعة الثانية مداهد – ١٩٨٠.

17- أنيس الفقهاء في تعريفات الألفاظ العنداولة بين الفقهاء القوسوى (الشبيخ قساسم الفوسوى البنيخ قساسم الفوسوى البنيوفي ١٩٧٨هـ) البنيودية حدة دارائوفاء للبنير والتوزيع الطبعة الاولیٰ ١٤٠٦هـ ١٩٨٦مم

(c)

٣٤- بسدائسع البهنشائع الكاسائي (علاء الدين أبوبكر بن مسعود الكاسائي الهتوفي ٥٨٧ هـ) كراچي ايم سعيد كبيني الطبعة الأولى ١٣٢٨ هـ-١٩١٠م
 ٣٥- البسعر الراشق شرح كنز الدقائق ابن نجيم (زين الدين بن إبراهيم بن معمد الهمروف بابن نعيم البتوفي ٩٧٠ هـ) بيروت دارالكتب العلمية ١٤١٨هـ-١٩٩٧هـ
 ٣٦- البسعر الرضار البهرنضي (أحمد بن يعبي بن البرتظى العتوفي ١٨٥هـ) صنعاد دارالعكمة ايسائية الطبعة الأولئ ١٣٦٦هـ-١٩٤٧م

٢٧- البحر البحيط؛ العلامة ابو حيان (٤٥٧هـ) القاهرة؛ مطبعة السعادة ١٣٢٨هـ

۲۸- بسعسوت فنی فسفسایسا فنقریبة معاصرة العتبانی (مولانا مصد نقی العشبانی پ۱۹۱۳-) دمشق وارالقلیم ۱۶۱۰ هـ-۱۹۹۸م

٢٩- بسداية السبجتريد؛ ابن رشد العقيد (أبو الوليد مصيد بن أحيد بن محيد بن أحيد بن محيد بن أحيد بن محيد بن أحيد بن رشد القرطبي الأندليبي التسهير بنابن رشد العقيد البتوفي ١٩٥٥) مصير؛ مطبعة محيد على صبيح؛ الطبعة الأولى

-٣- بسنل السبجهود في حبل أبي داود السهسارنيسورى (مبولات خليل أحبد السهارنيوري١٣٤٦هـ) القاهرة الهطيعة السلفية الطيعة الأولى ٢٩٣\هـ

 ١٦- البناية في شرح الهداية العشريور بعينى شرح الهداية العينى (العلامة بعد الدين أبو معدد معدود بن أحد العينى ٦٢٧هـ -٥٥٥هـ) مكة العكرمة العكتبة الإمدادية الطبعة الأولى ١٣٩٦هـ

 ٣٢- البهجة فى شرح النحفة التسبولى (العلامة أبو العسن على بن عبد السلام التسولى) ببروست لبسان دار العمرفة الطبعة الثالثة ١٣٩٧ هـ ١٩٧٧م

۳۲- بیسان القرآن' شیمانوی (مولانا اشرف علی شیمانوی ۱۲۹۲هـ) کراچی' ایچ ایسم سعید کسینی خر بی سورتین خر بی سورتین

٣٤- بيع العربون البتبع (عبدالله سليبان الهبيع) معت للعلمع الفقه الإسلامى (العالبي) حدَّة الدورة الثامنة

٣٥ - حيسع العربون الهصرى (الدكتور رفيق يوش الهصرى) بحث لهجهع الفقه الإسلامى (العالبي) جدة الدورة الثامنة

 ۳۱- بیسه زیدگی نفسع (مفتی معبد نفیع) کراچی دارالا نباعت اشاعت اول ا اکتوبر ۱۹۷۲م

۳۷ بیسه کی حیثیت اسلام کی نظر میں رحمانی (مولاما عبید الله رحمانی)
 الهکشة السلفیة طبع اول اکتوبر ۱۹۲۹م

(0)

٣٨- التاج والإكليل ببحثصر خليل الهوافق (أبو عبد الله محبد بن يوسف من أبى النفاسة (الشيخ والإكليل ببحثصر خليل) الهوافق (١٩٨٨) سيروس ورائفكر الطبعة الناسية (١٩٧٨هـ-١٩٧٨م)

۳۹– تساح الفروس؛ الربيدى (النبيد مصهد مرتضى الزبيدى ۱۰ بيروت، دار صادر؛ ۱۳۸۶هـ–۱۹۶۲م

2- ساريسخ اسن معين" (بحيى بن معين) مكه العكرمة" مركز البحث العلمى واحسياء التراث العلمى" الطبعة الرولى ١٣٩٩هـ-١٩٧٩م

۱۵- التسامين وإعادة التامين الزحيلي (الدكتور وهنة الزحيلي) مصت لهجمع الفقه الإسلامي (العاليي) العدد الثاني الجزء الثاني ۱۵۰۷هـ -۱۹۸۶م

٤٦- التامين الإسلامي سديل بلتامين المعاصر؛ حتاحي (عبد اللطيف عبدانرحيم جتاحي) بحث غير مطبوع

17- تبييس النصف النوسليس (الإمام فعرالدين عثمان بن على الربليس
 النبسوفي ٧٤٧هـ) بتنصفيق الشيخ أحبد عزّ وعثاية بيروت لبثان دار الكثب تعليبة الطبعة الأولى ١٤٢هـ

12- تسديسب الراوى؛ السيسوطى (العلامة جلال الدين عبدالرحسن بن أسى بكر البسيوطى العتوفى ٩١١ هـ) مصر؛ مطبعة الضيرية ١٣٠٧هـ تر _{د ک}ی صورتین

10- تبدرسيب النسائك إلى أقبري البنسيانك البنسيارك (عبيد العريزين أحبد البنائية ١٩٧١هـ - ١٩٧٢م)

£1℃ الشرعيسيب والتسرهيسيس السهنذرى (العافظ دكى الدين عبدالعظيم الهندرى الهتوفى ٢٥٦هـ) مصر ودار الكتب الهصرية الطبعة الأولى ٢٥٦١هـ–١٩٢٣م

12- التعريفات الجرجاني (السيد شريف على بن معبد) ايران تهران ١٣٠٦هـ

18- الشعبليس السينسد عبلى ملتقى الأبعر 1 لألباني (وهبى سليمان عاوجى الألباني) بيرونت مؤسسة الرسانة الطبعة الاولى ١٤٠٩هـ ١٩٨٩م

19- سطبيسقسات الإحسارة والجعالة على عقود الصيانة - البحث) قاسم (الاسباء البدكتسور يوسف قاسم* - كلية الحقوق جامعة القاهرة للدراسات العليا والبحوث واستاذ النسرسعة سها* الطبعة الاولى ١٤١٩هـ-١٩٩٨م

0۰- النعليق على تعرير الفاظ الننسبه أو لغة الفقه السووى (معى الدين يعيى بن شرف النووى) بيروست دار القلبم الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ–١٩٨٨م

٥١- التصنيسرات الأحسدية في بيان الآيات الشرعية ملاجيون (الشيخ أحسد المدعو بعلا جيون) بعيثى العطبع الكريمي

٥٢- تقريب التهذيب العسقلاسي (أصد بن على بن حصر العسقلاني ٧٧٣ - ٥٥٨ه) العدينة العلورة العكتبة العلمية

07- تنقریر نرمذی عشماسی (مولانا مصد نقی عشمانی) کراچی میس اسلامك پیلشر زا تاریخ اشاعت ۱۹۹۹ه

۵۵- شکسه رد البختار ٔ آفندی (العالم مة محبد عالم م الدین آفندی) کراتشی ٔ ایج اینم سعید کنبیشی ٔ ۱۴۰۲هـ–۱۹۸۳م

03- تكبلة الهجهوع شرح الهردس الهطيع (معهد تعييب الهطيع) مصر ومطبعة الإمام 07- شكههلة فتح الهلهم والعشهاسي (مولاتا معهد تفي العشهاسي) كراتنسي مكتبه وارالعلوم كراتشي الطبعة الأولى ١٤٠٥ ه

0۷- تسلسمیسی البطیسری: أسو البعیساس أحسید بسن أسی احبید البطیسری مسکه البیکرمة-ریاض- مکتبة نزارمصطفی الباز

٥٨- التسميسيد ابن عبدالبر (أبو عمر يوسف بن عبدالله بن عمر بن عبدالبر) مكة المكرمة المكتبة التجارية

۱۵- الترسذیب البغوی (العسین بن مسعود بن معبد بن الفراء البغوی البتوفی
 ۱۵- الترسذیب لبسان دار الکتب العلبیة الطبعة الأولی ۱۵۱۸هـ-۱۹۹۷م
 ۱۵- ترسذیب الترسدیب العسیقیالیسی (آحسید بسن علی بن حجر العسقالمانی
 ۱۵- ترسفیا الترسدیا دکن دائرة البعارف البظامیه

 ۱۱- شهدتسب البضروق عبلى هامش الفروق (النسيخ معبد على بن الشيخ حسين مفتى العالكية) بيروشه دار العمرفة

٦٢- تهدّیسب السکسسال فی أسهاء الرجال العزّی (جهال الدین ابو العجاج پوسف الهزی ٦٥٤-١٤٢هـ) سیروت مو سبعة الرسالة الطبعة اکلّولی ١٤٨هـ-١٩٨٨م (ج)

٦٢- السامع لأحكام القرآن القرطبي (أبو عبد الله مصد بن أحد الأنصاري القرطبي القاهرة مطبعة دارالكتب العربية الطبعة الأولى ١٣٠١ هـ-١٩٣٣م
 ٦٢- جا مع الأصول في أحاديث الرسول ابن الأثير (مجدالدين أبو السعادات العبدارك بن صحيد ابن الأثير الجزري ٥٥٤ -١٠٦هـ) صكتة دارالبيان الطبعة الأولى ١٣٨٩هـ-١٩٦٩م

70- جسامسع التسرمسزی' التسرمذی (أبو عیسلی مصد بن عیسسی بن سورة انترمذی البتوفی ۲۹۷هـ) بیروشت دار احیاء التراث العربی' الطبعة الأولی ۱۹۵۵هـ-۱۹۹۵م ۲۳- جسامسع القصولین' این قاضی سعاوة (النسیخ مصعود بن اسعاعیل التسهید ساس قاضی سعا وة) کرانشین اسلامی کتب خانه' مطعوعة ۲۰۵۲هـ

 (ℓ)

۹۲- حساشیة البساجـوری عبلسی بس قساسم الفـزی البساجوری (النسیخ إسراهـم
 الباجوری) مصر عیـسی البابی الصلبی وشرکاه

٦٨- حياشية البيجيسرسي البجيسرمي: سليمان بن عربن محمد البجيسرمي اشركيا.
 ديار بكرا المكتبة الإسلامية

٦٩ حاشية الدمونى على الشرح الكبير الدموتى (شمس الدين الشيخ مصد عرفه
 الدموقى) بيروت دارالفكر

٧٠- صافية تبييس العقائق؛ الشلبى (الإمام الشيخ معهد الشلبى،١٩٨هـ-٢٦٦هـ)
 بيروت لبنان: دارالكتب العلمية: الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ-٢٠٠٠م

٧١- حساشية السجيل على شرح العنديج الجيل (سليسان بن عبر بن منصور العجيلى السيسسرى الشيافعى البعروف بالحيل البتوفى ١٠٠٤هـ) سيروش دارالكتب العلمية الطبعة الأولى ١٤١٧هـ / ١٩٩٦م

٧٢- حساشية الطحطاوى على مرافى الغلاح؛ الطحطا وى الأحبد بن معهد بن إسهاعيل الطحطاوى الهتوفى ١٣٢١ هـ) مصر؛ مكتبة البابى الحابى؛ الطبعة الثالثة ١٣١٨هـ

٧٢- حياشية عبلنى الهداية اللكرينوى (أبوالعبستات معبد عبدالعى اللكرينوى) كراتشى ادارة القرآن والعلوم الإسلامية الطبعة الأولى ١٤١٧هـ

۷۴- الـمساوی الـکبیـــر* الـبساوردی (أبـو الـمـــن عـلــی بن معهد بن حبیب العاوردی*بیروت ، لبنان* دار الکتب العلبیة الطبعة الأولی ۱۵۱۵هـ

٧٥- النصنجة التسبيسانسي (الإمسام منصبعت بن الحسسن التسبيبائي العتوفي ١٨٩هـ) بيروت دار عالم الكتب الطبعة الثالثة ١٤٠٣هـ

٧٦- حسكسم الإسبلام في التساميس؛ عسلوان (عبسدائلَه تساصح علوان) القساهرة؛ دارالسيلام للطبياعة والنشير والتوزيع؛ الطبعة الرابعة ١٤٠٤هـ-١٩٨٤م

٧٧- حسكهم الشريعة الإسلامية في عقود التامين حسان (الدكتور حسين حامد حسان) القاهرة دارالاعتصام

٧٨- حيلية النصلهاء في معرفة مداهب الفقهاء القفال، سيف الدين أبو بكر معهد
 بن أحبه الشباشي القضال) البهملكة الأردنية الهانهية عمان مكتبة الرسالة
 العديثة الطبعة الأولى ١٩٨٨م

(2)

٧٩- البغيرشي على مختصر سيدي خليل الخرشي (العلامة مصيد الغرشي مالكي)
 بهامش الشبيخ على العدوى بيروش وا رصادر

٨٠- اسدرر الاحسكسام فنى شرح عبرر التحسكام؛ ملاخستروء القاصى ملا حسرو العنفى } كراچى؛ مير معهد كتب خانه

٨١- انسد السيختار؛ العصيمي (معبد بن على معبد البلقب بعلاء الدين العنفى السدمشسقى البعروف بالعصلي البتوفى ١٠٠٨هـ) كراتشى؛ ايج ابنم سعيد كبينى؛ الطبعةالأولى ١٤٠١هـ

٩٢- السد السينتسقى في شرح البلتقى العصكتي (معهد بن على معهد الهلقب
بسلاء السيس العنتي الدمنسقى الهمروف بالعصكتي البتوفي ١٠٠٨هـ) بيروست
لبنان وارالكتب العلهية الطبعة الأولىٰ ١٤١٩هـ

(9)

٨٣- السذخيسرة؛ القرافى (شهاب الدبن تحبيد بن إبريس القرافى البشوفى ٦٣٤هـ) بيروست؛ دارالغرب الإسلامى؛ الطبية الأولى ١٩٩٤م (()

٨٤- ربا اور مضاربت اداره تعقیقات اسلامی اسلام آباد

٨٥- رحسرٌ نقل فتاوى ، عير مطبوعه) حامعه دارالعلوم كراجي

٨٦- ردّ السبختسار النسامسي (العلّامة مصيد امين التسهير بابن عاسدين التسامي) كرانشس ايج ايبع سعيد كبيشي الطبعةالأولي ١٤٠٦هـ

۸۷- رسائیل ایس عباسدیس این عابدیس التشامی{ النسید مصند امین التسهیر بناین عاسدین التشامی) لاهور: سهیل اکیدُمی الطبعة الأولی ۲۹۲۱هـ ۱۹۷۲م

٨٨- روح السعباني الآلوسي (البعلامة أبو التصل مصبود الألوسي ١٢٧٠هـ) لاهور البكتبة الرشيدية

۸۹- الـر وصُ الـسر سع الهنصا وى (شرف الـديس أسو الـتجاموسى بن أحمد الهماوى) بير و ش لسبا ن دا ر الكتب العلمية الطبيةالتا سعة ١٤٠٨ هـ–١٩٨٨م (/)

٩٠- راد المحتاج الكوهمي، الشيخ عبدالله بن شيخ حسن الحبسن الكوهمي) قطر؛

تو رئی صورتیں

التسؤون الدينية الطبعة الأولى ١٤٨٢هـ–١٩٨٢م

 ۹۱ الرواصر عن ارتبكات البكتائر الربيتين (العلامة الدحص البكى الهيتين البنوفي ۹۷۱ه) مصر مكتبة مصطفى البائل الطبعة الأولى ۱۳۷۰هـ
 (٤٠)

۹۲- سنل السبلام؛ الصنعاسي (الإمام مصبد من امتباعين اليبسي الصنعالي البنوفي ۱۱۸۲هـ)مصد مطبعة مصبطفي الباسي الصلبي

٩٣- سنسن ابسن مساحة السفىزويستى (الصافظ أبو عبدالله مصيد من يزيد القرويسى البيتوفى٢٧٣هـ) رباص شركة الطباعة العربية الطبعةالثائية ١٤٠٤هـ–١٩٨١م

٩٤- سبسن أسى داود؛ البسجستسانسي؛ (أبسوداود سليسمسان ابن انتعت البسحستاني العتوفي ٢٧٥هـ) ميرومت؛ دار احياء البسبة النبوية؛ الطبعة الأولى ٢٩٦١هـ

٩٥- سنسن السيريقى الكبرى؛ البيريقى (أحمد من حسيين بن على من موسى أمو سكر ٢٨٤هـ–١٩٨٨م) مكة المبكرمة؛ مكتبة دارالباز ١٤١٤هـ–١٩٨٤م

97- سنس السدارقطني (الصافظ على بن عبر الدارقطبي البتوفي 400 هـ سيروت· دارالبعرفة الطبعة الأولى 1217هـ-١٠٠١ م

٩٧- سبسن الدارمي' الدارمي (الإمام عبدالله الدارمي ٢٥٥هـ) دمشق' وار القليم الطبعة الأولي١٤١٧هـ

٩٨ - سبين سعيند سن منتصور (الإمام شعيد بن منصور ٢٢٧هـ) العبلكة العربية السعودية وأر الصبيعى الطبعة الأولىً'١٤٢٠هـ

99- سبس النسسائي السيسائي (الإمسام أبي عبيد الرصين أحيد بن تعيب النسائي ٢٠١٣ ألد ١ ١٩٨٦ م البطيعة الإسلامية الثانية ١٠١٠ ألد ١٩٨٦م النسائي ١٠٠٠ ألد المنطق الثانية ١٠٠٠ ألد ألد المناطق الثانية ١٠٠٠ من عشمان الدبن معيد بن أحيد بن عشمان الدهبي ليشوفي ١٠٠٨ أبيروبت الهؤسسة الرسالة الطبعة الثانية ١٠١٢ ألد ١٩٨٢م (٣)

۱۰۱- شرح السزرفساسي عسلسي صنفتصر خليل الررقاسي (العلامة السبد عسد الباقي الررقاني) بيروست دارالتبكر ا لطبعة الأولي ۱۶۱۲هـ–۱۹۹۱م غرر کی عمورتیس غرر کی عمورتیس

۱۰۶- شرح زبید بین أرسلان' البرمسلی (صعبید بن أحبید الرملی ۹۱۹–۱۰۰۶هـ) بیرویت: دارالیعرفة

۱۰۲- شرح صبعيح البسخسارى ابن بطأل (أبوالعسن على بن حلف بن عبدالعلك العمروف بابن بطال) رباض مكتبة الرئد الطبعة الأولى ۱۴۲۰ هـ-۲۰۰۰ م
 ۱۰۵- شرح النصسفيس الدردير (أبو البركات أحبد بن مصيد بن أحبد الدردير) مصد الدادير)

۱۰۵ - شرح عفود رسم العقتی الشامی (السید معبد آمین النسهیر باین عابدین الشامی) کراتشی قدیمی کتب خانه

١٠٦- شرح العنساية عبلني الهنداية البنابسرشي (أكنهل الندين معهد بن معهود البنابرشي ٧٨٦هـ)كؤنثه مكتبة رشيدية

١٠٧- النسرح الكبير مع البغنى البقدسى (شبس الدين أبو الفرح عبد الرحيل بن أسى عسبر مصيد بن أحبد بن قدامة البقدسى) بيروت دارالكتاب العربى الطبعة الصديدة ١٣٩٢هـ-١٩٧٢م

۱۰۸ - شرح مسعائى الآثار؛ الطعاوى (أبو جعفر أحسد بن معسد الهصرى الطعاوى ١٢٢٩هـ-٢٢٦هـ)
 ۱۲۹هـ-۲۲۲هـ) بيروت در الكتب العبسية؛ الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ-٢٠٠١م
 ۱۰۹ - شرح السجلة؛ الأثامى (معسد حالد الأثامى) كوئشة؛ مكتبة اسلامية؛ الطبعة الأولى ٤٠٠۴هـ
 ۱۱گولی ٤٠٠۴هـ

 ۱۱۰ شرح مستهی ا لإرادات البهوتی (العلامة منصور بن یونس بن إدریس البهوتی) بیروش دارالفکر

۱۱۱- شرکسات النسکسافیل او ردریبیش مسبائل کا شرعی جائزه شامزئی (ڈاکٹر مفتی مصید نظام الدین شامزئی) مقاله غیر مطبوعه

۱۱۲ - شركة العدان الفاضل (ابراهيم الفاضل) عدان مكتبة الأقصى ١٤٠٣هـ
 ۱۱۲ - التسركات فى التسرسعة الإسلامية والفائون الوضعى الفياط (الدكتور عدالعزيز عزت العياط) ببروت مؤسسة الرسالة الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ ١٩٨٣م
 ۱۱۲ - التسركات فى النفقه الإسلامى الغفيف (النبيغ على الغفيف) معطوطة

في المكتبة العلمية جامعه دارالعلوم كراتشي

١١٥- نسركة السبسساهسية فنى النظام السعودى؛ البرزوقى (الدكتور صالح بن زابن البرزوقى) مكة البكرمة؛ مطابع الصفاء البطبوعة ١٤٠٦ك.

۱۱۷- شركست ومضاربت عصر حاضر ميں عثمانی (مولانا مصد عبران اشرف عنمانی) كراچی ادارة البعارف طبع اول معرم العرام ۱۲۲۱هـ-ابریل ۲۰۰۰م ۱۱۷- شعب الإیسسان البیرسفی (أحسد بس حسیس بن علی بن موسی آبوبكر ۱۲۸هـ-۱۵۵هـ) مكة العكرمة مكتبة دارالبار ۱۵۱ه

(3)

۱۱۸- السصسماح: الجوهرى (اسعاعيل بن حباد الجوهرى) مصد: دارالكتاب العربى الطبعة الأولى ١٣٧٥هـ--١٩٥٦م

۱۱۹- صنعیسج ایسن حیسان * التسبیستی (مصد بن حیان بن أحید أبوحائیم التهیسی العتوفی ۲۵۱هـ) بیروشت مؤسسة الرسالة - لطبعة الثانیة ۱۲۱۶هـ–۱۹۹۳م

۱۳۰- حسمیسح البخاری؛ البحاری (الإمام أبو عبدالله مصد بن اسهاعیل البخاری) بیروت؛ دار ابن کثیر؛ الطبعة الخامسة ۱۵۱۵هـ-۱۹۹۳م

۱۲۱- صبحیسح لسنسساسه السیتسابسوری (أبسو العسبین مسلم بن حجاج القنسیری النیتسانوری ۲۰۱ه-۲۲۱ه) بیرونت دارإحیاء التراث العربی (﴿)

١٦٢- طبلبة البطسلبة في اصطلاحات الفقهية النسبق (الشيخ نصب الدين بن حفق النسبقي البتوفي ١٣٥هـ) ببروت لبثان دارالقلم الطبعة الأولى ١٠٤١هـ-١٩٨٦م ١٦٢- البطسقات الكبرى ابن سعد (العلامة مصيد بن سعد البتوفي ١٣٦هـ) ببروت دار ببروت ١٤٧٧هـ

(2)

 ۱۳۶ عبارضة الأصون شرح جامع الترمذی ابن العربی (الإمام أبوبكر معبد بسن عبىدالله السيسروف بسابس العربی) ببروت دارإحیاء التراث العربی الطبعة الأولی ۱۵۱۵هـ-۱۹۹۵م غر ری صورتین

 ۱۲۵ عبصالة البسعت إلى تسوجيه البشرياح ابن العلقن (عبر بن على بن تحبيد البيشيه ورسابين البسلف البيشيوفي ۱۸۵ه) اردن دار الكتاب الطبعة الأولى ۱٤۲۱هـ-۲۰۰۱م

۱۳۱- عدانشی فیصلی عنیسائس (مولاما معبد تقی عنیائی) لاهور اداره اسلامیات اشاعت دوم دیقعده ۱۲۰۰هـ مطابق مارچ ۲۰۰۰

١٣٧- البصدة شرح العبدة البيفدسي (العلامة بهاء الدين عبد الرحيين بن إبراهيم البقدسي) قطر البطبعة السبقية ومكتبتها

۱۲۸- السربون الزحيلي (الدكتور وهنة مصطفى الرحيلي) بحث لنصبع الفقه الإملامي (العالبي) جدّة

۱۲۹- عطر هدایه لکرینوی (علامه فتح معبد لکرینوی) دیوسد مکتبه نشرالقرآن ۱۲۰- عیفد البجواهر النبیسة ابن شاش (جلال الدین عبدالله بن نیمیم بن شاش البتوفی ۲۲۱هد) بیروس دارالفرس البرسلامی الطبعة الأولی ۱۶۱۰ هد-۱۹۹۵م ۱۲۰- عقود النامین ویاعاده انتامین فی الفقه البرسلامی الفرفور (الدکتور معبد عبد اللطیف الفرفور) بحث لبجیع الفقه البرسلامی العدد النامی البزء الثانی ۱۲۲- عقود البصیسانة ونسک ببیرسا النسرعی الصریر (الدکتور الصدیق محسد اللومین البخرة المالی البراه المالی الدورة العادیة عشرة الدمین البحرین (الدکتور الصدیق محسد الله می الفالی المدورة العادیة عشرة الدمین البحدین)

۱۳۲-عفود الصيانة (الدكتور مندر قعف) بحث لهجعع الفقة الإسلامى للدورة العادية عشرة ٢٥-٣٠ رجب ١٤/٩ هـ/ ١٩ نو مبر ١٩٩٨م البنامة (البحريين)
 ۱۳۶-عقود الصيانة الععى (الاستاد الدكبورأحيد الجعى الأستاذ في جامعة دمشق خبير بالعوبوعة الفقهية وزرة الأوقاف النبوقن الاسلامية دولة الكويت
 ۱۳۵-عبده الفارى شرح صعبح البخارى العيبى (بعد الدين أبو مصدمهمود من

۱۱۵۵ عشیده الفاری شرح مناسیخ التصاری الفیتی ا بعد الدین ابو منتقدستهوست أحبد العیشی الهتوفی ۸۵۵ه) بیروت دارالفکر مر

۱۳۱- البعنساية عبلني هنامسنق فتح الفدير؛ البنابرتي (الإمام أكبل الدين معبعد بن معهود البنابرتي العثوفي ۷۸۱هد) كوئشة مكتبة رشيدية؛ الطبعة الأولى ۱۳۹۷هـ ١٣٧- العرر وأثره في العقود؛ الصرير (الدكتور الصديق مصيد الأمين الضرير) طبعه البؤلف شفسه: الطبعة الباسية ١٤١٥هـ-١٩٩٥م

۱۳۸- لغرر في العقود وآشاره في الشطبيقات الععاصرة الصرير (الدكتور التصديق معبد الأمين الضرير) جدة الععهد الإسلامي للبعوث و التدريس. الطبعة الأولىُ ١٤١٤هـ-١٩٩٣م

۱۳۹-عبز عبون البصائر على الأنباه والنظائر؛ الصبوى (الشبح أحبد بن معبد العبوى) كراتشى؛ إدارة الفرآن والعلوم الإسلامية؛ الطبعة الأولىٰ ١٤١٨هـ (ن)

۱۵۰ فتح بساب البعداية شرح البقاية على القارى (الإمام نور الدين أبو العسسن عبلي سن سليطسان مسعسعد الهروى القارى البنوفي ۱۰۰هس) بيروش شركة دا ر الأرقيم الطبعة الأولى ۱۶۱۸هـ–۱۹۹۸م

۱۵۱- فتساوى الأسفروية الرُسكورى (منصبعد بن حسين الأنكورى) بولاق. العطيعة العصرية الطبعة ۱۲۸۱هـ

۱۵۲- كعتباوي البزازية الكردرى (الإمام مصيد بن مصيد شهاب البعروف سابن البيزار التكردرى البصيبيقي البتوفى ۱۸۲۷هـ) كوئتة مكتبة ماحدية الطبعة الثالثة ۱٤٠٦هـ–۱۹۸٦م

۱۶۲- بستساوى التساتسارحسانية اكرنسديتسى (السعاط مة عالم بن العلاء الأنصاري الأنساري الأنساري الأنساري الأنسارية الأنسديتسي الدهلوى الهتوفي ۱۸۷۹) كرانشي ادارة القرآن والعلوم الإسلامية الطبعة الأولى ۱۶۱۱هـ-۱۹۹۱م

 ۱۵۲ فتساوی قساطیطان بهامن العتباوی الهندیة الفرغائی (فضر الدین حسس بن منصور الأوزجندی العرغائی البشوفی ۲۹۵ هـ)

١٤٥- النفتساوي الهرسدية الهرسدي (منصهد العناسي ا لأزهري الهربدي) مصر · الهطيمة الازهرية الطبعة الأولى ١٣٠١هـ

١٤٦- الفتاوي الهدية البعروف بالفتاوي العالبگيريه نظام (النبيج نظام وجعاعة

مسن عسلسساء الربيشيد من الفرق الصادى عثير) كوئنَّه مكتبة ماجدية الطبعة الثانية· ١٤٠٢هـ - ١٩٨٣مم

۱۱۷- فتسح الساری ایسن حصر (شیخ الإسلام حافظ این حجر العسقلائی) دارنشد
 کتب الاسلامیة لاهور

۱٤۸- فتسح العريز مع الهجهوع الرافعي (الإمام أبو القاسم عبدالكريم من محهد الرافعي الهنوفي ٦٢٣هـ) بيروت دارالفكر

١٤٩- فتسح السبلس السبالك؛ عليش (أبو عبدالله النسيح مصيد أحبد عليش الهتوفى ١٢٩٩هـ) بيرون–ليسان؛ دار الهعرفة

۵۰- فتح القديس ابن الهمام (كمال الدين معمد بن عبد الواحدين عبدالعميد
 بين مسعود الاسكندري البعروف ابن الهمام المتوفى ۸۶۱ هـ) كوتته مكتبة
 رشيدية (۲۰۲۰۶)

١٥١- فتسح البوهاب بتسرح مشهج الطلاب الأنصارى (شيخ الإسلام ذكريا بن مسحد بن أحبد بن زكريا الأنصارى) بيروت –لبشان دار الكتب العلمية الطبعة الطبعة الأولى ١٤١٨هـ-١٩٩٨م

۱۵۲- الصروق القرافي (أبوالبياس شهاب الديس الصنهاجي البشهور
 بالقرافي) بيروت دارالبعرفة

۱۵۴- البضيقية الإسبلامسي وأدلته البزحيسلي (الدكتور وهبة الزحيلي) بيروت ا دارالفكر الطبعة الأولى ٤٠٤/هـ–١٩٨٤م

۱۵۱- فيسض البسارى الكشبيرى (العلامة محبد انور شاد الكشبيرى البيتوفى ١٣٥٢هـ) حوهانسبيرج (جنوسى افريقيا) مطبع وارالهامون الطبعة الآولی ١٣٥٧هـ-١٩٣٨م (ق)

۱۵۵- الىقىامسوس الىجىدبىد؛ كيسرائسوى (مسولائسا وحيدالرمان قاسبى كيرائوى) لاهور؛ اداره املاميات؛ طبع اول ذيقعده ١٤١٠هـ-حون ١٩٩٠م

- النقاموس العصرى (عربى انگریزی) الیاس (الیاس انظون الیاس) Cairo
 - الطبعة الثامنة ١٩٦٠م

۱۵۷- القاموس الفقهى لفة وعادة أبوحبيب (سعدى أبو حبيب) دمشق دارالفكر الطبعة الأولى 15-۲

۱۵۸- القاموس الهصيط فيروزآسادى (مهر بن يعفوب فيرور آبادى) بيروش دار احياء التراث العربي الطبعة الأولى١٤١٣ هـ-١٩٩١م

۱۵۹- الـقـامـوس الـبـدسـى (عـربى انگريرى مع انگريرى عرسى) الباس انطون الياس: كراجى: دار الاشاعت: الطبعة الأولى ۱۳۹۱ك

١٦٠- التقرب البيوا رد في فصيح العربية الشوارد الليناني (بعيد الفواردي الشرتوني الليناني) ايران درالأموة للطباعة والنشر الطبعة الأولى١٤١٦هـ الثرات الطبعة الأولى١٤١٦هـ ١٦٠- القواعد البورانية الفقهية ابن تبعية (شيخ الإسلام أبو العباس تقى الدين أحسد بن عبدالعليم الدمنسقى الععروف باس تيمية ١٦٦هـ -٧٢٨ هـ) الفاهرة مطبعة السعة العمدية الطبعة الأولى ١٣٧٠ هـ

۱۹۲- السكافى ابس قدامة (أبسو مسعد موفق الدين عبد الله بن قدامة البقدسى البعروف سابن قدامة) بيروبت العكتب الإسلامى الطبعة الثالثة ١٤٠٢هـ ١٩٨٣م ١٩٨٦ م ١٩٨٠ السكافى النفرطبى (أبسو عسهر يوسف بن عبد الله بن محبد من عبد الله القرطبى) الرباض مكتبة الرباض الطبعة الثانية ١٩٨٠هـ ١٩٨٠م

۱۹۲- كتساب الأصبل السعدوف بالعبسوط الشيباني (الإمام معهد بن العسن
 ۱۹۲- كتساب الأصبل السعدين العرق والعلوم الإسلامية

170- كتساب الأمم النسباف عن (الإمام مصيد بن إدريس النسافعي ١٥٠ هـ - ٢٠٤ هـ) بيروسته دار قنيبة الطبعة الأولىٰ ١٤١٦ هـ

۱۳۱- كتساب التسعريفات الجرجانى (على بن مصد بن على ابو العسب العسيسى الجرجانى البنوفى ۱۳۱ه-۱۹۹۷م الجرجانى البنوفى ۱۳۱ه-۱۹۹۷م الجرجانى البنوفى ۱۳۱ه-۱۹۹۷م ۱۳۷- كتساب السعيسسوط البسرخيسى (البعلامة شبهسسى الدين مصيد من أبى سربل البسرخيسى) بيروبت وارالبعرفه ۱۶۱۴هـ-۱۹۹۳م

١٦٨- كتساب الأمدوال: أبو عبيد (العافظ العجة القاسم من سلام المعروف بأبي عبيد

م ر ق سورتین م

الهثومى ١٦٢هـ) بيروت لبنان دار الكتب العلبية الطبعة الأولى ١٠٦هـ-١٩٨٦م ١٦٩- كتباب البصيعة عبلبى أهبل البهنديسية التسييسانسى (الإمام مصهد بن العبسن التسيياني الهتوفي ١٨٩هـ) لأهور دا رالبعارف العبائية

۱۷۰ كتباس الحراح أبو يوسف (قاصى أبو يوسف يعقوب من إبراهيم العتوفى ١٩٧٨ هـ) مصر دارالإصلاح الطبعة الأولى ١٩٩٨ هـ ١٩٧٨م

۱۷۱- كتساب البعيس: البصراهيندى: « اسو عبد الرحين حليل س أحيد انفراهيدى - ۱۵ساس ۱۷۵ه) ايران مؤسسة دا رالهجرة الطبعة الثانية ۱۵۱۰هـ

۱۷۲- كتاب الفقه عبى ابداهب الأربعة الجزيرى (عبدالرحين الحريرى) مصر البكتية التجارية الكبرئ الطبعة البسادية ۱۳۹۲ه

۱۷۳- كشاب السيندس في ترتيب البعرب الهواردمي والإمام أبو كفتح حاصر من عبد السيند بن على البطرري الهوارزمي ۵۳۸ه-۱۷۳ه) سروت دار الكنب العربي عبد السيند بن على البطرري الهوارزمي ۵۳۸ه-۱۷۳ه) سروت دار الكنب العربي ۱۷۶- كتاب البغرب في ترتيب البعرس البطرزي (ابو الفتح عبدالرشيد من على البطرري ۵۳۸ه-۱۷۳هـ) حيروت ليسان دار الكناس العربي

١٧٥- كتاب البؤطأ (الإمام مالك بن أنس) كرا چي نور معبد كارصاره تصارت
 ١٧٦- كتبب ورسائيل وفتساوی لابس نيسبية (إسن نيسبية (أصهد بن عبد الصليم
 البعروف باس نيببة ١٦٦ه- ١٧٩هـ) مكتبة ابن تيبية

۱۷۷- كتساب النفسساع عن مثن الإقساع السهونى (منصور بن بونس من إدريس البهونى ١٠٠٠- كتسف النفسساع عن مثن الإقساع العكومة الطبعة الأولى ١٣٩٤- البهونى ١٧٥- كتسف البعث أو الأفغانى (العلامة عبد العكيم الأفغانى البتوفى ١٢٥١هـ) كراتشى ادارة الفرآن والعلوم الإسلامية الطبعة الأولى ١٩٩٥م ١٩٩٠- كتسف البيد فأنا عن وجه البؤطا على هامنى مؤطا للإمام مالك كاندهلوى (منصبه اتنفاق البرحين كاندهلوى) كراچى تور مصد السح البطابع كارهام

۱۸۰- السكشابة منع فتنج النصدير؛ الغوارزمي (مولكنا الجلال الدين الفواردمي) كُوْتُلُه؛ مكتبه رشيدية

تجارت كتب

۱۸۱- اللباب فی شرح الکتاب الهیدائی (النسیخ عبد الفتی الهیدائی أحد علماء القرن الثالث عشر) بیرویت دار إحیاء الترات العربی الطبعة الأولی ۱۵۱۲هـ-۱۹۹۱م ۱۸۲- لبسان البعدیب ایس منتظور (العلامة این منظور ۱۳۰هـ-۱۷۷هـ) بیرویت داراحیاء الترات العربی الطبعة الأولی ۱۵۰۸هـ-۱۹۸۸م ۱۸۳- اللهعات من أحکام الشرکات مغطوطة دارالعلوم کراتشی ())

۱۸۶- السبسدع فـى شـرح الهقنع ابن مفلح (أبو اسعاق برهان الدين إبراهيم بن مـعـد بن عبدالله بن مفلح الهورخ ۸۱۲هـ -۸۸۱ هـ) بيروث العكتب الإسلامى* الطبعة الأولى

١٨٥- السبسسوط الشبيسانسي (الإمسام معبد بن العسس الشبيباني ١٣٢هـ-١٨٩هـ) كراتشي أدارة القرآن والعلوم الإسلامية

١٨٦- الستطلباب التسرعية لصبغ الاستعتسار والتسويل للهيئة العصاسية والعاهية للعؤسسات العالية الاسلامية بجدة ١٤٢١هـ-٢٠٠٠م

۱۸۷- مسبسع الآنهر، بنيخى زاده (عبدالرحين بن معبد بن سليسان الكليسولى البعروف بشبيخى زاده البعثوفى ۱۸۷ه) بيروت لبنتان دار الكتب العلبية الطبعة الأولى ۱۵۱۹هـ–۱۹۹۸م

۱۸۸- مسجستع بصار الأنوار* الهندى (العلامة مصدطاهرالهندى۱۸۳هـ) البدينة البنورة* مكتبة دار الإيسان ۱۶۱۵هـ

۱۸۹- مسجسع البصرين فى زوائد العقبسين الهيشبى (الحافظ نور الدين الهيشبى ۷۲۵هـ-۸۰۷هـ) الرباض؛ مكتبة الرشد: الطبعة الثانية -۱۵۱۵هـ-۱۹۹۰م

-١٩- مسجسسوع فتساوى ابسن تيبية (شيخ الإسلام أحبد بن عبدالعليب بن تيبية) الرياض: مطابع الرياض: الطبعه الأولىٰ ١٣٨٣هـ

١٩١- مـصـلة مصبع الفقه الإسارمى الدورة السادسة العدد السيادس الجزء الأول (١٤١٠هـ-١٩٩٠) بـصـت فيضيسلة الـدكتبور إبـراهيه فاخل الدبو الأستاذ بكلية تمرر کی صورتیں

التسريعة بجامعة بغداد

۱۹۲- مسجسسع السزوائسة الهيئسيسي (السعافظ نور الدين على بن أبى بكر الهيئسي الهتوفي ۸۰۷ه) بيروبت دارالكتاب العربي الطبعة الثالثة ۱۹۲۷م

197- السعصرر في الـفقه ابن تيبية (عبدالسلام بن عبدالله بن أبي القاسم بن تيبية البتوفي ٦٥٢هـ) الرياض؛ مكتبة البعارف؛ الطبعة الثانية ١٤٠٤هـ

١٩٤- السبصيلي؛ ابسن حسزم (أبو محبد على بن أحبد بن بعيد بن حزم البشوفى ١٤٠٦ـ) مصد؛ ادارة الطباعة البنيرية

١٩٥- مختصر اختلاف العلماء بتلخيص الجصاص؛ الطماوى؛ (أبو جعفر أحسد بن محسسد بسن بسلامة السطحاوى) بيروت دار البئسائر الإسلامية؛ الطبعة الأولىٰ ١٤١٦هـ-١٩٩٥م

۱۹۲- مسختسصسر خسلیسل٬ السصلامة خلیل بن إسصاق بن موسی العالکی٬ بیرویت دار الفکر٬ سنة الطباعة ۱۶۱۵هـ

۱۹۷- مسختهصد القدورى القدورى (الشيخ أبو الحسيس أحبد بن مصيد بن أحبد بس جسعفس البسغدادى القدورى البشوفى ۲۲۸هـ) كراتشى ادارة القرآن والعلوم الإسلامية الطبعة الاولىٰ ۱۶۲۲هـ

۱۹۸– السيد خيل البضيقهى العام الزرقاء (التسيخ مصطفى أحبد الزرقاء) دمشق مطبع الف د د د ادبس الطبعة التاسعة ۱۹۶۷م

۱۹۹- السعدونة السكبسرى الأصبحى (الإمام مالك بن أنس الأصبعى) البتوفى ۱۷۹هـ بسرواية الإمسام سحسنسون بسن سعيد التنوخى) بيروت لبنان وار الكتب العلبية الطبعة الاولى ۱٤۱۵هـ-۱۹۹۴م

 -۲۰۰ مدى شرعية التبعويل الإسلامي لعقود الصيانة الضرير (الدكتور صديق معسد الأميس البضرير) بعث عرض لهيئة الإسلامية البوحدة لدلة البركة لتقديمه في ندوة البركة للاقتصاد الإسلامي في شهر رمضان ١٤٢٠هـ

٢٠١- الهرقاة مع الهنسكوة القارى (العلامة على بن سلطان القارى) كوئتُه المهكتبة العسسة

٢٠٢- السستصفى من علم الأصول الغزالي (حجة الإسلام أبو حدد معبد بن محسد بن محسد الطبعة الأولى محسد بن محسد الفزالي) مصد مطبعة مصطفى معبد الطبعة الأولى ١٩٣٧-١٩٣٨م

۲۰۲- مستند أبسى عوالة أبوعوالة (الإمسام أبس عوالة يتعقوب بن إمصاق الإمقرائيني۲۱۲هـ) بيروت دار البعرفة

٢٠٤- مسبد أبي يعلى: أبو يعلى (الإمام - أبو يعلى أحبد بن على التبيبي٧٠٧هـ) دمشق: دار الهامون للتراث؛ الطبعة الأولىُ ٤٠٤هـ

٢٠٥- مستشد الإمسام أحسيد بسن حسنبيل؛ أحسيد (الإمام أحبيد بن حنيل ٢٤١هـ) بيروت؛ مؤسسة الرسالة؛ الطبعة الأولىٰ ١٤١٩هـ

٢٠٦- مستند الإمام ابى حنيفة الأصبهانى (الإمام أبو نعيم أحد بن عبدالله الأصبهانى ٣٠١هـ) الرياض مكتبة الأثر الطبعة الأولى ١٤١٥هـ-١٩٨٤م

۲۰۷- مستند النظیالسی الطیالسی (سلیمان بن داود أبوداود الطیالسی الهتوفی ۲۰۱۵-) بیرونت دار البعرفة

٢٠٠٦- السستسدرك عبلى الصحيحين النيسابورى (معهد بن عبدالله أبو عبدالله السماكم النيسابورى (ملهد بن عبدالله أبو عبدالله السماكم النيسابورى ١٣٢١هـ - ١٠٠٥هـ) بيسرونت دار الكتب العلمية الطبعة الأولى ١٤١١هـ - ١٩٩٠م

7۰۹- السبطيباح السينيسر' الفيسومسي (أحبد بن مصيد بن على الهقرى القيومي البتوفي ٧٧٠هـ) بيروبت' الهكتبة العلبية' الطبعة القديبية

٥٦٠- مستصنف ابس أبى ثيبة ابن أبى ثيبة (الإصام أبوبسكر ابن أبى ثيبة المبتوقى ٢٥٠٥هـ) كراتشى ادارة القرآن والعلوم الإسلامية الطبعة الأولى ٢٠١هـ
 ٢١١- السعنف الصنعائى (أبوبكر عبدالرزاق بن همام الصنعائى ٢٦١هـ -٢١١هـ) مع شعيس الشيخ حبيب الرحيل الأعظيم اجنوبى افريقا جوهائسبرك ص.ب. المجلس الطبعة الأولى ١٩٧٢هـ -١٩٧٢م

۲۱۲ - مصباح اللفات بلیاوی (عبدالعفیظ بلیاوی) کراچی میر معبد کتب خانه طابع اصل ۱۹۵۰

غرر کی صورتیں غرر کی صورتیں

۲۱۲- مسفساریست اور بلاسود بینکاری (مولانا عبد العق العفروف زیارت گل) کراچی* مکتبه غفوریه* طبع اوّل* شعبان العفظم ۱۴۲۲هـ

٦١٤- السلطسارية السيشتسركة؛ العثبائي (مولانا معبيد تقى العثبائي) - بعث غير مطبوع

 ۲۱۵ سیسارف البقرآن شفیدع (صفتی معبد تنفیع) کراچی ادارهٔ البعارف طبع جدید جیسادی الاولی ۱۱۵۵ه-اکتوبر ۱۹۹۱م

٢١٦- مسعالهم السنتن مع مثن أبى داود الغطابى (أبو سليمان الخطابى) لدهور: الهطبعة العربية الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ-١٩٧٢م

۲۱۷- السبهسابيس النسرعية ۲۲۷/هـ-۲۰۰۳ الهيئة (هيئة البسهساسة والعراجعة للمؤسسات البالية الاسلامى) البحرين

٢١٨- السعجم الصنير الطبراني (أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني ١٢٥- السعجم الصنير الطبراني (أبو الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ-١٩٨٥م)
 ٢١٩- السعجم الكبير الطبراني (أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني ٢٦٠- ١٩٦٠-)
 بغداد دارالعربية للطباعة

-57- مسعبه لغة الفقهاء قلعه جي (مصهد رواس قلعه جي) كراتشي· ادارة القرآن والعلوم الإسلامية

771- البعولة على مذهب عالم الهدينة العندادى (القاضى عبد الوهاب البندادى الهتوفى 771هـ) العكتبة التجارية

777-- السبجسوع شرح البهندب النووى (أبوزكريا معى الدين يعينى بن شرف النووى البتوفى 177هـ) بيروت دارالفكر

777- السبقنسى ' ابن قدامة (موفق الدين أبومصيد عبداللّه بن أحبيد بن معبيد بن قدامة السبقندسي 361هــ--37 هــ) البريساض دار عساليم الكتب الطبعة التسالثة 41\هـ-199٧م

77£- مبغنتي السبحتساج التسربيستي (النسيخ معبد التسربيني) بيروت دار احياء التراث العربي 970- مسلمت على الأب عرا العلمي (العلامة إبراهيت بن معهد بن إبراهيت العلبي العلبي العلبي العلبي العلبي العلبي العلبي العلبي البيرونت مؤسسة الرسالة الطبعة الأولى 4-4/هـ-١٩٨٩م

٣٣٦- منسارالسبيل ابن حنويان (إبراهيم بن معبد بن سالم بن حنويان العتوفى ١٣٥٢هـ) الرياض مكتبة الععارف الطبعة الثانية ١٤٠٥هـ

۳۲۷- السنتسقى شرح العوطا الباجى (القاضى أبوالوليد سليسان بن خلف بن سعد بن أيوب الدينة الدينة الأولى ١٩٣٢ أيوب بن وارت الباجى ٤٠٦ هـ عصر مطبعة السعادة الطبعة الأولى ١٩٣٦هـ أيوب بن وارت الباجى ١٠٥١هـ) بيروت ٢٢٨- مئترسى الإرادات البهوئى (منصور بن يونس البهوئى ١٥٠٥هـ) بيروت دارالفكر

۶۲۹- السنسجيد في اللغة معلوف (لوشق معلوف) ايران انتشبارات اسباعيليان الطبعة الصادى و العشرون ۱۹۷۲م

٣٣٠- منسح السجليل على مختصر العلامة خليل عليش (الشيخ معبد عليت مالكی)
 بيروبت دار الفكر

۲۳۱- السستهاج العمروف بشرح النووى (أبو زكريا مصى الدين يعينى بن شرف النووى) كراتشى ادارة القرآن والعلوم الإسلامية الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ

۲۳۲- السستهاج مسع شرصه البغثى البعثاج النووق (أبو زكريا يعيلى بن شرف النووى) بيروبت دار احياء التراث العربى

٣٣٢- السوافـقات التساطبى (أبو اسعاق إيراهيم بن موسى القر ناطى التساطبى البتوفى ٧٩٠هـ) مصر * مطبعة البكتبة التجارية

٣٣٤- مواهب البجبليس العطاب (أبي عبدالله معبد بن عبدالرحين العطاب) بيرويت دارالفكر ١٩٧٨هـ-١٩٧٨

٥٣٥- موبوعة جمال عبدالناصر العجلس الأعلى للشؤون الإسلامية القاهرة الطبعة الأولى ١٣٥٠

٣٣٦- السوسوعة الفقهية الكويست وذارة الأوضاف والشؤون الإسلامية · الكويت الطبعة الأولى ١٤١٤هـ-١٩٩٤م

٢٣٧- السهدنين الشبيرازي (الإمام أبو اسعاق الشبيرازي) مصر عيسى البابي

العلبى وشركاءه

۲۲۸- المقدمات المعهدات ابن رشد (أبو الوليد معهد بن أحهد ابن رشد القرطبی الهتوفی،۵۲۴ه) بيروت دارالغرب الإسلامی الطبعة الأولی ۱۶۰۸ه–۱۹۸۸م
 ۲۲۹-موسوعة البصطلحات الاقتصادیة وا لإحصائیة هیکل (الدکتور عبدالعزیز فهیی هیکل) بیروت دارالنهضة العربیة الطبعة ۱۹۸۰م

٩٤٠ موقف فيفهاء التسريسعة الإسلامية في التامين الضرير (الدكتور معهد
 الأمين الضرير) بحث غير مطبوع

(6)

٢٤١- النتف في القتاويُّ السفدى (أبو العسن على بن العسين بن معهد السفدى البثوفي ٤٦١هـ) بغداد مطبعة الإرشاد الطبعة الأولىُ ١٩٧٦م

757- تسطيب البراية البزيسليسي (عبد الله بن يوسف أبو مصد العنفي الزيلمي) مصر وار العديث الطبعة الأولى ١٣٥٧هـ بتشقيق العلامة محيد يوسف البنوري ١٤٢٠- النسطيام الاقتصادي في الإسلام النبهائي (النبيخ تقى الدين النبهائي) بيروت وار الأمة للطباعة والنشر والتوزيع الطبعة الغامسة ١٤١٨هـ-١٩٩٧م عنا - نظرية الفرورة الشرعية الزحيل (الدكتور وحبة الزحيلي) بيروت مؤسسة الرسالة الطبعة الأولى ١٤٠٢ هـ-١٩٨٢م

710- نظرية العقد السنهوري (الدكتور عبدالرزاق أحبد السنهوري) بيروت دار إحياء التراث العربي

757- نسهایة السعمتاج الرملی (شهی الدین معهد بن أبو العباس أحهد بن حهزه ابن شهاب الدین الرملی العتوفی ۱۰۰۵-) بیروت دار إحیاء التراث العربی ۱۶۵۰- نیل الأوطار النبوکانی (الإمام معهد بن معهد النبوکانی العتوفی ۱۳۵۵هـ) مصر و مصطفی البابی العلبی و أولاده وجب ۱۳۵۷هـ

(1)

۲۱۸ - الديداية شرح بداية العبندى العرغيناني (برهان الدين أبو العسس على بن أبى بكرالعرغيناني) كرانشي ادارة الفرآن و العلوم الإسلامية الطبعة الأولى١٤١٧هـ

729- الوجيسز' الغزالى (الإمسام ابيو صامد مصيدين مصيد بن مصيد الفزالى البتوفى 00:0هـ) بيرويت دار ال.عرفة' الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ

-70- الوسيط فى الهذهب النزالى (الإمام ابو حامد مصد بن مصد بن مصد الفزالى الهنتوفى 0.0هـ) بيسروت لبنان دار الكتب العلبية الطبعة الاولىٰ ١٤٢٢هـ-۲۰۰۱م

۲۵۱ - الوسيط في شرح القبائبون البعدني السنهوري (الدكتور عبد الرزاق
 السنهوري) بيروت دار إحياء التراث العربي الطبعة الاولى ۱۹۶۶م

ENGLISH BOOKS

- 252- An introduction to Islamic Finance, Usmani, (Muhammad Taqi Usmani), Karachi, Idaratual Ma'arif, Edition May, 2000.
- 253- Black's law distionary, Black (Henry campbell black, M.A 1860 ... 1927) U.S.A. West publishing company, fifth edition.
- 254- Chitty on contracts, sweet and max well LTD, London edition 24, 1977, vol. II.
- 255- Ecnomics a complete cours, by Don Moynihan Brian Titly, Oxford press 1988.
- 256- Ecnomic Business decisions By F. Livessey, published By Mac donald and Evans, 1983.
- 257- Encyclopedia of Islamic Banking and Finance, Institute of Islamic Banking and Finance (IIBI).
- 258- Islamic and The Ecnomic Challenge, Chepra, (Muhammad Umar Chapra) The Islamic Foundation and International Institute of Islamic Thought.
- 259- Islamic Finance By Phlip Moore .published By Al Barakah Investment and Development co. Dallah Al Barakah.
- 260- Islamic Law of Business organization, Niyazee (Imran Ahsan Niyazee) International Institute of Islamic Thought and Islamic research Institute 1997.
- 261- Rules For Ready Delivery Contracts of The Karachi Stock Exchange (Guarantee) Limited.
- 262- The Concise Oxford Dictionary 7th edition 1982 edited by J.B. sykes Oxford University Press, New York .U.S.A.
- 263- The New Encylopedia, The University of Chicago, Chicago, Edition 1998.
- 264- Modern Ecnomic Theory By Kewal Krishen Dewett, Sham Lal Charitable trust, Dehli.
- 265- Prophit and Loss sharing By Shahrukh Khan Published by Oxford University Press, First Edition 1987.